

مأشئة العلوي على

تفسير البيضاوي

للعلامة الشيخ وحيه الدين العلوي الأحمداأباوي

المؤوف سنة ٩٩٨ هجرية عليه رمة الملك الوادي

بمئة ومئة

محمد حنيف خان الرضوي البريلوي

رئيس التدريس بالجامعة الشريعة الرضوية الواقعة بهربلي الشريعة

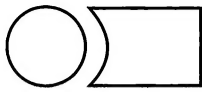
منشورات
مكتبة بيت بيت
دار الكتب العلمية
DKi
بيروت - لبنان



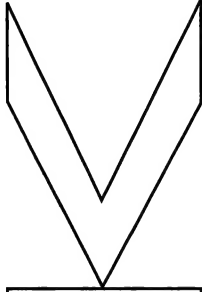
حَاشِيَةُ الْعُلُوِي

عَلَى

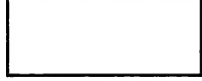
تَفْسِيرِ الْبَيْضَاوِيِّ



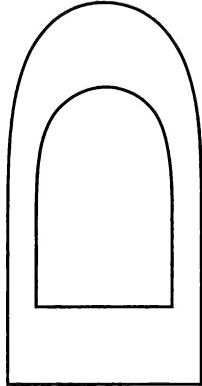
sales@al-ilmiyah



info@al-ilmiyah.com



http://www.al-ilmiyah.com



الكتاب: حاشية العلوي على تفسير البيضاوي

Title: HĀŠIYAT AL-'ALAWĪ 'ALĀ TAFSĪR
AL-BAYḌĀWĪ

التصنيف: تفسير قرآن

Classification: Exegesis Of Qur'an

المؤلف: الشيخ وجيه الدين العلوي الأحمد آبادي
(ت ٩٩٨ هـ)

Author: Al-Shaykh Wajih Addin Al-Alawi
Al-Ahmad Abady (D. 998 H.)

المحقق: محمد حنيف خان الرضوي البريلوي

Editor: Mohammad Haneef Khan
Al-Radawi Al-Bareillwy

الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت

Publisher: Dar Al-Kotob Al-ilmiyah - Beirut

عدد الصفحات (٣ أجزاء / ٣ مجلدات) 1248 Pages (3Parts/3Vols.)

قياس الصفحات 17 x 24 cm Size

سنة الطباعة 2021 A.D. - 1442 H. Year

بلد الطباعة لبنان Printed in Lebanon

الطبعة الأولى Edition 1st

**Dar Al-Kotob
Al-ilmiyah**

Est. by Mohamad Ali Baydoun
1971 Beirut - Lebanon

Aramoun, al-Quebbah,
Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Bldg.
Tel : +961 5 804 810/11/12
Fax: +961 5 804813
P.o.Box: 11-9424 Beirut-Lebanon,
Riyad al-Soloh Beirut 1107 2290

عرمون، القبة، مبنى دار الكتب العلمية
هاتف: +٩٦١ ٥ ٨٠٤٨١٠ / ١١ / ١٢
فاكس: +٩٦١ ٥ ٨٠٤٨١٣
ص.ب: ١١-٩٤٢٤ بيروت-لبنان
رياض الصلح-بيروت ١١٠٧٢٢٩٠

جميع الحقوق محفوظة

2021 A. D. - 1442 H.



ISBN 978-2-7451-9779-5



9 782745 197795

حاشية العلوي على

تفسير البضاوي

للعلامة الشيخ وجيه الدين العلوي الأحمد آبادي

المتوفى سنة ٩٩٨ هجرية عليه رحمة الملك الهادي

ببعضه ومحققه

محمد حنيف خان الرضوي البريلوي

رئيس المدرسين بالجامعة الرضوية الواقعة ببريلي الشريفة

المجلد الأول

المحتوى:

من أول سورة الفاتحة حتى آخر سورة البقرة



دار الكتب العلمية

Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah

DKI

أسستها محمد باقر بن محمد باقر سنة ١٩٧١ بيروت - لبنان
Est. by Mohammad Ali Baydoun 1971 Beirut - Lebanon
Établie par Mohamad Ali Baydoun 1971 Beyrouth - Liban



للتنقية والتجديد في طائفة المسلمين

كلمة مجمع الإمام أحمد رضا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الفتاح المَنَّان، الذي أنزل القرآن، والصلوة والسلام على من بعثه الله لهداية الإنس والجان، وعلى اله وأصحابه ما اختلف الملوان. وبعد:

فلما كان تفسير أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بـ"تفسير البيضاوي" الذي دَبَّجته يراعة العلامة الكبير المفسر البارع الأصولي المتكلم عبد الله بن عمر بن محمد قاضي القضاة ناصر الدين أبي الخير البيضاوي الشافعي - تغمده الله بواسع رحمته - المتوفى سنة ٦٨٥ هـ من أجل كتب التفسير نفعا وأغزرها علما وأكثرها غررا وفوائد بالخص عبارة وألطف اشارة غني به أرباب العلم والفضل عناية فائقة تدريسا وتعليقا وتحشية في كل عصر ومصر - لا سيما علماء القرنين: العاشر والحادي عشر الهجري - حتى ذاع صيته وعلا نجمه في مشارق الأرض ومغاربها وكثر من حشى عليه وعلق كثرة تستعصي على عدد الخمسين.

ومن أمتع ما كتب عليه من حواشي وتعليقات ما يلي :

١. حاشية شيخ زاده للعلامة المفسر الفقيه محمد محي الدين بن مصطفى مصلح الدين الحنفي القوجوي الأستنبولي المتوفى ٩٠٥ هـ طبع في ثمانية مجلدات من دار الكتب العلمية في بيروت - لبنان

قال عنها الحاجي خليفة صاحب كشف الظنون: وهي أعظم الحواشي فائدة وأكثرها نفعا وأسهلها عبارة.

٢. حاشية عناية القاضي وكفاية الراضي الشهيرة بـ"حاشية الشهاب" للعلامة المتفنن الأديب الناقد القاضي شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الحفاجي الحنفي المصري صاحب التصانيف السائرة المتوفى ١٠٦٩ هـ طبع في تسعة مجلدات من دار الكتب العلمية في بيروت - لبنان

٣. حاشيتنا هذه الجليلة القيمة للإمام الهمام والبدر التمام أوحد العصر قريع الدهر الذي اعترف بعلوكعبه القاص والداني والذي كان له قدم راسخ في العلوم الاسلامية وباع طويل في حل المعضلات والمسائل الشائكة، ألا وهو الشيخ وجيه الدين العلوي الأحمد

أبادي الغجراتي الهندي المتوفى (٩٩٨هـ) - رحمه الله وبلّ بالمغفرة ثراه، وجعل الجنة متقلبه ومثواه..

قال عنه إمام أهل السنة والجماعة في شبه القارة الهندية العارف بالله وأحد المبعوثين لتجديد الدين الإسلامي على رأس القرن الرابع عشر الهجري أحمد رضا خان القادري البريلوي المتوفى (١٣٤٠هـ) :

ولد العلامة الشيخ وجيه الدين العلوي في سنة إحدى عشر وتسع مائة من الهجرة (٩١١هـ) وهي السنة التي توفي فيها الإمام الأجل خاتمة الحفاظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، وباع على يد أحد من أقطاب عصره الشيخ محمد غوث الغوالياري - عليه رحمة الملك الباري - وكان من جملة مشائخ الشيخ عبد الحق الدهلوي محدث الهند، له مناقب جليلة ومصنفات كثيرة مائعة وضع حواشي نافعة على كتب كثيرين من العلماء الأفاضل. منها :

١. حاشية على تفسير البضاوي

٢. حاشية على الهداية للمرغيناني

٣. حاشية على شرح الوقاية لصدر الشريعة

٤. حاشية على المطول لسعد الدين التفتازاني

٥. حاشية على المختصر له

٦. حواشي على شروح العقائد

(منها: على شرح المواقف للسيد الشريف الجرجاني وغيرها)

(الفتاوى الرضوية للإمام أحمد رضا خان البريلوي - ج٧ ص ٥٧٢)

وصف المخطوطة:

ظلت حاشيتنا هذه مخطوطة على امتداد حوالي خمسة قرون تتناقلها الأيدي من مكتبة إلى أخرى وبعد فترة من الزمن توقفت سلسلة النقل أيضًا ومن هنا فلا ندري بشيء من حال النسخة التي كتبها الشيخ بيده أما ما عثرنا عليه من النسخ التي انتسخها النساخ من تلك النسخة فمتقدمة جدًا فضلًا عن كونها لم يراع نساخها فيها أصول الكتابة بما جعلها عديمة النفع.

الباعث على عملنا في هذه الحاشية:

قبل ستة أعوام انتدبني فضيلة الأخ الجليل نظام الدين المصباحي الغجراتي - أمتعته الله بصحة وعافية - المقيم حاليًا بـ "بولطن" [بريطانيا] لتبيض هذه الحاشية وتحقيقها لترى نور الطبع والنشر، وينهل الناهلون من منهله الصافي، فلبيت لدعوته - وتكلاني على الله وهو المستعان - تقديرًا لمشاعره الدينية وإخلاصه لأعمال الخير غير أنني - نظرًا لضيق الوقت وكثرة الأشغال - واجهتني مشاكل شتى في توفير الوقت لإنهاء هذا العمل.

على كل حال فقد تفضل الأخ الفاضل السالف الذكر بإرسال مخطوطتين إلينا

كما تم الحصول - عن طريقه - على مخطوطتين أخريين إحداهما من علي جره ، والثانية من حيدرآباد دكن ، إذن فاجتمعت لدينا أربع مخطوطات ، وإليك تفصيلها فيما يلي :

١ . مخطوطة المكتبة الآصفية بحيدرآباد دكن . الهند

هذه المخطوطة أحسن خطاً بيد أن أمارات المحو بادية في غير موضع منها إلى جانب تسوسها لبعد ما مر عليها من زمن .

٢ . مخطوطة متحف سالارجنك بحيدرآباد دكن . الهند

هذه المخطوطة أجلى خطاً إلى حد ما ، غير أنها مليئة بأخطاء الكتابة فضلاً عن سوء الترتيب في التقديم والتأخير الذي كلفنا ببذل جهد أكثر في التبييض .

٣ . مخطوطة مكتبة آزاد في علي جره بمحافضة اترابرايش . الهند :

هذه المخطوطة خطها دقيق جداً إضافة إلى كثرة الحذف والتشطيب في عدة مواطن مما لم تتأت لنا الاستفادة منها كما ينبغي .

(٤) مخطوطة مكتبة عبد العزيز بالمدينة المنورة زادها الله شرفاً وتعظيماً :

هذه المخطوطة رغم كونها ذات خط مليح إلا أن الناسخ بخسها حقها في الترتيب حيث إنه يخلط في النقول ينقل أحياناً حاشية الجزء الأول في الجزء الثاني والثاني في الأول وهكذا بما أعدم الانتفاع بها .

بالإضافة إلى ما مضى فقد مررنا - خلال التبييض - بعشرات من المواضع التي لم يتم لنا استيعابها رغم إمعان النظر في المخطوطات الأربع وبالتالي فقد لجأنا - تجليةً لتلك المواضع - إلى المراجعة لحاشية شيخ زاده وحاشية الشهاب .

وكذلك قمنا في بعض المواطن بمقابلة نصوص الحاشية بأصول المصادر التي استفاد منها المحشي في حاشيته : مثل الصحاح للجوهري ، والكشاف للزمخشري ، وشرح المقاصد لسعد الدين التفتازاني ، فوجدنا الفارق كبيراً بينهما حتى ترجح لدينا كونه من تصرف النساخ فقمنا بتصويب ذلك من أصل الكتب المشار إليها من ذى قبل .

قصارى القول أن عدم العثور على نسخة المحشي - رحمه الله تعالى - تسبب في تعرضنا لضروب من الصعاب غير أن المعاشة الدؤب للكتب ذات الصلة بالموضوع والعكوف على الجواشي السابق ذكرها ليل نهار جعل الأمر سهلاً ميسوراً ، فالحمد لله على ذلك .

ميزات الحاشية :

تميز حاشيتنا هذه بأكثر من ميزة نكتفي ببعضها في النقاط التالية :

١. عالج المحشي عبارة تفسير البيضاوي بأسلوب علمي يفيض سهولة ورصانة.
 ٢. السمة الغالبة على التفسير هي الإيجاز أطال المحشي في بسطه إطالة غير مملة تيسيراً على الدارسين.
 ٣. أحياناً يكتفي المفسر بالإشارة إلى الجواب عن اعتراض فيأتي المحشي و يتناول الاعتراض والإجابة عنه بشيء من التفصيل.
 ٤. قام المحشى ببيان الربط والتناسب بين الجمل في كلام المفسر ليفهم الدارسون مراده على وجهه.
 ٥. قد يقتصر المفسر على عرض مجرد الدعوى ولا يسوق عليها دليلاً فيأتي المحشي ويدعم دعواه بالأدلة والبراهين، وذلك من خلال أسلوب رائع ممتع .
 - زبدة الكلام أن المحشي- رحمه الله تعالى- استفرغ وسعه بصفته باحثاً واسع الاطلاع ومدرساً ذامهارة نادرة؛ ليقدم لطلاب العلوم الإسلامية متعة معرفية وزاداً علمياً يكون معواناً لهم على حياتهم المستقبلية، فله ذرّه عالماً.
- مصادر الحاشية :**

استمد المحشي العلام مادته العلمية في حاشيته من أمهات الكتب الإسلامية التي سطرته أقلام العلماء الأعلام كما استفاد مما فتح الله عليه من علوم وأسرار لما شب عليه من نقاء سريرة وصفاء قلبي وها نحن نكتفي بذكر بعض منه وذلك على النحو الآتي :

(١) تفسير الكشاف للزمخشري (٢) قاموس اللغات

(٣) الصحاح للجوهري (٤) شرح المقاصد لسعد الدين التفتازاني

(٥) حاشية على تفسير الكشاف للتفتازاني ، وما إلى ذلك.

ولما انتهينا - بحول الله وفضله - من عملية التبييض والتحقيق للحاشية عرضناها بإشارة الأخ الاستاذ محمد نظام الدين المؤقر على بعض من أرباب العلم والفضل - بشكل خاص - استطلاعاً لأرائهم في إنجاح هذا العمل جاء ت أسمائهم كما يلي :

(١) سيادة الشيخ عبد السلام الرضوى الأستاذ في الجامعة النورية بمدينة بريلي .

(٢) سماحة الأديب اليب نفيس أحمد المصباحي الأستاذ في الجامعة الأشرفية

بمباركفور أعظم جره.

(٣) فضيلة العالم النابه محمد سليم المصباحي الأستاذ في الجامعة الرضوية منظر

الاسلام بمدينة بريلي .

فتناولوها بدراسة متأنية وتكرموا علينا برصد بعض ثقوب ملأناها وزيادة حذفها مع سكوت المخطوطات عنها تماماً، وأن مردها إلى تصرف النساخ .

وقد تم تنضيد تفسير البيضاوي وهو الآخر إلى جانب تنضيد الحاشية مع العلم بأن تنضيده كان من الصعوبة بمكان . وذلك فإنه كان لدينا أربع نسخ منه تختلف اختلافاً كثيراً في عدة مواضع ، ولذا فإذاً قابلنا النسخة المنضّدة من قبلنا بتلك النسخ وجدنا بينها فرقاً كبيراً فلم نجد مناصاً إلا أن نرجح إحديها على الأخرى -اعتماداً على ما بدا لنا بعد إعمال الفكر- وذلك في التفسير فحسب دون ما نقله المحشي رحمه الله في حاشيته رغم اختلافه في عدة مواطن عما جاء في النسخ كلها، ومن هنا، فكأن نسختنا هذه بمثابة نسخة سادسة مقابلة بخمس نسخ لتفسير البيضاوي .

وأخيراً نتقدم بخالص الشكر والامتنان إلى أولئك الأفاضل الذين تعاونوا معنا على تصويب الأخطاء و سدّ الفُرَج لتظهر حاشيتنا هذه في أحسن صورة وأبهى حلة كما نتوجه بالشكر والتقدير إلى إخواننا الأحبة الذين قاموا بمساعدتنا في هذا العمل وكما لا يفوتني أن أخص بأجل الشكر وأغلاه أئمانا الفاضل المحترم الأستاذ نظام الدين المصباحي العجراتي النزيل حالياً بـ "بولطن" [ببريطانيا] حيث إنه هو الذي حفزني إلى البدء في هذا العمل كما أنه بفائق جهده استطعت تقديمه إلى سادة القراء . فجزاهم الله خير الجزاء في الدارين .

وقد توخيت الصواب - ما استطعت - من وراء هذا الجهد المتواضع فان رُفِّقت فمن الله وإن كانت الأخرى فمني ومن الشيطان؛ ومن ثم فإن عُثر أهل الحل والعقد على خطأ أوزلة وقعت فيها — وهذا ممكن بكثير؛ فإن الإنسان دائماً عرضة للخطأ والنسيان إلا الصّفوة المختارة - فالرجاء التكرم باطلاعنا عليها لنقوم بإصلاحها في طبعة لاحقة . وفي الختام أرجو من حضرات القراء ألا ينسوني في دعواتهم المستجابة .

والله أسأل و بنبيه ﷺ أتوسل أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم وأن يوفقنا لما يحب ويرضى وأن ينفعنا به يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .
وصلّى الله تعالى وسلم على خير خلقه سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .

العبد الفقير إلى رحمة ربه الغني

١٧ / محرم الحرام ١٤٣٣ هـ . محمد حنيف خان الرضوي البريلوي

المصادف الأمين العام: مجمع الامام أحمد رضاء، صالح نكر

٢١-١٢-٢٠١١ م يوم الثلاثاء ببلدة بريلي الشريفة - ولاية أترابرديش - الهند.

عطف على ترك مع انه ليس فيه ظهور للمعنى الذي هو المقصود من العطف
 حاصل يعود الضمير الى العبد المتخالف الى صاحب البيت من غير ان يكون
 قول الشاعر وعزة مطول معنى من بها ان مطول في معنى من
 وقد انبط احد ما يعود الضمير الى العريم المتخالف الى صاحب البيت
 لما قبل في وجه الربط ان القاء السبب في قوله مساقع الخبيثات
 مصقع بايع تجهد بخطبت طجة الى من ضقع الديك اذا اذاع في البيت
 يصقع اي الجانب من لانه اخذ في كل مصقع اي جانب من الكلا في البيت
 العزاة اي الخلف من كليل اليل وظل ظليل قوله لا يعود الضمير الى البيت
 العبد طيبا القديرا ان على الايات ان اقصر في قوله ولا يفهم عطف على
 الجملة من افهم اذا قلح كلامه ما خوذ من فهم الصبي اذا بكى حتى يقطع صوت
 وعدا ان يقع العين في كين الدال المهملة ابو معد وقطبان في البيت
 وسكون الحاء المهملة انا المزة وهو قطبان بن هود النخعي عليه السلام
 قوله فربين عطف افعم قوا ليتدينوا اياتك وليذكر اولوا الالباب منهم
 يعني ان التذكير انما يحصل بان يدب العقل ويعمل بيقظة ما في قوله على ايات
 عكمات قال فيما نقل عنه وكذا ان في تفسير قوله تعالى ما كان
 من امر الكتاب واخر متشابهات المحكمات هي التي احكمت عباراتها عن
 الجمع ان ايا الاحتمال والاشتباك وحاصله المنفع المعنى كما يفهم من تفسير
 مقابلتها كما صرح العلامة التفتا في في المتشابهات بناء على قوله من
 ان لا يوقف على لا اشارة ان الراي في علمون تاويل المتشابهات هي محملا

على صيغته على سبيل الخطب يعنى ان الخطاب ان يقال ان كان من ربه
 أقدم كونه على طريق الكرامة للخطب المستعملين لا الله وادخل
 الخطاب في طابق قوله انهم أكثر ارضى في الدنيا والآخرة بالثبوت
 والفاء قوله ولعلهم اقموا بطر وعرض انهم يكونوا اقل من الناس
 الخاكولا قول تم ولا فتم حيث بنوا القصر السند يدرك العمل السند
 قوله اي يينا لكم انكم منكم بقل هذا يكون الاسناد من جميع الشرائع
 الهم رضى الوحيد الثاني من وجه الشرائع للمصنف الى الراء وكذا اي
 زائدة لكن من الخ قوله فتقدم المفعول الثاني ابنا ابنا بانه لا يخلو الوعد
 بعين ان الاهم والمقصود بالثاني استقاء اختلاف الرضى فكان وعد الله قال
 ان الله لا يخلو العباد وليس من شأنه ذلك من شأنه فكيف رسالة الذين
 هم خير من وصفه فكان ذلك الرسل تنمى ذلك التقييد بما فيه قد فالجهر
 الجبر جاني شال ذلك قوله تعالى وجعل الله شركاء للبشر في انما فيه شركا
 للذين ان بان لا ينبغي ان يحدد الله شركاء مطلقا ثم ذكر الجبر تحقيق الهم اي فالحق
 اخوان بان لا يتخذ شركاء ان يسويهم انهم يتخذون الهم وما هو يشانه فما
 فان اتقدم المفعول الاول وقع الكلام فيه اصابه الذي يكون المفعول الثاني
 بما لان الفعل يصير مطلقا قوله ولم يبدل يكون في النكاح الخ وذلك بان
 يجعل مكان الثالث انا السلف ان بدلت الدائم ما اذا يبرأى جعلت
 الدائم مكان الدائم فيه قوله بديكهم جملوا اي عنهما الخ فجلنا انما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ
 الْحَيُّ الَّذِي يُعَلِّمُ عَلَى الصَّلَاحِ عَلَى سَيِّدِ الْعَالَمِينَ وَالْمَوْحِي لِكُلِّ شَيْءٍ
 فَهَذَا الْقُرْآنُ وَفَعَلَهُ بِاللُّوحِ الْغُفُوفِ إِلَى حِمَاءِ الدِّينِ الْخَفِيفَةِ الْمَدِينَةِ أَوْ كَيْفَ الْكَلَمَةِ
 فِي الْقُرْآنِ بِمَا فِيهِ مِنَ الْإِسْلَامِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجْمًا مَوْزَعًا عَلَى حَسَبِ الْمَصَالِحِ وَكَلَمًا
 بِحَسَبِ الْوَقْتِ وَبِإِذْنِهِ مِنْ ذَلِكَ بِأَنَّهُ تِلْكَ وَهِيَ الْأَثَرُ الْمُنَافِي مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى الْبَقَاءِ بِحَسَبِ
 الْكَلِمَةِ فَتِلْكَ أَمَّا حَسَبِ الدَّقِيقَةِ بِأَنَّهَا مَعَ حَسَبِ الْاِقْتِنَاسِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى
 الَّذِي يُرِيدُ الْبَرَاءَةَ مِنَ الْكَلَمَةِ لِأَنَّ الْجَمْعَ فَارْقَةً بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَقُّ
 وَالْكَوْنُ هِيَ سَبَبُ هَذَا الدِّعْوَانِ صِفَةُ التَّنَزُّلِ الْمُسْتَعْنَى عَلَى الْمَكْنَى وَالْحَقِّمْ لِأَنَّ الْجَمْعَ
 وَفَعَلَهُ مِنْهُ وَهُوَ التَّنَزُّلُ وَالْإِسْلَامُ بِالنَّبِيِّ لَا يَسْتَعْنَى عَنْ الْجَمْعِ لِيَكُنْ
 تِلْكَ الْإِسْلَامُ كَتَبَ الْإِسْلَامُ أَنْ كَانَ هُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ فِيهِ
 بِأَنَّ الْإِسْلَامَ سَبَبُ الْوَقْفِ بِخِلَافِ الْأَنْدَانِ فَانْتَبَهَ الْمَوَدِّعُ وَالْكَافِرُ
 فَتِلْكَ الْحَقُّ عَلَى سَبَبِ الْوَقْفِ بِخِلَافِ الْأَنْدَانِ فَانْتَبَهَ الْمَوَدِّعُ وَالْكَافِرُ
 عَمْرٍو كَمَا تَقُولُ عَنْهُ فَإِنَّهُ قَدْ نَبِيَّ عَطَفَ عَلَى نَزْلِهِ أَنْهُ لَيْسَ مِنْهُ خَيْرٌ إِلَّا طَوْلُ
 تِلْكَ الْأَخْطَرُ لِأَنَّ الْأَرْبَابَ حَاصِلَ بَعْدِ الْمَصْلُوحِ الْعَبْدِ الْمَصْلُوحِ الْمَصْلُوحِ

صورة الصفحة الأخيرة من مخطوطة المكتبة الأصفية بحيدرآباد

عن الإمام عليه السلام في بيان قوله وتذكر ضمير امة
يعني ذكر ضمير امة حمل على المعنى لان الامة المذكورة وشي
تبع لها ولو حمل على لفظ الامة لانتكها انتك تنبف و
تنبف من امة اجلها وما تنبف اخر قوله بل هيئت ابي علي
البدل فان قوله لو لا على لملك عمر لرب وفيها معنى ان الامة
كما ان قوله لو ما اثبتنا ليعني فيه معنى التخييل قوله بان
منه من ابي ضمير اسم الله هذه المقتراة شاذة وقد جعلها
على خلاف ما استاده قوله اذن جواب لهم وجزا لشرطه
اما انه جفا بالهم وظاهر وما كانه جفا لشرطه مقدرا
لما قالوا هذا تائيدا لما لا يكتفى به من بصدقك اجيبوا بما
عن قولي لنا ان جاز تحسم الملائكة تشهدوا بصدق فلم يوافقوا
عذابهم قوله ولذلك اكرهه من وجوه حيث صدر الجملة بان
ضمير ضمير الدال على العظيم وضمير الجمع الدال على العظام
ايضا قوله وهذا على حكاية الحال اما صيغة لان لفظها
ليس بمعنى الحال ولا قرينة منه بل ما ضا بعينها من الحال
له ابي للذكر ه ه فتمت تمام سند كاتب حروف بهذا
للمؤيد ببيان صديق شهر ذو القعدة سنة ثمان مائة
و عشرين من الهجرة النبوية في شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة
و عشرين من الهجرة النبوية في شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة

ياد كاري

١٣٨

ترجمة المفسر الإمام البيضاوي

هو الإمام العلامة قاضي القضاة ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد بن

علي الشافعي البيضاوي. [٥٨٥ — ٦٨٥هـ]

مولده:

أجمع المؤرخون على أنه ولد بالبيضاء، هي قرية من بلاد فارس.

ولا يوجد لهم كلام في تحديد زمان ميلاده إلا رواية واحدة ولو كانت على وجه

التقريب، وهي لابن حبيب الدمشقي فعندما تحدث عن وفاته قال: إنها كانت بمحلة تبريز

عن مائة سنة. [درة الأسلاك في دولة الأتراك لابن حبيب الدمشقي ج ١ ص ٧٥]

وإذا كان الأرجح في تأريخ وفاته أنها كانت سنة ٦٨٥هـ فإنه يمكن أن نقول: إن

مولده كان سنة ٥٨٥هـ تقريباً - مادام قد عاش مائة عام -

دراسته الابتدائية:

تلقى الدروس الأولى على يد والده الذي كان يحترمه ويكن له كل حب وعزاز

حيث يقول نفسه في كتابه "الغاية في درايه الفتوى" لاطريق للفقهاء سوى النقل والرواية.

وإذا عرفت ذلك فاعلم أنني أخذت الفقه عن والدي مولى الموالى الصدر العالى أبي القاسم

عمر قدس الله وجهه.

أساتذته:

١. أول أستاذ له كان والده أبا القاسم عمر بن محمد بن علي البيضاوي

٢. الشيخ محمد بن محمد الكتحتاني أو الكيخاني

تلاميذه:

مع أن البيضاوي ألقى دروساً في عدة مدن وفي فروع مختلفة من العلم واستمع

إليه الكثيرون من طلاب العلم وتلمذوا على يديه ورغم كثرة البحث والتنقيب عن هؤلاء

التلاميذ فانا لم نهتد إلا إلى تلميذين فقط وهما كما يلي:

١. فخر الدين أبو المكارم أحمد بن الحسن بن يوسف الجار بردي (٦٦٤هـ - ٧٤٦هـ)

٢. زين الدين الهبكي أو تاج الدين الهنكي

ذكر التاج السبكي في الطبقات الكبرى : إن البيضاوي لما صُرف عن قضاء "شيراز" رحل إلى "تبريز" وصا دف دخوله إليها مجلس درس لبعض الفضلاء ، فجلس في أخريات القوم بحيث لم يعلم به أحد ، فذكر المدرس نكتة زعم أن أحداً من الحاضرين لا يقدر على جوابها ، وطلب من القوم حلها والجواب عنها ، فإن لم يقدرُوا فالحل فقط ، فإن لم يقدرُوا فإعادتها ، فشرع البيضاوي في الجواب فقال : لا أسمع حتى أعلم أنك فهمت فخيرته بين إعادتها بلفظها ، أو معناها ، فبهت المدرس فقال : أعدها بلفظها ، فأعادها ثم حلها وبين أن في ترتيبه إياها خللاً ، ثم أجاب عنها وقابلها في الحال بمثلها ودعا المدرس إلى حلها ، فتعذر عليه ذلك ، وكان الوزير حاضراً فأقامه من مجلسه وأدناه إلى جانبه وسأله ، من أنت ؟ فأخبر أنه البيضاوي ، وأنه جاء في طلب القضاء بشيراز فأكرمه وخلع عليه في يومه ورده انتهى .

وقيل : إنه طال مدة ملازمة فاستشفع من الشيخ محمد بن محمد الكحتائي ، فلما أتاه على عادته قال : إن هذا الرجل عالم فاضل يريد الاشتراك مع الأمير في السعير : يعني أنه يطلب منكم مقدار سجادة في النار ، وهي مجلس الحكم ، فتأثر الإمام البيضاوي من كلامه وترك المناصب الدنيوية ولازم الشيخ إلى أن مات ، وصنف التفسير بإشارة شيخه ، ولما مات دفن عند قبره .

مؤلفاته :

أتحف الإمام البيضاوي إلى الأمة الإسلامية بمصنفات كثيرة تزرعها المكتبات الإسلامية عبر التاريخ وتدل على غزارة علمه وسيلان ذهنه وتمكنه من العلوم المختلفة و تضلعه من المعارف المتنوعة وها نحن نجتزئ بعرض بعض منها وذلك فيما يأتي :

(١) أنوار التنزيل وأسرار التأويل

(٢) تحفة الأبرار

(٣) رسالة في موضوعات العلم وتعريفها

(٤) طوابع الأنوار من مطالع الأنظار

(٥) منهاج الوصول إلى علم الأصول

(٦) منتهى المنى في شرح أسماء الله الحسنى

(٧) الغاية في درايه الفتوى

(٨) الإيضاح

(٩) تعليق على مختصر ابن الحاجب

(١١) تهذيب الاخلاق

(١٢) شرح الكافية

وما إلى ذلك

وفاته:

وكما اتفق المؤرخون في تحديد مكان ميلاده اتفقوا أيضاً على تحديد مكان وفاته فقد كانت وفاته بـ "تبريز" وذلك على أرجح الأقوال - عام ٦٨٥ هـ .
كلمات الثناء :

قال ابن الشهبه في طبقاته : صاحب المصنفات ، وعالم أذر بيجان ، وشيخ تلك الناحية . ولّى قضاء شيراز .

كان إماماً ، مبرزاً ، نظاراً ، خيراً ، صالحاً ، متعبداً .

وقال ابن حبيب : تكلم كل من الأئمة بالثناء على مصنفاته ، ولو لم يكن له غير "المنهاج" الوجيز لفظه المحرر ، لكفاه . ولّى أمر القضاء بشيراز ، وقابل الأحكام الشرعية بالاحترام والاحتراز . توفي بمدينة تبريز .

[شذرات الذهب في أخبار من ذهب]

للإمام شهاب الدين أبي الفلاح

عبدالحى بن محمد الحنبلى . ١٠٨٩ هـ

أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بـ "تفسير البيضاوي"

تفسيره هذا كتاب عظيم الشأن غني عن البيان ، لخص فيه من الكشف ما يتعلق بالإعراب والمعاني والبيان ، ومن التفسير الكبير ما يتعلق بالحكمة والكلام ، ومن تفسير الراغب ما يتعلق بالاشتقاق ، وغوامض الحقائق ، ولطائف الإشارات ، وضم إليه ما ورى زنا د فكره من الوجوه المعقولة ، والتصرفات المقبولة ، فجلازين الشك عن السريرة ، وزاد في العلم بسطة وبصيرة ، كما قال مولانا المنشى :

بكشف قناع مائتلى

أولوالباب لم يأتوا

يد بيضاء لا تبلى

ولكن كان للقاضي

ولكونه متبحراً جال في ميدان فرسان الكلام ، فأظهر مهارته في العلوم حسبما يليق بالمقام ، كشف القناع تارة عن وجوه محاسن الإشارة ، وملح الاستعارة ، وهتك

الاستار أخرى عن أسرار المعقولات بيد الحكمة ولسانها وترجمان الناطقة وبنانها، فحلّ ما أشكل على الأنام، وذلل لهم صعب المرام وأورد من المباحث الدقيقة ما يؤمن به عن الشبه المضلة، وأوضح له مناهج الأدلة. والذي ذكره من وجوه التفسير ثانياً أو ثالثاً أو رابعاً بلفظ "قيل" فهو ضعيف ضعف المرجوح أضعف المردود، وأما الوجه الذي تفرد فيه وظن بعضهم أنه مما لا ينبغي أن يكون من الوجوه التفسيرية السنية، كقوله: وحمل الملائكة العرش وحفيفهم حوله، مجاز عن حفظهم وتديبرهم له ونحوه، فهو ظن من لعله يقصر فهمه عن تصور مبانیه ولا يبلغ علمه إلى الإحاطة بما فيه؛ فمن اعترض بمثله على كلامه كأنه ينصب الحباله للعنقاء ويروم أن يقنص نسر السماء؛ لأنه ما لك زمام العلوم الدينية والفنون اليقينية على مذهب أهل السنة والجماعة، وقد اعترفوا له قاطبة بالفضل المطلق وسلموا إليه قصب السبق، فكان تفسيره يحتوى فنوناً من العلم وعرة المسالك، وأنواعاً من القواعد مختلفة الطرائق، وقل من برز في فن إلا وصدده عن سواه وشغله، والمرء عدو ما جهله، فلا يصل إلى مرامه إلا من نظر إليه بعين فكره وأعمى عين هواه واستعبد نفسه في طاعة مولاه حتى يسلم من الغلط والزلل ويقندر على رد السفسطة والجدل. وأما أكثر الأحاديث التي أوردها في أواخر السور فإنها لكونه ممن صفت مراة قبله وتعرض لنفحات ربه تسامح فيه وأعرض عن أسباب التجريح والتعديل ونحا نحو الترغيب والتأويل عالماً بأنها مما فاه صاحبه بزور، ودلى بغرور، والله عليم بذات الصدور.

[كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: المجلد الأول ١٨٧. ١٨٨]

ثم إنه أعمل فيه عقله، فضمنه نكتاً بارعة، ولطائف رائعة، واستنباطات دقيقة، كل هذا في أسلوب رائع موجز، وعبارة تدق أحياناً وتخفي إلا على ذي بصيرة ثاقبة. وفطنة نيرة. وهو يهتم أحياناً بذكر القراءات، ولكنه لا يلزم المتواتر منها فيذكر الشاذ، كما أنه يعرض للصناعة النحوية، ولكن بدون توسع واستفاضة، كما أنه يتعرض عند آيات الأحكام لبعض المسائل الفقهية بدون توسع منه في ذلك وإن كان يظهر لنا أنه يميل غالباً لتأييد مذهبه وترويجه، فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى في الآية (٢٢٨) من سورة البقرة ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ يقول مانصه: وقروء جمع قرء، وهو يطلق للحيض كقوله عليه الصلاة والسلام: دعي الصلاة أيام أقرائك، وللطهر الفاصل بين الحيضتين، كقول الأعشى:

لما ضاع فيها من قروء نساءك

مورثة مالا وفي الحي رفعه

وأصله الانتقال من الطهر إلى الحيض، وهو المراد في الآية؛ لأنه الدال على براءة الرحم لا الحيض كما قاله الحنفية، لقوله تعالى ﴿فَطَلَّوْهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ أي وقت عدتهن، والطلاق المشروع لا يكون في الحيض، وأما قوله عليه الصلاة والسلام: طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان، بفلا يقاوم مارواه الشيخان في قصة ابن عمر: "مره فليراجعها، ثم ليمسكها حتى تطهر، ثم تحيض، ثم تطهر، ثم إن شاء أمسك بعد، وإن شاء طلق قبل أن يمس، فتلك العدة التي أمر الله تعالى أن تطلق لها النساء الخ"

كذلك نجد البيضاوي كثيراً ما يقرر مذهب أهل السنة ويبطل مذهب المعتزلة، عندما يعرض لتفسير آية لها صلة بنقطة من نقط النزاع بينهم.

فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى في الآيةين (٣، ٢) من سورة البقرة ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ نراه يعرض لبيان معنى الإيمان والنفاق عند أهل السنة والمعتزلة والخوارج. بتوسع ظاهر، وترجيح منه لمذهب أهل السنة.

ومثلاً عند تفسيره لقوله تعالى في أول سورة البقرة ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ نراه يتعرض للخلاف الذي بين أهل السنة والمعتزلة فيما يطلق عليه اسم الرزق، ويذكر وجهة نظر كل فريق؛ مع ترجيحه لمذهب أهل السنة.

ثم إن البيضاوي إذا عرض للآيات الكونية، فإنه لا يتركها بدون أن يخوض في مباحث الكون والطبيعة، ولعل هذه الظاهرة سرت إليه من طريق التفسير الكبير للفخر الرازي، الذي استمد منه كما قلنا. فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى في الآية (١٠) من سورة الصافات ﴿فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ نراه يعرض لحقيقة الشهاب فيقول: الشهاب ما يرى كأن كوكباً انقض، ثم يرد على من يخالف ذلك فيقول: وما قيل: إنه بخار يصعد إلى الأثير فيشتعل فتخمين، إن صح لم يناف ذلك... "إلى آخر كلامه في هذا الموضوع.

ويقول في آخر الكتاب مانصه: "وقد اتفق إتمام تعليق سواد هذا الكتاب المنطوي على فوائد فوائد ذوي الأبواب. المشتغل على خلاصة أقوال أكابر الأئمة، وصفوة آراء أعلام الأمة، في تفسير القرآن وتحقيق معانيه. والكشف عن عويصات ألفاظه ومعجزات مبانيه، مع الإيجاز الخالي عن الإخلال والتلخيص العاري عن الإضلال، المرسوم بـ "أنوار التنزيل وأسرار التأول".

ويقول الإمام جلال الدين السيوطي - رحمه الله - في حاشيته على هذا التفسير المسمدة بـ "نواهد الأبيكار وشوارد الأفكار" مانصه: وإن القاضي ناصر الدين البيضاوي

لخص هذا الكتاب فأجاد، وأتى بكل مستجد، وماز فيه أماكن الاعتزال، وطرح موضع الدسائس وأزال، وحرر مهمات، واستدرك تتمات، فظهر كأنه سبيكة نضار، واشتهر اشتهاً الشمس في رابعة النهار، وعكف عليه الأكفون، ولهج بذكر محاسنه الواصفون، وذاق طعم دقائقة العارفون، فأكب عليه العلماء تدريساً ومطالعةً، وبادروا إلى تلقيه بالقبول رغبة فيه ومسارعة^(١). [التفسير والمفسرون: للدكتور محمد حسين الذهبي، المجلد الأول ٣٠٠، ٣٠١ ملتقطاً]

ثم إن هذا الكتاب رزق من عند الله سبحانه وتعالى بحسن القبول عند جمهور الأفاضل والفحول، فعكفوا عليه بالدرس والتحشية؛ فمنهم من علق تعليقه على سورة منه، ومنهم من حشّى تحشية تامة، ومنهم من كتب على بعض مواضع منه.

أما الحواشي التامة عليه فكثيرة. منها:

حاشية العالم الفاضل محي الدين محمد بن الشيخ مصلح الدين مصطفى القوجوي المتوفى سنة إحدى وخمسين وتسعمائة (٩٥١هـ)؛ وهي أعظم الحواشي فائدة وأكثرها نفعاً وأسهلها عبارةً، كتبها أولاً على سبيل الإيضاح والبيان للمبتدئ في ثمان مجلدات، ثم استأنفها ثانياً بنوع تصرف فيه وزيادة عليه؛ فانتشرت هاتان النسختان وتلاعب بهما أيدي النساخ حتى كاد أن لا يفرق بينهما. ولبعض الفضول منتخب تلك الحاشية. ولا يخفى أنها من أعز الحواشي وأكثرها قيمةً واعتباراً، وذلك لبركة زهده وصلاحه.

وحاشية العالم مصلح الدين مصطفى بن إبراهيم المشهور برباب التمجيد معلم السلطان محمد خان الفاتح وهي مفيدة جامعة أيضاً لخصها من حواشي الكشاف في ثلاث مجلدات.

وحاشية الفاضل القاضي زكريا بن محمد الأنصاري المصري المتوفى سنة عشر وتسعمائة (٩٢٦هـ) وهي في مجلد سماها "فتح الجليل ببيان خفي أنوار التنزيل" أولها: الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب الخ. به فيها على الأحاديث الموضوعة التي في أواخر السور.

وحاشية الشيخ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي المتوفى سنة إحدى عشرة وتسعمائة؛ وهي في مجلد أيضاً، سماه "نواهد الأبحار وشوارد الأفكار".

وحاشية الفاضل أبي الفضل القرشي الصديقي الخطيب المشهور بالكازروني المتوفى في حدود سنة أربعين وتسعمائة (٩٤٥هـ) وهي حاشية لطيفة في مجلد أورد فيها

من الدقائق والحقائق ما لا يحصى، أولها: الحمد لله الذي أنزل آيات بينات محكمة الخ.
وحاشية شمس الدين محمد بن يوسف الكرماني المتوفى سنة ست وثمانين
وسبعمائة (٧٧٥) في مجلد أيضاً، أولها الحمد لله الذي وفقنا للخوض الخ.
وحاشية العالم الفاضل محمد بن جمال الدين بن رمضان الشرواني في مجلدين،
أولها: قال الفقير بعد حمد الله العليم العلامة الخ.
وحاشية الشيخ الفاضل صبغة الله، وهي كبرى وصغرى، جمع من ثمانى عشرة
حاشية.

وحاشية الشيخ الفاضل جمال الدين اسحاق القراماني المتوفى سنة ثلاث
وثلاثين وتسعمائة، وهي حاشية مفيدة جامعة.
وحاشية العالم المشهور بروشني الأيدني.
وحاشية الشيخ محمود بن الحسين الأفضلي الحاذقي الشهير بالصادقي الكيلاني
المتوفى في حدود سنة سبعين وتسعمائة، وهي من سورة الاعراف إلى آخر القرآن، سما
ها "هداية الرواة إلى الفاروق المداوي للعجز عن تفسير البيضاوي" وفرغ من تحريرها سنة
ثلاث وخمسين وتسعمائة.

وحاشية الشيخ بابا نعمة الله بن محمد النخجواني المتوفى في حدود سنة تسعمائة.
وحاشية العالم مصطفى بن شعبان الشهير بالسروري المتوفى سنة تسع وستين
وتسعمائة، وهي كبرى وصغرى، أول الكبرى: الحمد لله الذي جعلني كشاف القرآن الخ.
ذكر العاشق في ذيل الشقائق أنه كان يكتب كل ما يخطر بالبال في بادى النظر
والمطالعة ولا ينظر إليه بعد ذلك.

وحاشية المولى الشهير بمناعوض المتوفى سنة أربع وتسعين وتسعمائة، وهو في
نحو ثلاثين مجلداً.

وحاشية الشيخ أبى بكر بن أحمد بن الصائغ الحنبلي المتوفى سنة أربع عشرة
وسبعمائة، وسماه "الحسام الماضي في إيضاح غريب القاضي" شرح فيه غريبه وضم إليه
فوائد كثيرة.

وأما التعليقات والحواشي الغير التامة فكثيرة جداً، فنذكر منها ما وصل إلينا خبره
ونقدم الأشهر فالأشهر، فمنها:

حاشية المولى المحقق محمد بن فرامرز الشهير بـ "ملا خسرو" المتوفى سنة

خمس وثمانين وثمان مائة، وهي من أحسن التعليقات عليه بل أرجحها إلى قوله سبحانه وتعالى: ﴿سيقول السفهاء﴾ وذيلها إلى تمام سورة البقرة لمحمد بن عبد الملك البغدادي الحنفي المتوفى بد مشق سنة (١٠١٦ هـ) ذكره خلاصة الأثر، ألفه سنة اثنتي عشرة وألف، أوله: الحمد لله هادي المتقين الخ.

وحاشية العالم الفاضل نور الدين حمزة بن محمود القراماني المتوفى سنة إحدى وسبعين وثمان مائة، وهي على الزهراوين سماها "تقشير التفسير".

وتعليقة سنان الدين يوسف البردعي الشهير بعجم سنان المحشي لشرح الفرائض كتبها إلى قوله سبحانه وتعالى ﴿وما كادوا يفعلون﴾ وهي كالخسروية حجما عبر فيها عن ملا حمزة بالأستاذ الأوسط وعن ملا خسرو بالأستاذ الأخير. أوله: الحمد لله الذي نوار قلوبنا الخ.

وحاشية الفاضل المحقق عصام الدين إبراهيم بن محمد بن عربشاه الأسفرائني المتوفى سنة ثلاث وأربعين وتسعمائة وهي مشحونة بالتصرفات اللاتقة والتحقيقات الفائقة من أول القرآن إلى الأعراف ومن أول سورة النبأ إلى آخر القرآن إهداها إلى السلطان سليمان خان. أوله: الحمد لله الذي عما بإرفاد إرشاد الفرقان الخ.

وحاشية المولى العلامة سعد الله بن عيسى الشهير بسعدي أفندي المتوفى سنة خمس وأربعين وتسعمائة وهي من أول سورة هود إلى آخر القرآن، وأما التي وقعت على الأوائل فجمعها ولده بير محمد من الهوامش فألحقها إلى ما علقه وفيها تحقيقات لطيفة ومباحث شريفة، لخصها من حواشي الكشف وضم إليها ما عنده من تصرفاته المسلمة فوقع اعتماد المدرسين عليها ورجوعهم عند البحث والمذاكرة إليها وقد علقوا عليها رسائل لا تحصى.

وحاشية الفاضل سنان الدين يوسف بن حسام المتوفى سنة ست وثمانين وتسعمائة وهي أيضا حاشية مقبولة من أول الأنعام إلى آخر الكهف، وعلق على سورة الملك، والمدثر، والقمر. وألحقها وإهداها إلى السلطان تسليم خان الثاني.

حاشية المولى محمد بن عبد الوهاب الشهير بعبد الكريم زاده المتوفى سنة خمس وسبعين وتسعمائة وهي من أول القرآن إلى سورة طه ولم تنتشر.

وتعليقة المولى مصطفى بن محمد الشهير ببستان أفندي المتوفى سنة سبع وسبعين وتسعمائة وهي على سورة الأنعام خاصة.

وتعليقة المولى محمد بن مصطفى بن الحاج حسن المتوفى سنة إحدى عشرة وتسعمائة وهي أيضاً على سورة الأنعام.

وتعليقة العالم الفاضل مصلح الدين محمد اللاري المتوفى سنة سبع وسبعين وتسعمائة وهي إلى آخر الزهراوين مشحونة بالمباحث الدقيقة.

وتعليقة نصر الله الرومي.

وتعليقة الشيخ الأديب غرس الدين الحلبي الطيب.

وتعليقة المحقق الملاحسين الخلخالي الحسيني من سورة يس إلى آخر القرآن أولها: ألحمد لله الذي تولاه العرفاء في كبرياء ذاته الخ.

[كشف الظنون على أسامي الكتب والفنون، المجلد الأول: ١٨٩ تا ١٩١]

وحاشية الشيخ

العلامة وجيه الدين العلوي الأحمد آبادي الغجراتي المتوفى سنة ثمان وتسعين وتسع مائة (٩٩٨هـ)

هذه الحاشية التي بين أيدينا في ثلاثة أجزاء: من سورة الفاتحة إلى اثنتي عشرة آية من سورة الحجر.

وقد فرغت أنا من تبويض هذه الحاشية في شهر محرم الحرام سنة [١٤٣٣هـ] ثلاث وثلاثين وكنت شرعت في شهر رمضان المبارك سنة سبع وعشرين وأربع مائة بعد الألف من الهجرة النبوية [١٤٢٧هـ] - على صاحبها الصلاة والسلام ألف ألف مرة وعلى اله وأصحابه أجمعين برحمتك يا أرحم الراحمين -

وأنا الفقير إلى الله الغني

محمد حنيف الرضوي البريلوي

٢٢ / محرم الحرام ١٤٣٣هـ - ١٨ ديسمبر ٢٠١١م

وقفه مع حياة المحشى

أستاذ الهند العلامة الشيخ

وجيه الدين أحمد العلوي الغجراتي

رحمه الله تعالى [٩١١هـ - ٩٩٨هـ]

أعدّها: الأستاذ نفيس أحمد القادري المصباحي، أستاذ الجامعة الأشرفية،

مبارك فور، أعظم جراه، ولاية أترابرديش، الهند

إنَّ القرن العاشر الهجري يحتلّ مكانة مرموقة في تاريخ شبه القارة الهندية من شتى النواحي - الدينية والعلمية والسياسية والاجتماعية - ففي ناحية ترى هناك صراعاً عنيفاً متواصلاً بين الملك المغولي همايون بن الملك ظهير الدين بابر وشير شاه السوري للسيطرة على سرير الحكومة، والسلطة على بلاد الهند، وتجدد وقائع حاسمة وحروباً دامية بين الملك المغولي محمد أكبر بن همايون وملوك غجرات، ذهب ضحيتها عدد كبير من الجنود والجماهير الأبرياء.

وفي جانب آخر ترى هناك علماء أجلة ومشايخ ربّانيين يقومون بما يليق أن يكتب بحروف ذهبية من الخدمات الجليلة والمآثر القيّمة في مجال العلم والدين والدعوة والإصلاح والإرشاد، تتألأأ أسماءهم في سماء العلم والدين، وتنوّر رُبُوعَ الهند بأنوارها المضيئة. ولخدماتهم سلسلة ذهبية متواصلة تعطي أهل الهند حقّ المفارقة بها إن كان الفخر حقّاً، كالشيخ إلّه داد الجون فوري [ت ٩٢٣هـ]، والشيخ محمد طاهر الفتني [ت ٩٨٦هـ]، والشيخ عبد الوهاب المتقي الهندي [ت ١٠٠١هـ]، والشيخ أحمد السرهندي مجدّد الألف الثاني [ت ١٠٣٥هـ]، والشيخ المحقق عبد الحق بن سيف الدين الدهلوي [ت ١٠٥٢هـ].

ومن هؤلاء الأعلام شخصية علمية جليلة لأستاذ الهند في زمانه العلامة الشيخ وجيه الدين أحمد العلوي الغجراتي الهندي - رحمه الله تعالى - وهي شخصية بارزة متميزة من

نواحي شتى وجوانب مختلفة، قلما ينبج الزمان مثله، فهو مفسر جليل، ومحدث كبير، وفقه خبير، وعالم يجمع بين العلوم النقلية والعقلية، وشيخ رباني صاحب كشف وكرامات.

اسمه ولقبه:

اسمه أحمد، ولقبه "وجيه الدين"، وقد طار صيته به في ربوع المعمورة وبلغ قمة الشهرة والذيع حتى غلب على اسمه، فهناك كثير من الناس لا يدرون اسمه ويزعمونه اسماً له.

وقد لقب به لعلو كعبه وطول باعه في العلوم الشرعية مع التطلع التام من العلوم العقلية والأدبية، وقد تمسك الشيخ - رحمه الله تعالى - بالدين الإسلام الحنيف والعقيدة الإسلامية القويمة والعمل بما تقتضيه الشريعة الغراء البيضاء حتى حصل على الوجاهة في الأوساط الدينية والعلمية بحيث يشيرون إليه بالبنان فصار وجهاً في الدين حقاً، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

مولده:

تولد الشيخ في الثاني والعشرين من شهر محرم الحرام سنة ٩١١ من الهجرة وقت الفجر في مدينة "محمد آباد" المعروفة بـ "جابانير" (Chapanir) وكانت تقرب من مدينة "أحمد آباد" عاصمة ولاية "عجرات" حالياً، وانضمت الآن بأحمد آباد، وصارت حارة من حاراتها.

نسبه:

ينتمي الشيخ إلى أهل البيت النبوي الطاهر، حيث يتصل نسبه إلى سيدنا الإمام الحسين الشهيد بكر بلاء - رضي الله تعالى عنه - بأربع وعشرين واسطة، وبالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم بست وعشرين واسطة، وسلسلة نسبه كما يلي:

"السيد وجيه الدين أحمد، ابن السيد نصر الله، ابن القاضي السيد عماد الدين، ابن القاضي السيد عطاء الدين، ابن القاضي السيد معين الدين، ابن السيد بهاء الدين، ابن السيد كبير الدين، ابن القاضي السيد ظهير الدين، ابن القاضي السيد شمس الدين، ابن القاضي السيد بدر الدين، ابن القاضي السيد علم الدين، ابن القاضي السيد بهاء الدين، ابن السيد جمال الدين، ابن السيد أحمد، ابن السيد منتخب، ابن السيد مرتضى، ابن السيد محمد العريض، ابن السيد أحمد المبرقع، ابن السيد موسى، ابن الإمام محمد الجواد التقي، ابن

الإمام علي رضا، ابن الإمام موسى الكاظم، ابن الإمام جعفر الصادق، ابن الإمام محمد الباقر، ابن الإمام زين العابدين علي، ابن سيدنا الإمام الحسين الشهيد بكربلاء، ابن سيدنا أمير المؤمنين علي المرتضى - كرم الله تعالى وجهه، ورضي الله تعالى عنهم - زوج السيدة فاطمة الزهراء - رضي الله تعالى عنها - بنت سيدنا ومولانا محمد رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - (تذكرة الوجيه، للسيد حسيني پير العلوي، ص: ٣٢) يتجلى للقارئ الكريم بعد مطالعة ماسردنا من نسبه مسلسلأ أن عديداً من أجداده تولوا منصب القضاء في زمنهم، وما زالت أسرته تمارس العلم والدين.

لمحة عن أسرته:

قد هاجر من أجداده الشيخ الشريف بهاء الدين المكي - رحمه الله تعالى - من مكة المكرمة إلى الهند، وكان يعيش في حضر موت باليمن، ثم ارتحل إلى مكة المكرمة وأقام بها، ومن هنا اشتهر بـ "المكي".

يروى أنه كان مشغلاً بذكر الله تعالى في بيت الله الحرام، منقطعاً إليه عن الناس في يوم من الأيام إذ غلبه النوم فرأى النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - يقول: "يا بني! سافر إلى الهند". وقد بادر الشيخ إلى امتثال أمره - صلى الله تعالى عليه وسلم - فأمر ابنه أن يرافقه في هذه الرحلة الميمونة، فلما سمع به بعض مسترشديه وخدمه التمسوا منه أن يذهب بهم في هذا السفر المبارك، فقبل طلبهم فغادروا جميعاً متجهين إلى الهند، وانتهى بهم المطاف إلى مدينة "پاتري" (Patri) بمنطقة "عُجرات" وكانت تلك المدينة عاصمة ولاية "جهاالاوار" (Jhalawar) آنذاك، وكان هناك حصن حصين متين قد حفرت حوله خنادق عميقة للحفاظ عليه، يسكن فيه ملك هندوسي، فنزل الشيخ مع أصحابه هناك بجوار ذلك الحصن، فلما غربت الشمس و حان موعدُ الأذان أذن بعضهم لصلاة المغرب بصوت عالٍ جهوري سمعه أهل الحصن، وأقيمت الصلاة بالجماعة.

ولما سمع أهل الحصن هذا الأذان ثار غيظهم وبلغ غضب الملك قمته الأخيرة، وأمر جنده بالهجوم على هؤلاء الوافدين وقتلهم أجمعين بلا رحمة ومهلة، فقد خرج طليعة خاصة من الجنود لتنفيذ هذه المهمة، فلما بحثوا عنهم لم يعثروا إلا على اثنين من خدمه يحرسان المخيم قتلوهما، ورجعوا في ظلمة الليل إلى الحصن، وهم يحسبون أنهم قتلوهم جميعاً.

فلما طلع الفجر وحضر وقت الصلاة أذن الشيخ - رحمه الله تعالى - وهو لا يخاف

إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَسَمِعَ الْأَذَانُ جَمِيعٌ مِنْ فِي الْحَصْنِ، فَاسْتَحْضَرَ الْمَلِكُ جُنْدَهُ، وَسَأَلَ عَنْهُمْ فَأَخْبَرُوا قَائِلِينَ: "بَحْثْنَا فَلَمْ نَجِدْ إِلَّا رَجُلَيْنِ وَقَدْ قَتَلْنَاهُمَا."

وهناك لما رأى الشيخ الاثنين من أصحابه قد قُتِلَا أَصَابَتْهُ كَأَبَةٌ شَدِيدَةٌ، وَبَلَغَ بِهِ الْحُزْنَ كُلَّ مَبْلَغٍ فَحَفَرُوا لَهُمَا قَبْرَيْنِ وَدَفَنُوهُمَا فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ، وَارْتَحَلَ الشَّيْخُ إِلَى مَدِينَةِ مَجَاوِرَةِ اسْمِهَا "پَٹَن" (Patan) وَشَكَاهُ ظَلَمَ ذَلِكَ الْمَلِكُ الْهِنْدُوسِي الْغَاشِمَ وَاعْتَدَاءَ جُنُودِهِ عَلَى أَصْحَابِهِ إِلَى حَاكِمِ هَذِهِ الْمَنْطِقَةِ، وَكَانَ الْحُكُومَةُ آنَ ذَاكَ بِدِهْلِي لِلْمُسْلِمِينَ، وَكَانَ حَاكِمُ وَلايَةِ غُجْرَاتٍ وَمَدِيرُ شُرُونِهَا مِنْ جَانِبِ مَلِكِ دِهْلِي الشَّيْخُ ظَفَرُ خَانَ وَالَّذِي اشْتَهَرَ فِيمَا بَعْدَ بِلَقِبِ السُّلْطَانِ مَظْفَرُ خَانَ وَهُوَ جَدُّ السُّلْطَانِ أَحْمَدُ شَاهُ مَوْسَسَ مَدِينَةِ أَحْمَدَ أَبَادَ. فَأَصْدَرَ هَذَا الْحَاكِمُ الشَّجَاعُ أَمْرًا بِمُحَاصَرَةِ ذَلِكَ الْحَصْنِ وَمُعَاقِبَةِ الظَّالِمِينَ الْمُعْتَدِينَ، وَبِالْفِعْلِ تَمَّ مُحَاصَرَةُ هَذَا الْمَلِكِ الْغَاشِمِ وَأَعْوَانِهِ فِي الْحَصْنِ، وَاسْتَمَرَّتْ مُحَاصَرَةُ الْحَصْنِ زِهَاءَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ. وَقَدْ تَقَعَّ الْحَرْبُ بَيْنَ الْجَيْشَيْنِ خِلَالَ تِلْكَ الْفَتْرَةِ، وَاتَّفَقَ أَنْ خَسَفَ الْقَمَرُ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَاسْتَأْذَنَ الْمَلِكُ الْهِنْدُوسِي الْمَحَاصِرَ لِفَكِّ الْحِصَارِ عَنْهُ لِفَتْرَةٍ قَصِيرَةٍ، لِيُخْرِجَ مِنَ الْحَصْنِ وَيَسْتَحِمَّ (وَمِنْ تَقَالِيدِ الْهِنْدُوسِ الْمَذْهَبِيَّةِ الْمُتَوَارِثَةِ الْإِغْتِسَالُ لَا سِيمَا فِي نَهَرٍ مِنَ الْأَنْهَارِ حِينَ خَسَفَ الْقَمَرُ وَكَسُوفِ الشَّمْسِ) فَوَافَقَ الشَّيْخُ عَلَى إِطْلَاقِ سِرَاحِهِ مَوْقَتًا، وَأَذِنَ لَهُ لِلِاسْتِحْمَامِ خَارِجَ الْحَصْنِ.

فَخَرَجَ الْمَلِكُ الْهِنْدُوسِي فِي جَمَاعَةٍ مِنْ جُنُودِهِ وَأَعْوَانِهِ لِلِاسْتِحْمَامِ، فَصَادَفَهُ اثْنَانِ مِنَ الْجُنُودِ الْمُسْلِمِينَ فِي الطَّرِيقِ وَقَدْ خَرَجَا لِلِاصْطِيَادِ، وَكَانَا يَرِجِعَانِ إِلَى الْجُنُودِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا يَعْلَمَانِ بِأَمْرِ الْعَهْدِ الَّذِي قَدِّمَ بَيْنَ الْمَلِكِ الْهِنْدُوسِي وَرَأْسِ الْجُنُودِ الْإِسْلَامِيَّةِ، فَبَدَا لَهُمَا أَنْ يَقْتُلَاهُ بِسَهْمٍ يَرْمِيهِ أَحَدُهُمَا بِهِ، غَيْرَ أَنَّهُ اسْتَقَرَّ رَأْيُهُمَا عَلَى التَّرِيثِ فِي هَذَا الشَّأْنِ إِلَى أَنْ تَمَّ الْإِسْتِشَارَةُ مَعَ الشَّيْخِ، فَلَمَّا وَصَلَا إِلَى حَضْرَتِهِ وَطَلَبَا إِذْنَهُ فِي قَتْلِهِ بِسَهْمٍ يُرْمَى بِهِ مِنْهُمَا الشَّيْخُ قَائِلًا: "مَنْ أَمَّنَاهُ فَلَا يَجُوزُ قَتْلُهُ غِيلَةً." فَرَاغَى الشَّيْخُ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - مَرَاعَاةَ تَامَّةٍ مَا أَوْجَبَ عَلَيْنَا دِينُنَا الْحَنِيفِ مِنَ الْإِيْفَاءِ بِالْعَهْدِ حَتَّى مَعَ الْأَعْدَاءِ.

هَذَا، وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْمُسْلِمِينَ بِفَتْحِ هَذَا الْحَصْنِ بَعْدَ فِتْرَةٍ غَيْرِ طَوِيلَةٍ مِنْ هَذِهِ الْوَاقِعَةِ، فَاخْتَارَ الشَّيْخُ تِلْكَ الْمَدِينَةَ، لِلْإِقَامَةِ وَاتَّخَذَهَا مَقَرًّا لِلدَّعْوَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَنَشَرَ تَعَالِيمَ الْإِسْلَامِ النَّقِيَّةِ الْبَيِّضَاءِ بَيْنَ أَهَالِيهَا الْمُشْرِكِينَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ، فَمَا لَبِثَ أَنْ طَفَقُوا يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا بَعْدَ مَا عَايَنُوا أَخْلَاقَهُ الْإِسْلَامِيَّةَ الْفَاضِلَةَ وَسَمِعُوا كَلِمَاتِهِ الْمَخْلُصَةَ وَنَصَائِحَهُ الْغَالِيَةَ، وَرَأَوْا مَا يَصْدُرُ مِنْهُ بِعَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَنَصْرَتِهِ مِنْ خَوَارِقِ وَكَرَامَاتٍ وَكُشُوفِ

صداقة.

كان الشيخ - رحمه الله تعالى - عالماً جليلاً و عاملاً بما تأمره الشريعة الإسلامية، وكان يجمع بين جمال الظاهر وصفاء الباطن، وارتحل إلى جوار رحمة الله تعالى في تلك المدينة ودُفِنَ فيها.

وبعد رحلة الشيخ بهاء الدين - رحمه الله تعالى - اشتغل ابنه الصالح **السيد معين الدين** في الدعوة والإصلاح والإرشاد إلى سواء الطريق وبذل جهوداً جبارة في هذا السبيل، فأثمرت دعوته ودخل كثير من الهندوس من سكان هذه المدينة في دين الله، وسعدوا بالإيمان والإسلام.

وبعد وفاته ولَّى الملك، **السيد عطاء الدين** ابن الشيخ معين الدين منصب القضاء في مدينة "باتري" تلك، وكان عالماً عاملاً، جامعاً بين الشريعة والطريقة، قد صحب الشيخ الرباني أحمد گنج بخش المغربي ولازمه إلى مدة طويلة، واستفاد منه كثيراً.

جده القاضي عماد الدين:

وكان جدُّ الشيخ وجيه الدين أحمد العلوي - رحمه الله تعالى - القاضي السيد عماد الدين - قدس سره - عالماً جليلاً عبقرياً، له صلة قويّة بالتصوف الإسلامي النزيه مع التضلع التام بالعلوم الدينية، وكانت مخايل السعادة والنجاح تتلأ لأ في جبينه منذ نعومة أظفاره، تلقى الدراسة الابتدائية على أبيه الكريم القاضي عطاء الدين، ثم سافر إلى مدينة "بتن" (Patan)، وأخذ يتعلّم في مدرسة يُشرف عليها زوجها أخته.

وذهب مرة إلى طالبٍ ليأخذ منه بعض الأوراق لكتاب، فشكا أحد من زملائه إلى أستاذه أنّه يذهب ليتلقى الدروس على أستاذ غيرك، فسأله الأستاذ عما شكا إليه ذلك الطالب فأجابه قائلاً: ما ذهبتُ إلى الطالب الفلاني إلّا لأخذ بعض الأوراق للكتاب الفلاني، واشتدّ حزنه بهذه الشكاية التي لا تُمثّل إلى الواقع بصلّة، وذهب تَوّاً إلى ضريح، ونام في ظلّ قُبته، فلمّا هبّ من نومه رأى هناك شيخاً جليلاً بين يديه، فسأله الشيخ قائلاً: من أنت؟ وأي كتاب بيدك؟ فأجابه بأني من طُلاب العلم، وهذا الكتاب "كشف الأسرار" للبزدوي. قال الشيخ: أعدْ عليّ ما قرأت منه، فأعاده السيد عليه، ثم أوضح الشيخ ذلك الدرس وأتى بنكت علمية ودقائق عجيبة تعجّب منها السيد؛ لأنّه ما سمع من أستاذه درساً مملوءاً بالمعارف والدقائق مثله قطّ، ثم قال ذلك الشيخ الجليل: لك أن تعجى إليّ كلّ يوم لتتعلّم، ولكن عليك أن لا تبوح بهذا السرّ. فلم يمض أيام إلّا وقد ختم الكتاب

قراءةً عليه، ثم قال الشيخ له: إنك لست في حاجةٍ إلى أن تذهب إلى أحد لتلقي الدروس، وتجلّى له جميع العلوم السائدة في ذلك الأوان ببركة روحانية ذلك الشيخ الرباني الجليل. بايع السيّد عماد الدين على يد الشيخ گنج أحمد المغربي، ونال الخلافة والإجازة منه، وصاحب السيّد الحسين المعروف بالشاه "قاضن" الجشتي، وحصل منه على الإجازة في الطريقة الجشتية. وكان السيّد الحسين يحبه حباً جماً، ويقول: "إن أولاده أحب إليّ مثل أولادي".

وكان السلطان محمود يكره يحبه ويكرمه غاية الإكرام، وعهد إليه بمنصب القضاء في بلدة "بندر كهمبايت". فرح به السلطان مرّة فرحاً بالغاً وقدم إليه إقطاعاً وخلعةً فرفضهما قائلاً: "إن هذا الفقير مسرور في ناحية العزلة والوحدة، ويدعو فيها للملوك". توفي الشيخ عماد الدين - رحمه الله تعالى - بمدينة "باتري" في ١٠ / ذى القعدة سنة ٩١٦ هـ، ودُفن فيها. له ثلاثة أبناء:

١- القاضي السيّد شمس الدين العلوي

٢- السيّد فتح الله العلوي

٣- القاضي السيّد نصر الله العلوي - والد الشيخ وجيه الدين أحمد العلوي صاحب الترجمة -.

أبوه الكريم:

هو الشيخ العالم العارف، السيّد نصر الله ابن السيّد عماد الدين - رحمهما الله تعالى - كان من كبار مشايخ الهند في أوانه، وكان متبعا للقرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة، وكانت ملامح التقوى والزهد تلمع على محياه، وأنوار الولاية تتألق على جبينه. كان له تضلّع بعلوم الشريعة والطريقة، قد بايع في صغره على يد السيّد الحسين المدعو بالشاه قاضن الجشتي - رحمه الله تعالى - وتلقى منه الخلافة في الطريقة الجشتية، ومن أبيه السيّد عماد الدين في الطريقة المغربية.

والسلطان محمود يكره يبالغ في تبجيله، وكان له حظوة ومكانة سامية لدى الملك الحليم. وهو الذي كان استقدمه إلى مدينة "أحمد آباد" من بلدته "محمد آباد" المعروفة بـ "جابانير"، وأسكنه بجوار قصره، وكان السلطان يحب أن يعيش في مكان قريب منه. وكان قد تقلّد منصب القضاء في عهد السلطان محمود في مدينة "محمد آباد".

ولكن كان آنذاك أيضا على قدم السلف الصالح، يلتزم أحكام الدين، وقد بلغ حين تقلده منصب القضاء في الحزم والاحتياط والورع بحيث يهجر كل ما يريب أو فيه أدنى شبهة، وذلك يقوم به عملاً بما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "دُع ما يريك إلى ما لا يريك".

توفي الشيخ نصر الله العلوي في العشرين من محرم الحرام عام ٩٥٨ هـ في أحمد آباد، ودفن هناك.

له خمسة أبناء: ١- الشيخ وجيه الدين أحمد - صاحب الترجمة - وهو أكبر أبناءه. سيأتي ترجمته بشيء من البسط والإسهاب.

٢- الشيخ نجم الدين: كان عالماً عاملاً زاهداً، يشتغل بالذكر والعبادة في الجبال والصحارى.

٣- الشيخ ظهير الدين: كان يتقلد مناصباً عالياً في دار الضرب الملكية.

٤- الشيخ بهاء الدين: كان من الصالحين الأتقياء، يجمع صفاء الباطن إلى جمال الظاهر، توفي في حيلة والده في السابع عشر من شوال، سنة ٩٤٦ هـ وهو ابن سبع و عشرين سنة.

٥- الشيخ برهان الدين: هو أصغر أبناء والده، توطن مدينة برهان فور، كان على وظيفة في العسكر الملكي، له اشتغال بالعبادة والرياضة والمجاهدة، يعيش عيشاً ساذجاً، و يحسن إلى الناس إحساناً كاملاً، يؤثر الناس على نفسه، توفي ودفن في برهان فور.

أمه الكريمة:

أما أم صاحب الترجمة الشيخ وجيه الدين أحمد العلوي فلم أقف على أسمها، ولا على ترجمة لها مبسطة رغم بذل المجهود في سبيل استطلاعها، غير أنها كانت بنت الشيخ شهاب الدين ابن الشيخ محمود ابن الشيخ على شير الصديقي، وكانت من العابدات الصالحات حتى أنها ما كانت ترضعه إلا وهي على طهارة ووضوء، ولا شك أن مثل هذا الالتزام التطوعى من الأم كان يتوقع أن ينفخ في طفلها روح الطهارة والنقاء، ويطبعه بطابع النزاهة والسمو، وهذا ما حدث فعلاً في شخصية الشيخ وجيه الدين أحمد حتى أنه البشرى من حضرة الرسول - صلى الله عليه وسلم -.

دراسته وأساتيده:

وقد فتح الشيخ وجيه الدين عينيه في الجو العلمي المزدهر والمناخ العلمي الطيب

وبدأ يتلقى العلم منذ عمره الباكر، وهو في السنة الخامسة من سنه بالضبط، واستمر على هذا النحو من الإفادة والاستفادة إلى أن بلغ الثالثة والثلاثين من عمره.

وقف أتقن الشيخ في هذه الفترة جميع العلوم الرائجة في ذلك العصر، وقد قيل إنه أجاد أكثر من ستين علماً من العلوم الإسلامية الأصلية والفرعية كما أتم حفظ القرآن الكريم في صغره أيضاً.

وبعد ما حفظ القرآن الكريم أخذ يتعلم من عمّه القاضي السيّد شمس الدين ابن السيّد عماد الدين العلوي وقرأ عليه الكتب في أكثر العلوم والفنون، ودرس كتب الحديث من خاله الشيخ شاه برا ابن الشاه أبي القاسم الصديقي. ثم اشتغل بطلب العلوم والفنون على غيرهما.

من أساتذته كبار العلماء، ومشاهير الفقهاء، فكان من أساتذته في الحديث النبوي الشريف وعلومه شيخ المحدثين أبو البركات البنباني العباسي، ومن شيوخه في العلوم العقلية الشيخ العلامة عماد الدين محمود بن محمد الطارمي (ت ٩٤١هـ)، من تلاميذ العلامة المحقق جلال الدين الدواني.

كما نال الإجازة في رواية الأحاديث النبوية الشريفة من الشيخ المحدث محمد بن محمد المالكي (ت ٩٢٩هـ) تلميذ الشيخ المحدث الشهير العلامة السخاوي المصري.

وقد استفاد الشيخ وجيه الدين كثيراً من الشيخ الخطيب أبي الفضل مظهر الدين الكاذروني، من تلاميذ الشيخ العلامة جلال الدين المحقق الدواني، ويذكره الشيخ وجيه الدين بلقب "المولى المحقق" في مؤلفاته، إلى غير ذلك من العلماء والمشايخ.

وكان الشيخ أشرب حب العلوم، والاستزادة منه، وكان خير المنهومين الذين لا يشبعان: طالب علم، وطالب الدنيا، كما ورد في الحديث النبوي الشريف. (مجمع الزوائد ١٣٥ / تذكرة الوجيه سيد حسيني بير علوي).

وأرى من المناسب أن أقدم إليكم تعريفاً وجيزاً لأساتذته الكرام وشيوخه الفخام، وهو كمايلي.

(١) القاضي السيّد شمس الدين العلوي:

هو ابن القاضي السيّد عماد الدين العلوي وعمّ الشيخ وجيه الدين أحمد العلوي، كان من العلماء الكبار والأفاضل الأجلاء، له رغبة صادقة إلى الزهد والعبادة والورع والتقوى. تولى منصب القضاء بمدينة أحمد آباد، له مكانة مرموقة في العلوم والفنون، وله شعر جيد في اللغة

العربية.

(٢) الشيخ شاه بڑا ابن الشيخ أبي القاسم:

هو الشيخ شاه برا ابن الشيخ أبي القاسم ابن الشيخ الرباني علي شير الصديقي، وهو ابن أخيه جده من الأم، كان من العلماء الربانيين والمشايخ الصوفية المعروفين في ولاية "غجرات"، له قدم راسخة في التصوف والمعروفة حتى قال فيه الشيخ العارف الكبير الشاه محمد غوث الكواليري. رحمه الله تعالى:

"ما رأى هذا الفقيرُ شيخًا عارفًا بالله تعالى مثله."

(٣) الشيخ عماد الدين الطارمي:

هو الشيخ الفاضل العلامة محمد بن محمود الطارمي الملقب بعماد الدين، أحد العلماء المشهورين في الهند، وُلِدَ بطارم من قرى خراسان، ونشأ بها وانتقل في الجهات، واشتغل بطلب العلوم على الأئمة، أجلهم العلامة المحقق جلال الدين محمد بن أسعد الصديقي الدواني صاحب المصنّفات المشهورة، ثم وصل إلى غجرات بكتبه، وسكن به "نهر واله" مدرّسا مفيضا، تخرّج عليه العلماء الأجلة مثل الشيخ وجيه الدين أحمد العلوي الغجراتي، والقاضي علاء الدين عيسى وخلق كثير من أهل الهند، وانتهت إليه الرئاسة العلمية بولاية غجرات.

وكان والده محمود تاجرا، واصطنع خيمة أنفق في إعدادها مبلغا كثيرا من المال، ولم يجد بالروم من يتاعها، فوصل بها إلى غجرات، وعرضها على السلطان محمود بيكره، فاستكثر الثمن، فاتفق أنه دخل الجامع الكبير للصلاة، وقد حضره الشيخ الكبير محمد بن عبد الله الحسيني البخاري، فلما قام لينصرف قبل محمود يدّة، وسأله الدعاء لتبتاع خيمته التي كسد سوقها، فأشاره بحمل الخيمة إلى منزله، ونصبها هناك، ففعل، فاشتراها منه بما كانت لا تبتاع به بمغالاته في الثمن، وصرفه لوعده إلى الغد، فاتفق من قال له: كيف تعامل بهذا المبلغ الكبير من لا يملكه؟ ومتى يجتمع من فتوح الغيب هذا المبلغ؟ ومتى يُنجز وعدك؟ وحيث كان رجلا غريبا لا يعرفه حق المعرفة، أثر فيه كلامه، وعمل فيه الوهم، فرجع إليه وهو لا يدري ما يصنع، فلما قرب من المنزل رأى الخلق هجومًا على الخيمة ينتهبونها، وذلك لأنّ الشيخ المذكور لما دخلها رأى فيها شيئا كثيرا من الزينة لأبناء الدنيا خرج منها، وأذن الناس في انتهابها، فتسابق القريب، وتلاحق البعيد، فوقف محمود يعضّ على يده ندمًا، وتضاعف وهمه، فالتفت إليه الشيخ، فأشار إلى بساط

فرش له في مجلسه، وقال له: خُذْ ما هولك من تحته، فثناه من حيث أشار، وأخذ مبلغه عن غير نقص ولا زيادة، فقبّل البساط، واعتذر إليه، وسأله الدعاء، فإنّه لا ولد له يخلفه، فبشّره به، فولد محمد الطارمي صاحب الترجمة بقرية "طارم".

مات في إحدى وأربعين وتسع مائة من الهجرة في أيام بهادر شاه الغجراتي قبل حادثة نهرواله. ذكره الأصفى في "ظفر الواله".

(٤) الشيخ محمد بن محمد المحدث المالكي المصري:

هو الشيخ العلامة محمد بن محمد بن عبد الرحمن بن حسن المالكي المصري، تولد في السادس عشر من شعبان سنة ست وخمسين وثمان مائة من الهجرة، وأمه أم ولد، ونشأ في كنف أبيه فحفظ القرآن الكريم، وألفية ابن مالك في النحو وبعض كتب ابن الحاجب وغيرها، وبعد وفاة أبيه ورث شيئاً كثيراً، ولكنه أثلفه في أسرع وقت، ثم أملق وذهب إلى الصعيد، ثم إلى مكة المكرمة، وقرأ هناك على الحافظ شمس الدين السخاوي الموطأ ومسند الشافعي وسنن الترمذي وابن ماجة، وسمع عليه شرحه للألفية (فتح المغيث) وغير ذلك من تصانيفه، ولازمه مدة، ثم توجه إلى اليمن، ودخل زيلع ودرس وحدث، ثم إلى "كنبائه" وأقبل على صاحبها.

قال الشيخ جابر الله بن فهد: قد عظم هذا الشيخ في بلاد الهند، وتقرب من سلطانها محمود شاه، ولقبه بـ "ملك المحدثين" لما هو مشتمل عليه من معرفة الحديث والفصاحة، وهو أول من لقب به، وعظم بذلك في بلاده، وانقادت إليه الأكابر في مراده، وصار منزلُهُ مرجعاً للطالبيين، وصِلاتُهُ واصله لأهل الحرمين، واستمر ذلك مدة حياة السلطان محمود شاه، ولمّا تولى ولده السلطان مظفر شاه، وأخرج بعض وظائفه عنه بسبب معاداة بعض الوزراء فتأخّر عن خدمته، إلى أن مات.

وكانت وفاته سنة تسع وعشرين وتسع مائة من الهجرة بمدينة أحمد آباد، ودُفِن بها.

(٥) الشيخ الخطيب أبو الفضل مظهر الدين الغاذروني:

الشيخ العالم الكبير العلامة أبو الفضل الخطيب الغاذروني، أحد الأساتذة المشهورين، ولد ونشأ بمدينة شيراز، وقرأ العلوم على الشيخ جلال الدين محمد بن أسعد الصديقي المعروف بالمحقق الدواني وعلى غيره من العلماء والشيوخ، ثم قدم الهند ودخل

”عجرات“ في أيام السلطان محمود بن محمد الغجراتي، فسكن بها ودرس وأفاد، وأخذ عنه في إلقاء كثير، وله تعليقات نفيسة على تفسير البيضاوي، وقد نسبته المندوي إلى ”شيراز“ وابن المبارك إلى ”كاذرون“.

على كرسي التدريس والإفادة:

ولما استقى الشيخ من نمير أساتذته وتملاً من عيونهم الثرة الصافية وحصل له باع طويل وبراعة ومهارة في جلّ المعارف والعلوم الإسلامية السائدة، شرع فـ بلقاء الدروس وشرح الكتب لتلاميذه، فقام بهذا الواجب الديني خير قيام وبمهارة فائقة قد حبيته إلى قلوب الطلبة المتعطشين. ولم يتوان في أداء هذه الفريضة يوماً من الأيام، ولم يأل جهداً في تأدية هذه الخدمة الجليلة في وقت من الأوقات، بل أصبح في ذلك نموذجاً يحتذى، ومثلاً يقتدي.

ودوى صيته العلمي في مختلف الأوساط العلمية في عموم الهند، وبدأت تتوافد قوافل متعطشي العلوم والمعارف، وجموع طلبة العرفان والهداية من شتي أرجاء الهند ينهلون من منابعه الصافية الجياشة، ويرتوون من مناهله الرائقة الفياضة، كل على حسب نهمة وغلته.

ولم تقتصر دروسه قط على شرح الكتب المدرسية التقليدية، وحشو أدمغة الطلبة بالمعلومات - كما نرى في أيامنا هذه - بل اقترنت هذه الدروس الشفوية بالتربية الروحية والتزكية القلبية.

وكان تلاميذه يتربون على أساس التخلية والتحلية، ومن هنا تخرج على يديه علماء صلحاء هداة مهديون يحملون مشاعل الهداية يستنبرون بها أولاً وينيرون الدروب للآخرين ثانياً.

ومن أعجب ما تميز به دروسه أنه لم يوقف دروسه طول حياته إلا أربع مرات فقط وذلك بعروض الضرورات الملجئة، وحدوث الظروف الشديدة.

ولا شك أن مثل هذا الالتزام الصارم ينذر نظيره في تاريخ العلم والعلماء، وذلك غير خاف على المشتغلين بالعلم.

تلاميذ الشيخ وخلفائه:

لابدهنا من ذكر بعض أشهر تلاميذه الذين تألفت أسمائهم في سماء العلم والمعرفة، والذين أدوا دوراً بارزاً في نشر المعارف الإسلامية في ربوع البلاد،

بل كرّسوا حياتهم لخدمة الإسلام والمسلمين، ووقفوا كل لحظة من لحظات عمرهم الغالي في إحياء السنة النبوية المطهرة، والذود عنها، وبذلوا غاليتهم ونفيسهم في تبليغ رسالة الإسلام إلى كل بقعة من بقاع البلاد وإلى كل قطر من أقطار المدن والقرى، التي قد لا تيسر للوصول إليها وسائل المواصلات بسبب الجبال، والوديان، والأنهار، والבוادي.

وقد مثل كل تلميذ من تلاميذه داعية نشيطاً، ومبلغاً متحسماً في صفوف الدعاة والمبلغين لرسالات الله - عز وجل - التي أنزلت على خاتم الأنبياء والمرسلين سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - مخرج الناس جميعاً من الظلمات إلى النور.

ولا شك أن هؤلاء التلاميذ إنما ورثوا هذه الروح الدعوية والحماس الإسلامي من أستاذهم ومربيهم، وشيخهم الشيخ وجيه الدين - رحمه الله تعالى -.

وكان منهم من زين كرسي منصب القضاء والإفتاء، وكان منهم من أضأ شموع الدرس والتعليم، وكان منهم من نور منابر الدعوة والإرشاد بالموعظة الحسنة، والنصح الجميل، وكان منهم من أحيا قلوب الناس بتزكية النفوس وتحليلتها بمكارم الأخلاق التي بعث لأجل تميمها سيد الأنبياء والمرسلين، سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم -، ولم تحل بين انتشار أنوارهم وضيائهم حدود الزمان والمكان فقد تألقت شمس معارفهم في الشرق والغرب في العرب والعجم.

وأود أن أذكر بعض المشاهير منهم لأن التلاميذ جزء من سيرة الأستاذ فمنهم:

١ - الشيخ الشريف العلامة صبغة الله الحسيني المدني:

تولد في مدينة "بروج" (Bharuch) بولاية غجرات. وهو من أجل تلاميذ الشيخ وجيه الدين وأرشد خلفاءه.

تلقى الثقافة الإسلامية في مدرسة شيخه قرابة تسع سنوات وكان مقيماً بمساكن الطلبة التابعة للمدرسة.

وقد أكرم بالإجازة والإذن في رواية الأحاديث النبوية الشريفة من الشيخ وجيه الدين - رحمه الله تعالى - مع شرف الخلافة منه في الطريقة.

وظل يقوم بتأدية الواجب الإسلامي من التعليم وإلقاء الدروس في الهند بأمر شيخه - رحمه الله تعالى - ثم نشأت فيه رغبة شديدة لزيارة الحرمين الشريفين فذهب إلى الحجاز وتشرف بزيارة الحرمين الشريفين ثم رجع إلى وطنه، بعد ذلك ارتحل إلى مدينة

”مالو“ سنة ٩٩٩هـ.

ثم تافت نفسه لزيارة الحرمين الشريفين، فارتحل إلى مدينة ”أحمد نگر“ بولاية الدكن، وأقام فيها عاماً، ثم سافر إلى الحرمين الشريفين، وبعد الفراغ من الحج والزيارة عزم على الإقامة في المدينة المنورة - بلد حبيب الله - عليه الصلاة والسلام - ولم يزل يفيد الناس في هذا البلد الكريم فترة طويلة.

وكان من الصالحين ظاهر الصلاح، وقد أظهر المولى - عز وجل - كرامته بين الناس.

ويذكر أنه كان من عاداته أن يصلي ويسلم على النبي - صلى الله عليه وسلم - كل يوم وهو واقف أمام القبر النبوي الشريف، وقد خاطبه النبي - صلى الله عليه وسلم - ”وعليك السلام يا ولدي!“ وقد سمع هذا الرد الكريم كل من كان حاضراً في هذه البقعة الطيبة في ذلك الوقت المبارك.

وكان الشيخ وجيه الدين - رحمه الله تعالى - يكنّ لهذا التلميذ الرشيد تقديراً كبيراً وحبا بالغاً حيث كان يكتب في خطاباته إليه ملقباً إياه بلقب ”مجد الدين“ و”مخدوم العالم“.

توفي في المدينة المنورة - زادها الله شرفاً وتعظيماً - وذلك يوم الجمعة ٢٨ / جمادى الأولى عام ١٠١٥ هـ وكان عمره ذلك الحين ثلاثة وستين عاماً، ودفن بالبقع المبارك، رحمه الله تعالى رحمة واسعة.

٢- الشيخ ملا حسن الفراغي:

هو من كبار تلاميذ الشيخ وجيه الدين العلوي، رحمه الله تعالى.

وكان صاحب همة عالية، وعزم أكيد، كان له مقام رفيع في التقوى، والتوكل، والكمالات الربانية.

أقام في بداية الأمر بمكة المكرمة قرابة اثنتي عشرة سنة، وقد قرأ خلال هذه الإقامة على الشيخ علي المتقى الهندي (مؤلف كنز العمال) ثم عاد إلى مدينة ”أحمد آباد“ وواصل الدراسة في مدرسة الشيخ وجيه الدين - رحمه الله تعالى - حوالي ثلاثة عشر عاماً.

وكان له إسهامات في إثراء المكتبات الإسلامية بالمؤلفات النافعة، فمنها شرح ”لوائح جامي“، وكتاب ”المعراج“ و”الوسيلة إلى شفاعة النبي - صلى الله عليه وسلم -“،

وتلخيص كتاب "الشفا" للقاضي عياض وتلخيص "الشمالك" للترمذي، وغيرها من الكتب.

توفي في أول رمضان الكريم عام ١٠٢٩ هـ ودفن في برهان فور (الهند) وقبره معروف هناك.

٣- الشيخ ضياء الدين الشطاري:

هو نجل الشيخ محمد غوث الكواليري شيخ الشيخ وجيه الدين العلوي - رحمهما الله تعالى - في الطريقة.

ولد عام ٩٣٦ هـ وكانت سنه ثلاثة عشر عاما عند زيارته الأولى لمدينة "أحمد آباد" مع والده الكريم الشيخ محمد غوث.

قد حفظ القرآن الكريم أولا ثم شرع في دراسة العلوم الشرعية الأخرى، وقد فوض والده الكريم أمر تعليمه و تثقيفه إلى الشيخ وجيه الدين ليتحلّى منه بالعلوم السائدة آنذاك، وظل يدرس عنده وتحت إشرافه التفسير، والحديث والفقه، والأصول، والمنطق وغيرها من فنون المعرفة تسع سنوات.

وكان مغرما بفن تفسير القرآن الكريم، وقد ساعده في ذلك حفظه للقرآن الكريم منذ صغره، كما تتلمذ على الشيخ المحدث محمد طاهر المكي صاحب التصانيف الرائقة والمؤلفات الجليلة، من مؤلفاته "مجمع الأنوار" و "المغني" في أسماء الرجال و "تذكرة الموضوعات".

نال الإذن وأكرم بالخلافة من والده الكريم الشيخ محمد غوث ، وبعد أن توفي أبوه عام ٩٧٠ هـ عاد إلى مدينة "كواليار" للإقامة الدائمة غير أن الملك أكبر أبدى رغبته في رجوعه إلى مدينة "أكره" ليقيم في جواره.

وقد أقام - حسب رغبة الملك - بها وقضى قرابة ٣٥ عاما.

ويذكر أن مجلسه كان عامرا بالعلوم النافعة، والمواعظ الحسنة. وكان يسعى في قضاء حوائج الناس وهو من شيم الصالحين، وكان ملتزما بالشرعية الإسلامية ، يتحرى تطبيق كل حكم من أحكامها بكل دقة وأمانة.

وكان يتقرب إلى الله - عز وجل - بكثرة النوافل، ويلتزم بها ولا يتواني فيها. توفي ٣ / رمضان الكريم عام ١٠٠٦ هـ ودفن في بلدة "أكره".

٤- الشيخ كمال محمد العباسي الغجراتي:

ولد الشيخ كمال محمد عام ٩٥٨ هـ في "أحمد آباد" بولاية "غجرات". قرأ على الشيخ وجيه الدين حتى أتقن العلوم المتداولة في ذلك العصر وكان أميل إلى الحديث النبوي الشريف وعلومه فكانت مهارته فيه أبين وكانت جهوده العلمية فيه أغزر. سافر من "أحمد آباد" إلى مدينة "مالوه" عام ٩٨٩ هـ واشتغل في نشر الثقافة الإسلامية فيها ثلاثين عاما بنشاط وهمة كما تقلد منصب القضاء والإفتاء فيها. كان حافظا، عالما، محدثا، عابدا، صالحا، مبتعدا عن الأعمال اللاغية والأمر الخرافية كل الابتعاد، توفي في ١٠ / شعبان، عام ١٠١٣ هـ ودفن في مدينة "أجين" (Ujjain) بولاية مادهايا برديش بالهند وقبره هناك يزار ويتبرك.

٥- الشيخ يس الساماني الغجراتي:

ولد الشيخ يس في مدينة "جوناكركه" ولا تعرفنا المراجع تاريخ ولادته، تلقى العلوم الإسلامية أولا لدى الشيخ وجيه الدين المترجم، ثم أكرم بالخلافة والإجازة من شيخه الكريم، وقد اشتاق بعده إلى زيارة الحرمين الشريفين فسافر إليهما، والتقى بكبار شيوخ هذه البلاد الطيبة، وحصل منهم على الإجازة في رواية الأحاديث النبوية الشريفة ثم عاد إلى "بنجاب" في الهند وعكف على التعليم وشرح الدروس للطلبة لفترة، ثم انتقل إلى مدينة "سرهند" (Sarhind) وانشغل بتوجيه الناس وإرشادهم ودعوتهم إلى الله عز وجل.

وانتهى به المطاف العلمي إلى "بهاكل فور" في ولاية "بهار" حيث توفي هناك. ومن خلفاءه في هذه المدينة الشيخ الرباني الشهير "شهباز محمد بهاكل فوري" ولا تزال هذه الزاوية ترشد الناس إلى يومنا هذا في محافظة "بهاكل فور"

٦- قاضي القضاة الشيخ جلال الدين الملتاني:

هو الشيخ الفقيه، العالم الجليل جلال الدين الملتاني. لازم الشيخ وجيه الدين - رحمه الله تعالى - والشيخ جلال الدين الأنصاري الأكبر آبادي، وعني بدراسة العلوم العقلية والنقلية حتى تعمق فيهما.

وكان يعد من نوابغ عصره، وعجائب دهره، وكان يشار إليه بالبنان لعظم شأنه في العلوم والمعارف، وكان جريئا في الجهر بالحق ولا يخاف في ذلك لومة لائم، ولا شك أن هذه هي شيمة العلماء الربانيين وعادة أسلافنا الأمجاد.

قد نهل الناس من ينابيع علمه في "أكره" حين إقامته فيها، وكان الملك أكبر من المعجبين بمهارته الفقهية، وكان يُكرِّهُ له احتراماً بالغاً لما ذاع في الآفاق من صيته العلمي وسمعته الطيبة، وكان في موضع تكريم منه لوجهته الدينية والثقافية.

وقد نصبه هذا الملك قاضياً، في "أكره" لإجادة الفقه، وامتلاكه ناصية الاجتهاد، غير أنه لم يطب عيشه فيها وتكدر خاطره، لما كان يتعرض له من الانتقادات اللاذعة، من قبل خصومه من العلماء وقد تضايق من هذه المناقشات والمشاتبات المستمرة التي كانت تشتد بينه وبين معارضيه من حين لآخر، فاضطر للسفر ومغادرة هذه المدينة وانتقل إلى "بيجافور" بولاية "الدكن"

وتنفس الصعداء في هذه المدينة، وحظي بتكريم الولاة والأمراء، وتيسر له الهدوء المنشود ليتفرغ للعبادة والتقرب إلى الله - عز وجل - بعيداً عن الغوغاء والتشويش. توفي الشيخ عام ١٩٩٩ هـ، رحمه الله تعالى ونفعنا ببركاته.

٧- الشيخ الشريف عبد الغفور:

هو من أئمة التلاميذ بالشيخ وجيه الدين العلوي وأطولهم صحبة له. كانت جل همته مبدولة صوب الحديث النبوي الشريف والفقه، قد جعل أكبر همه حفظ الأحاديث والخوض في أغوار معانيها، ولم تصرفه هذه الرغبة عن استيعاب المتون الفقهية ودراساتها.

قد أكرمه الشيخ وجيه الدين - رحمه الله تعالى - بالخلافة والإجازة لما كان يتوسم فيه من الخير والصلاح، والهداية والرشد.

لزم الشيخ عبد الغفور عتبة شيخه مدى الحياة ولم يفارقها طيلة عمره. كرّس عمره الغالي في الشواغل التعليمية في مدرسة شيخه بـ "أحمد باد"، توفي هناك ودفن بجوار الشيخ وجيه الدين، فكانه رافقه في حياته ولم يفارقه حتى بعد وفاته، رحمهما الله تعالى وجزاهما خير الجزاء.

٨- الشيخ عبد الغني العباسي الجونفوري:

ولد الشيخ عبد الغني الجونفوري في مدينة "جون فور" ومن هنا قيل "الجون فوري" ولكنه انتقل في طريق طلب العلم من مدينة إلى مدينة حتى انتهى به النهم العلمي إلى مدينة "أحمد آباد" وتلمذ على الشيخ وجيه الدين - رحمه الله تعالى - وتربى تحت إشرافه حتى أكرم بشرف الخلافة والإجازة من شيخه.

ثم عني بالتعليم وإلقاء الدروس في مدرسة شيخه، وظل يخدم القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة هناك إلى آخر حياته.

كان له يد طولى في التصنيف والتأليف، وقد خلف عديداً من المؤلفات القيمة. توفي في ٢٩ / ربيع الآخر، سنة ١٠٢٥ هـ، ودفن على مقربة من ضريح شيخه العلامة وجيه الدين أحمد العلوي - رحمهما الله تعالى.

في ميدان الطريقة والتصوف:

كان للشيخ وجيه الدين العلوي صلة عميقة بالطريقة والتصوف، وكان يحب رجالها، ويلتزم بأوراد الصوفية ورواتبهم، ويداوم على الوظائف والأدعية.

إنه بايع في البداية على يد الشيخ قاضي خان الجشتي النهروالي المعروف بالشيخ قاضن - رحمه الله -، ولبس الخرقة منه، ثم أخذ الطريقة العشقية الشطارية عن الشيخ محمد غوث الكواليري صاحب الجواهر الخمسة، واشتغل عليه بالأذكار والأشغال زماناً.

في جناب الشيخ محمد غوث الكواليري:

قبل أن أتحدث عن صلة الشيخ وجيه الدين العلوي بالشيخ محمد غوث الكواليري - رحمه الله - ينبغي لي أن أذكر ههنا نبذة من أحوال الشيخ الكواليري، وهي كما يأتي:

هو الشيخ الكبير محمد بن خطير الدين بن عبد اللطيف بن معين الدين بن خطير الدين بن أبي يزيد بن الشيخ فريد الدين العطار، الشطاري الكواليري المشهور بالشيخ محمد غوث، كان من كبار المشايخ الشطارية، تولد ونشأ بمدينة "كوالير" (Gwalior) (وهي مدينة في ولاية ماديا براديش بالهند، شهيرة بقلعتها) وتلقى العلم عن صנוه فريد الدين أحمد العطار، وأخذ عنه علم الدعوة والتكسير، واشتغل ببادية، "جُنار گڑھ" وسكن بمغاراتها اثنتي عشرة سنة، يغتذي بها من أوراق الأشجار، وأخذ الطريقة الشطارية عن الحاج المعمر حميد بن ظهير الشطاري، ولازمه مدة، ثم تولى الشياخة، وقرّبه همايون شاه التيموري أحد الملوك المغول إليه، وكان يأخذ عنه علم الدعوة.

فلما خرج همايون شاه إلى إيران وتولى المملكة شير شاه السوري أحسّ الشيخ محمد غوث منه شراً، فخرج إلى غجرات، وافتتن به الناس، وأنكر عليه العلماء في بعض ما صدر من أذعاء المعراج لنفسه، وأخرج من بلد إلى بلد حتى قام بنصرته العلامة الشيخ وجيه الدين العلوي الغجراتي، فسكن الضوضاء وحصل له القبول العظيم في غجرات فأقام

بها سنين. وبعد رجوع همايون شاه من إيران رجع إلى كواليار سنة (٩٦٣هـ)، وتوفي همايون شاه قبل وصوله إلى بلاده، فمكث ببلدته زماناً، ثم دخل مدينة "آغره" فأكرمه الملك المغولي أكبر بن همايون شاه، ولكنه رجع إلى "كواليار" لأجل إنكار العلماء عليه ومخاصمة الشيخ عبد الصمد بن الجلال الدهلوي.

وكان شيخاً جليلاً، وقوراً، عظيمَ الهيبة، ذاسخاً وإيثاراً وتواضع للناس، وكان يسلم عليهم ويقوم لهم، وكان لا يعبر عن نفسه بـ "أنا" وقت التكلم، بل يقول: الفقير يقول كذا ويفعل كذا. هكذا ذكر البدايوني. وقد دخل بأخلاقه الكريمة كثير من المشركين في حظيرة الإسلام.

له مصنفات عديدة:

١- الجواهر الخمسة: وهي من أشهر مصنفاته، صنفها في بادية "جُناز گڑھ" عام تسعة وعشرين وتسع مائة من الهجرة [٩٢٩هـ] وهو ابن اثنتين وعشرين سنة، ثم رتبها ترتيباً جديداً أحسن من الأول سنة ست وخمسين وتسع مائة هجرية [٩٥٦هـ] وقد جمعت هذه الرسالة أغلب معمولات الصوفية، وكان قد ترجم هذا الكتاب إلى اللغة العربية قديماً الشيخ صبغة الله البهروجي، ونشر مع تعليقات بعض العلماء من تلاميذه وكان هذا الكتاب قد حظي بقبول عام في أوساط رجال العلم والدين.

٢- كليلد مخازن (مفتاح الخزائن): هذا الكتاب باللغة الفارسية، وقد شرحه الشيخ العلامة وجيه الدين العلوي - رحمه الله تعالى -

٤- الضمائر

٣- البصائر

٦- الأوراد الغوثية

٥- كنز الوحدة

٨- رفيع الدرجات

٧- الجواهر السبعة

٩- سبيل المحققين والمجدوبين ١٠- شرح التسعة والتسعين من أسماء الله

الحسنی

١١- حسن الأخلاق

توفي يوم الاثنين لثلاث عشرة ليلة بقين من رمضان سنة سبعين وتسع مائة من الهجرة بمدينة "آغره" فنقلوا جسده إلى كواليار. (الإعلام بمن في الهند من الأعلام، ٢٦١/٤، بحذف وتغيير)

يقول الشيخ غلام علي آزاد البلجرامي الهندي:

”لما ورد الشيخ محمد غوث الغوالياري صاحب الجواهر الخمسة بغجرات تلاشى الشيخ وجيه الدين في جماله، وسلك إلى منتهى الطريقة في ظلاله، ومتّع الطلبة بجلائل الإفادات، وملاً شرق العالم وغربه من لوامع البركات. (انظر سبحة المرجان في آثار هندوستان، ص: ٤٥)

كان الشيخ العلوي يحبه حباً جمّاً، ويعترف بمكانته الروحية، ويثني عليه ثناءً بالغاً. ومما يدلّ عليه ما نقله الشيخ محمد غوثي في كتابه ”گل زار أبرار“ وهو كما يأتي:

”قال الشيخ وجيه الدين العلوي لمولانا عالم گل بهاري: قد نشأت في نفسي رغبة إلى تحصيل المقدمات التي يتوقف عليها كشف الحقائق الإلهية وإدراكها حينما كنتُ مشتغلاً بالدراسة والتعليم، وإذا جذبت الشيخ غوث الرحمن من گواليار إلى غجرات مشيئة الله التي في مقدوراتها ماث من النكت والدقائق والعجائب، وهذا هو الذي بعثني على التشرف بتقبيل قدميه، وما لبث أن تحوّل إيماني إيماناً خالصاً، تحوّل النحاس الأصفر إلى الإبريز الخالص بتريته الكيمياوية، وطفقت أتجول في جنة الإيمان الحقيقي الخالص بعد ما حرّرت من قيود المعتقدات التقليدية، وبعد أيام قلائل تكرّمت بنيل الإجازة والخلافة المطلقة.“ (گل زار أبرار، ص: ٤٠٦، طبعة عام ١٣٢٦هـ)

وقال مرة:

”قبل لقاء الشيخ (محمد غوث) لم يكن لي معرفة بالله أصلاً، والذي أوصلني إلى الله تعالى هو الشيخ محمد غوث -رضي الله تعالى عنه-.“ (ملفوظات شيخ وجيه الدين گجراتي، مخطوطة، باللغة الفارسية، مكتبة الكلية الإسلامية، پشاور، پاکستان)

الشيخ العلوي مجدداً للأمة:

إن الشيخ العلامة وجيه الدين له فضائل جمة، ومناقب شتى، ومن جملة ذلك ما روي أن الشيخ المحدث علي المتقي -رحمه الله تعالى- وهو من العلماء الأفذاذ، والأفراد النواذر في العلم والعمل قد اشتهر بلقب ”شيخ مكة المكرمة“ وهو صاحب المؤلفات القيمة في الحديث النبوي الشريف، قد هاجر من الهند عام ٩٥٣هـ إلى مكة المكرمة واستقر فيها.

يذكر أنه كان يشرح الأحاديث النبوية الشريفة في الحرم الشريف، وفي يوم من الأيام في أثناء شرحه لهذا الحديث الشريف ”إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها أمر دينها.“ (سنن أبي داؤد ١٠٩) وجه أحد الحاضرين سؤالاً طريفاً حيث

قال: "من القائم بأداء هذه المهمة في هذه الأيام؟" وقد أعجب بهذا السؤال جميع الحاضرين، وكأنه كان سؤالاً يختلج بخواطرهم جميعاً.

غير أن الشيخ لم يقل في هذا الأمر شيئاً في ذلك الدرس، واستمهلهم فرصة حتى يلهم بعلم اليقين، وطلب منهم الانتظار، وقد انتظر كل واحد منهم بلهفة وشوق. وفي نفس الليلة، بعد أن انتهى الشيخ من قيام الليل، توجه إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - بقلبه، وجمع خاطره إليه، فما لبث أن تلقى منه - صلى الله عليه وسلم - ما يشير إلى الشيخ وجيه الدين، فانبسط وانشرح صدره بهذه البشارة.

فلما اجتمع الطلبة للدرس أخبرهم بهذا الأمر، وقد عزم بعد ذلك على السفر إلى غجرات ليخبره بفضل، ويتشرف بلقائه فما لبث أن غادر إلى الهند فلما التقى بالشيخ وجيه الدين، وأخبره بهذا الخبر السار أخذ على الشيخ علي المتقي عهداً ألا يبوح بهذا السر لأحد.

وهذا هو سمة العلماء الربانيين، فإن علو مقامهم لا يزيدهم إلا تواضعاً وقد تأكد هذا الفضل للشيخ وجيه الدين ببشارة مماثلة من الشيخ محمد البكري - رحمهم الله تعالى جميعاً ونفعنا ببركاتهم.

المحدث الدهلوي في حضرة الشيخ وجيه الدين:

إن الشيخ الشريف وجيه الدين - رحمه الله تعالى - من أولئك الشخصيات البارزة التي نالت تقدير العلماء الهنود العظماء واحترامهم الفائق، فها هو الشيخ المحقق صاحب المؤلفات الكثيرة، العلامة عبد الحق المحدث الدهلوي قد نال من الشيخ وجيه الدين الإذن في بعض الأذكار، والأدعية القادرية.

وأظهر سعادته بلقائه مع الشيخ، وذلك عام ٩٩٥ هـ حيث كان المحدث الدهلوي قد تأخر عن اللحاق بقافلة الحج في هذا العام فنزل في مدينة "أحمد آباد" مؤطن الشيخ وجيه الدين كما ذكره هذا كله الشيخ عبد الحق نفسه في كتابه "أخبار الأخيار" - رحمهما الله تعالى.

الملك أكبر واحترامه للشيخ:

يذكر أن الملك أكبر قام بزيارة "أحمد آباد" فرغب في لقاء الشيخ وجيه الدين - رحمه الله تعالى - وسرّ بلقاءه مع أن حساده قد حاولوا إحداث سوء الظن بالشيخ من الملك.

وقد انتهر الملك هذه الفرصة للاستفادة من الشيخ في بعض القضايا الدينية، التي كانت تختلج في صدره، فاستفسر الملك في هذه المناسبة عن المذاهب الفقهية الأربعة وأيهما أحق بالاتباع؟

فأوضح للملك حقيقة المذاهب الأربعة ببساطة بالغة وضرب مثلاً حيث قال: نفترض أن لقصر الملك أربعة أبواب فمن أيها دخل القاصد ظفر بزيارة الملك، فكذلك حال المذاهب الأربعة فهي كلها طرق موصلة إلى طاعة الله - عز وجل - وطاعة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فانشرح صدر الملك بهذا التوجيه الجميل، وازداد حبه وتكريمه للشيخ، جزاه الله خير الجزاء.

وقد ذكر أن الملك جهانكير نزل في مدينة "أحمد آباد" مرة للتنزه، وأبدى رغبته في زيارة مقامات الصالحين في هذه المدينة، فزار ثلاثة أضرحة وقرأ الفاتحة لأصحابها وكان من بينها مقام الشيخ الشريف وجيه الدين - رحمه الله تعالى.

من شيمه وأخلاقه:

لقد أكرم الله تعالى الشيخ العلوي - رحمه الله تعالى - بكثير من الخصال الحميدة، والأخلاق الفاضلة والسجايا الكريمة، وكان من بينها أنه كان قنوعاً بما أعطاه الله من المال والثروة، وكان يلبس ما تسير، وما لا يميزه بين الناس وكان يكتفي من الثياب ما خشن، ويعيش عيشة بسيطة، بعيداً عن ترف المترفين والمترفين من علماء البلاط.

وكان يتجلى من هيئته كمال الصلاح وسمات التقوى، وكان حديثه للناس في المجالس ينم عن كمال الحكمة، وعمق الفهم والدراية، وكان كلامه وجيزاً بصفة عامة ولكن جامعاً على طريقة العلماء الراسخين والحكماء الحصفاء.

وكان متواضعاً حسن الأخلاق طيب المعاملة، يعطي كل ذي حق حقه.

وكان عطوفاً رقيق القلب، رحيماً بخلق الله كما هو معهود من عادة السادة الصوفية عامة، وشيمة الصالحين من هذه الأمة، أمة رحمة الله للعالمين.

وهذا ما يتجلى من هذه القصة، فقد نقل أن الشيخ وجيه الدين العلوي - رحمه الله تعالى - كان يمر بقصر أحد الملوك مرة فرأى أن أحد المجرمين يقاد إلى المشنقة لاتهامه بجريمة من الجرائم الكبرى فلما وقع نظر هذا المتهم على الشيخ ناداه للعون واستغاث به، وقال: "بالله عليك يا سيدي! خلصني من هذا البلاء والله إنني لبريء مما يتهمونني وإن شقوني شقوني بريئاً" لما كان يعرف من مكانة الشيخ لدى الملك.

فأخذته الرأفة بهذا المتهم، وجاء إلى الملك، وطلب منه إيقاف الحكم وإعادة النظر في قضيته، والإستئناف في تحقيق جريمته فلما أعيد البحث تبين فعلاً أنه بريء والمجرم غيره فطلب الشيخ من الملك إطلاق سراحه فخلّى سبيل هذا البريء المسكين. وفي ذلك الوقت قال الملك للشيخ العلوي: "كيف لا يخلّى سبيل هذا المسكين وهو بريء، والله لو أنك شفعت في المجرم الذي تأكدت جريمته لأطلقت سراحه." وذلك تقديرًا لمكانة الشيخ وإجلالاً لشأنه.

كان منقطعاً إلى الله تعالى، مشتغلاً بالدرس والإفادة، متجرداً عن أسباب الدنيا، لم يتردد إلى بيوت الأمراء والملوك والأغنياء إلا مرة أو مرتين في عمره مُكرّها، فما رآه أحدٌ إلا في بيته أو المسجد مشتغلاً بالإفادة والعبادة.

من شذراته القيّمة:

ينبغي لنا بهذه المناسبة الطيّبة أن نقدّم إليكم بعض الفرائد من نصائحه الغالية و إرشاداته العالية وتوجيهاته السامية، وهو كما يلي:

١. اجتنبوا عن العادات التي تلهي عن الله عز و جل، واهجروا كل ما ينسي ذكر الله عز و جل.
٢. قد أراد الله - عز و جل - أن يعرفه الجميع (يريد اطلبوا معرفته تُوفّقوا فيها).
٣. اطلبوا العلم! واجتهدوا في المجاهدة فإن الغرض منهما واحد.
٤. لا تنتظروا الإلهام والكرامة، أو الكشف، خلال المجاهدة والرياضة الروحية.
٥. اهجروا الدنيا تجدوا الله - عز و جل - وابتعدوا عن الدنيا تقتربوا من الله عز و جل.
٦. إن الرياضة الروحية، والمجاهدة في وقت الشباب نافعتان جداء، وكلما كانت المجاهدة في وقت الشباب أكثر كانت أنفع.
٧. إن النفس لعرضة للأخطار، فاذكروا الله تندفع به الأخطار.
٨. إن ذكرك للنبي - صلى الله عليه وسلم - يقربك إليه، وذلك مع الفتوحات التي تأتيك بذكره صلى الله عليه وسلم.
٩. إن مساعدة الفقراء والمحتاجين، وحسن التعامل معهم عبادة من عبادات اليد، والمشى إلى لقاء الأقارب، أو زيارة العلماء والصالحين عبادة من عبادات القدم، والنظر في مظاهر القدرة الإلهية (في النفس والكون) وسكب العبرات من الخوف والوجل من المثل بين يدي الله - عز و جل - عبادة من عبادات العين، والاستماع

إلى ذكر الله - عز وجل - والإصغاء إلى موعظة العلماء والصالحين عبادة من عبادات الأذن، وقطع الصلات

عن الدنيا (تطهير القلب من حبها) وتذكير النفس بالرجوع إلى الآخرة عبادة من عبادات القلب، وتلاوة القرآن الكريم وترديد الأدعية المأثورة عبادة من عبادات اللسان، والرغبة في لقاء الله - عز وجل - والشوق فيه عبادة من عبادات الروح.

١٠. اذكروا الله دائماً؛ فإن الذكر يدفع الوسوسة، وينير القلب، وإن علامة صفاء القلب وطهارته حدوث الشوق في القلب إلى الله - تعالى - والحب له.

أولاده:

رُزق الشيخ العلوي - رحمه الله - تسعة بنين وبنيتين.

أبناء ه فكما يلي:

١- السيد شاه محمد:

تولّد في سنة ٩٢٨ هـ، كان حافظاً للقرآن الكريم، ومن العلماء الأفاضل، تولّى منصباً عالياً من الحكومة آنذاك وهو شاب، نال الخلافة والإجازة في جميع سلاسل الصوفية من أبيه الكريم، توفي في الثالث والعشرين من شهر ذي القعدة سنة ٩٩١ هـ في مدينة برهان فور، وهو ابن ثلاث وستين سنة.

٢- السيد عبد الله الحسيني:

تولد بأحمد آباد في سنة ٩٣٠ هـ، قرأ جميع العلوم السائدة آنذاك على أبيه الكريم وتخرّج على يديه، كان من العلماء الأفاضل والرجال الصالحين، يقوم بالليل ويصوم بالنهار، له رغبة زائلة وشغف تام بالقرآن الكريم، وكان على قدم والده في الأخلاق الفاضلة والعادات النبيلة، قام أبوه الكريم بإلقاء الدروس إلى مدّة مديدة تُقدّر أربعة وستين عاماً فلازم خدمته في هذه الفترة الطويلة، وما زال يتمتع بعلمه وروحانيته، ولما حان ارتحاله منحه الإجازة في جميع ما عنده من سلاسل الصوفية وألبسه خرقة خلافته، وولّاه خليفة له، قضى حياته في الصلاح والتقوى والعبادة والمجاهدة في سبيل الله تعالى وهداية الخلق إلى الطريق القويم. وارتحل إلى جوار رحمة الله تعالى في السابع من محرّم الحرام سنة ١٠١٧ هـ بأحمد آباد، ودُفن في مقبرة والده الكريم.

٣- السيد حبيب الله:

كان جواداً كريماً ينفق ماله في وجوه الخير، ومن الأبطال الشجعان، هاجر من

أحمد آباد إلى برهان فور، وتوطن فيها.

٤- السيد عبد الشكور الحسيني:

ارتحل إلى جوار رحمة ربّه في حياة أبيه الكريم. ولم أقف على أحوال حياته سوى

هذا.

٥- السيد عبد الحق الحسيني:

كان عالماً عاملاً، صالحاً، حافظاً للقرآن الكريم، طارصيته الآفاق في الشجاعة والشهامة، ساهم في عديد من المعارك والحروب وانتصر فيها، ولكن حدث في حياته تحول كبيرٌ بغتةً فهجر كلّ مالديه واختار طريق الزهد والتصوف، ونال الإجازة والنعمة الروحية من أبيه، ولم يزل يلقي الدروس على الطلاب في مدرسة أبيه الكريم، ويواظب على الأذكار والرواتب والأشغال الروحية، توفي في الثاني من شهر ربيع الأول سنة ١٠٤٠ هـ بمدينة أحمد آباد، ودُفن في مقبرة من نهر "سابرمتي" فيها.

٦- السيد عبد الواحد الحسيني:

كان عالماً فاضلاً حافظاً للقرآن المجيد، رزقه الله تعالى الفضل والشرف والكمال، ومن صفاته التوكل والرضا بما يرضاه الله تعالى، كان متواضعاً مجاملاً مع خلق الله تعالى، قضى حياته كلّها في العبادة والأعمال الصالحة والذكر والدعاء والابتغال إلى الحق.

٧- السيد غالب الحسيني:

كان منجذباً إلى الحق منذ صغره، وتوفي في السادس عشر من ربيع الأول، سنة

١٠٣٣ هـ.

٨- السيد حامد الحسيني:

كان جيّد الخطّ، حافظاً للقرآن الكريم.

٩- السيد غضنفر الحسيني:

ارتحل إلى جوار رحمة الله تعالى في الصغر.

أمّا بنتاه فهما:

١- راجي پارسا:

لم أقف على شيء من أحوالها.

٢- أمة الحبيب:

توفيت بمكة المكرمة، ودُفنت في مقبرة من قبر أم المؤمنين خديجة الكبرى رضي

اللَّهُ تعالى عنها.

مصنّفاته و آثاره العلمية:

كان الشيخ العلوي - رحمه الله - من أشد الناس غراماً بالعلم وتحقيقه ونشره، والتأليف والتصنيف والتدوين، فقد قضى عُمره الشريف كله في نشر العلم النافع تعلّماً وتعليماً وتصنيفاً، وكانت حياته حافلةً بجهوده العلمية وإفاداته السنيّة، حيث دبّجت يراعتُه مجلدات عديدة من التصنيفات الزاكيات، وقد تنوّعت تأليفه في فنون عديدة من تفسير القرآن، وأصول الحديث، والفقه وأصوله، والعقيدة والكلام، واللغة العربية وعلومها، والمنطق والحكمة، والهيئة، والتصوف والتركية.

كانت له اليد الطولى في حسن التصنيف والتأليف وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتبيين، ترك خلفه آثاراً علميّة جليّة تدلّ على غزارة علمه وعلوّ كعبه وتضلّعه من شتى العلوم والفنون، وقد اختلف العلماء والمؤرخون في عدد مؤلفاته، فقد أورد الشيخ عبد الشكور المعروف بـ "رحمن علي" في كتابه "تذكرة علماء الهند" في اللغة الفارسية أسماء ثلاثة وعشرين كتاباً، والبروفيسر محمد مسعود أحمد المجدي في كتابه "شاه محمد غوث گوالياري" باللغة الأردية، والبروفيسر خليف أحمد النظامي في كتابه "حيات الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي" بالأردية أسماء أربعة وعشرين كتاباً، وذكر الشيخ غلام علي البلجرامي الهندي عدد مؤلفاته وشروحه وتعليقاته ستة وعشرين، وقد أورد الفقيرُ كاتب هذه السطور في مقدمة "شرح نزّهة النظر" للشيخ العلوي صاحب الترجمة بمعونة كتب عديدة أسماء سبعة وعشرين كتاباً.

وقد صرّح تلميذه الشيخ عبد العزيز الخالدي في قصيدة - مدح بها الشيخ العلوي - أنّ كتبه ومؤلفاته أكثر من أربعين، وهو يقول:

له في كلّ علم اقتدارٌ وتصنيفٌ تجاوزَ أربعينا

وقد ذكر السيّد حسيني پير العلوي أسماء مؤلفاته في كتابه "تذكرة الوجيه" في اللغة الأردية فبلغ عددها ستّة وأربعين.

نقدّم إليكم في هذه الكلمة أسماء بعض مؤلفاته، وهي كما يلي:

- ١- شرح نزّهة النظر: هذا الكتاب شرح جيّد نفيس لنزّهة النظر شرح نخبة الفكر للحافظ ابن حجر العسقلاني - رحمه الله تعالى -، له نسخة خطيّة في المكتبة الأصفية بحيدرآباد، الدكن (الهند)، هي نسخة قديمة جدّاً، منقولة من نسخة

المصنف، وله نسخة مخطوطة أخرى في مكتبة حبيب گنج بمدينة علي جراه بالهند، تمّ كتابتها عام ١٠٧٨هـ، وأيضاً له نسخة مخطوطة في مكتبة رضا بمدينة رامفور بالهند، تحت رقم ٦٨٤، عدد صفحاتها ٢١٦، نقلها الشيخ عبد الرحمن بن عبد المؤمن في سنة ١٠٧٣هـ.

وقد طبع الكتاب محققاً مُخرّجاً بعناية مجلس البركات، الجامعة الأشرافية، مبارك فور، سنة ١٤٢٦هـ/٢٠٠٥م، قد تمّ تحقيقه و تخريجه و تقديمه والتعليق عليه بيده هذا الفقير كاتب السطور.

ثم طبع ثانياً بعناية دارالكتب العلمية، بيروت، لبنان، في سنة ١٤٣١هـ/٢٠١٠م.

٢- الحقيقة المحمدية: هذا الكتاب متن وجيز في علم التصوف باللغة العربية، قد شرحها العلامة الشريف ميرزا محمد دائم الهندي في اللغة العربية باسم "الإفاضات الأحمدية" وقد تمّ طبعُ الكتاب مع شرحه بتحقيق الأستاذ محمد جلال رضا الأزهرى الهندي بعناية مطبعة الكيلاني بالقاهرة، جمهورية مصر العربية. ولها شرح آخر باللغة الفارسية قام بإعداده تلميذه الشيخ عبد العزيز الخالدي، وترجم المتن والشرح إلى اللغة الأردية سماحه الشيخ نصر الله الرضوي المصباحي - حفظه الله تعالى - وقد طُبِعَ بِعِنَايَةِ المجمع الإسلامي، مبارك فور، أعظم جراه، الهند، سنة ٢٠١٠م.

٣- شرح رسالة القوشجي: هو باللغة الفارسية في الهيئة، وقد طُبِعَ بتحقيق الأستاذ محمد حبيب الرحمن النعماني البستوي الأزهرى بعناية مجمع الإمام أحمد رضا، صالح نكر، بريلي الشريفة، بالهند.

٤- تعليقاته على شرح الكافية للجامي: هي تعليقات علمية موجزة جامعة على شرح الكافية للشيخ نور الدين عبد الرحمن الجامي - رحمه الله تعالى - في العربية قد تمّ جمعُها وتنضيدُها بالكمبيوتر، و سَتُطَبِعُ - إن شاء الله تعالى - في ما يقرب من الزمن.

٥- التعليقات على شرح المواقف: هذه تعليقات قيّمة باللغة العربية على شرح المواقف للسيد الشريف الجرجاني - رحمه الله تعالى -، لها نسخة خطية في مكتبة پير محمد شاه، بأحمد آباد، غجرات، ولكنها - مع الأسف - ناقصة من آخرها، وما

بقي منها فهو في حالة رديئة، على وَشْك التلف.

- ٦- تعليقاته على التلويح: هي تعليقات غالية على التلويح في أصول الفقه، لها نسخة مخطوطة، تتواجد حتى الآن، في مكتبة پير محمد شاه، أحمد آباد، بولاية غجرات، تمّ كتابتها في سنة ١١٢٠ هـ بعد تأليفها بقرنٍ وربع، قد نُقلت من نُسخة المصنّف.
- ٧- شرح إرشاد النحو: هذا شرح جليل لكتاب "الإرشاد" في النحو للقاضي شهاب الدين أحمد بن عمر الدولة آبادي الملقب بـ "ملك العلماء" (ت ٨٤٩ هـ)، له نسخة قلمية في مكتبة رضا، رام فور، أترابريش، الهند.
- ٨- التعليقات على مختصر المعاني: هي تعليقات جليّة على مختصر المعاني للعلامة سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت ٧٩١ هـ) في علوم البلاغة، لها نسخة مخطوطة في مكتبة پير محمد شاه، بمدينة أحمد آباد، غجرات، تمّ نقلها في سنة ١٠١٠ هـ بيد الشيخ كبير محمد بن شاه محمد، حفيد المؤلف.
- ٩- شرح جام جهان نما: هذا شرح مفيد باللغة الفارسية لكتاب "جام جهان نما"، وهو متن مشهور في علم التصوف للشيخ محمد بن عزّ الدين بن عادل المغربي، له نسختان خطيتان في مكتبة پير محمد شاه، أحمد آباد، قد طُبِعَ - على حدّ علمي - في سنة ١٣١١ هـ بمدراس، الهند.
- ١٠- مختصر المولد للجزري: هذه رسالة موجزة في بيان مولد النبي صلى الله عليه وسلم، اختصر فيها رسالة المولد للإمام محمد بن محمد الجزري، وهذا المختصر يتكوّن من خمس وعشرين صفحة، في كلّ منها ثلاثة عشر سطراً، قد كتب عليه الشيخ حسن الفراغي تلميذ المؤلف شرحاً، كتب في مقدمته: "إنّ شيخي العلامة وحيه الدين أحمد العلوي - رحمه الله تعالى - كان تعجبه رسالة المولد للجزري، وكان يقرأها بمناسبة الاحتفال بمولد النبي - صلى الله عليه وسلم - في الثاني عشر من شهر ربيع الأوّل كلّ سنة، لأجل ذلك خالَج صدرِي أن أكتب عليه شرحاً، وبعد وفاة الشيخ العلوي - رحمه الله تعالى - استمرت هذه العادة بتلك المناسبة الميمونة. ولشرح هذا المختصر نسخة مخطوطة في مكتبة پير محمد شاه، أحمد آباد.
- ١١- شرح كليد مخازن للشيخ محمد غوث الكواليري، (في التصوف).

- ١٢- شرح على اللوائح للشيخ نور الدين عبد الرحمن الجامي (في التصوف).
- ١٣- شرح أبيات التسهيل.
- ١٤- الرسالة المسماة بـ "جَنَاتِ عَدْنِ"
- ١٥- التعليقات على تفسير الرحماني.
- ١٦- التعليقات على شرح الوقاية (في الفقه الحنفي).
- ١٧- التعليقات على شرح العقائد النسفية للتفتازاني (في علم الكلام).
- ١٨- التعليقات على المطوّل للتفتازاني (في علوم البلاغة).
- ١٩- تعليقاته على الهداية للمرغيناني (في الفقه الحنفي)
- ٢٠- تعليقاته على شرح الرسالة الشمسية للقطب الرازي (في المنطق).
- ٢١- تعليقاته على مختصر الأصول.
- ٢٢- التعليقات على أصول البزدوي (في أصول الفقه الحنفي)
- ٢٣- شرح البسيط في علم الفرائض.
- ٢٤- شرح أبيات منهل دماميني.
- ٢٥- تعليقاته على شرح المقاصد (في علم الكلام)
- ٢٦- التعليقات على الشرح العضدي على مختصر ابن الحاجب.
- ٢٧- التعليقات على شرح التجريد للأصفهاني.
- ٢٨- التعليقات على الحاشية القديمة للمحقق الدواني.
- ٢٩- التعليقات على حكمة العين.
- ٣٠- التعليقات على شرح الجغميني.
- ٣١- رسالة ترتيب أركان الصلاة.
- ٣٢- التعليقات على شرح التهذيب.
- ٣٣- تعليقاته على عين المفتاح
- ٣٤- رسالة "الإيمان"
- ٣٥- رسالة في تحقيق إبليس.
- ٣٦- رسالة في أجوبة الاعتراضات للفقيه الحيرتي على الفاضل الهندي.
- ٣٧- رسالة "طريقة بيعت".
- ٣٨- التعليقات على الضريري.

٣٩- أوراد وجهه.

٤٠- تعليقاته على كتاب الشفا للقاضي عياض المالكي.

٤١- رسالة "الكلام".

٤٢- التعليقات على شرح المطالع.

٤٣- التعليقات على الكافية للشيخ جمال الدين ابن الحاجب (في علم النحو)

٤٤- الوافية شرح الكافية.

٤٥- التعليقات على حاشية الخيالي

٤٦- شرح "تحفة شاهية".

٤٧- مكاتيبه.

٤٨- حاشية آصف خاني.

٤٩- التعليقات على تفسير البيضاوي:

وهي التي بين أيديكم. وهي تعليقات جامعة موجزة على "أنوار التنزيل و أسرار التاويل" للقاضي ناصر الدين البيضاوي - رحمه الله تعالى - ولم تطبع حتى الآن - على حد علمي - وقد بذل الأخ الفاضل الأستاذ محمد نظام الدين المصباحي الغجراتي عنايته بطبعها، فالتمس من الشيخ محمد حنيف الرضوي البريلوي - حفظه الله تعالى - بتحقيقها وجمعها وتنزيدها بالكمبيوتر. وقد تم هذا العمل المضني بعون الله تعالى و توفيقه في مدة غير طويلة ، فجزاهما الله أحسن ما يجزي عباده المخلصين.

وفاته:

بعد هذه الحياة العامرة المليئة بالخير والعلم والدين والصلاح والإفادة للإسلام والمسلمين توفي الشيخ العلوي - رحمه الله تعالى - في التاسع والعشرين من شهر محرم الحرام، سنة ٩٩٨ من الهجرة، ودفن في أحمد آباد عاصمة ولاية غجرات، وقبره معروف هناك، يزار ويتبرك به. غفر الله له ورفع درجاته، وأسكنه فسيح جناته.

قد رثاه بعد ارتحاله عديد من رجال العلم والشعر في اللغتين: الأردنية والعربية، واشتهرت منها قصيدتان في اللغة العربية، إحداهما للشيخ عبد العزيز الخالدي، وثانيتهما للشيخ إبراهيم الدكني، قد نقلهما السيد حسيني بير العلوي في كتابه الأردني "تذكرة الوجيه" وإليك بعض الأبيات من قصيدة الشيخ عبد العزيز الخالدي تلميذ الشيخ العلوي فيما يلي:

هو المطلوبُ عند الطالبينا
على خير الورى والمرسلينا
ولا تُحصى بحصر الحاصرينا
وَمَنْ أَحْيَى لِدِينِ الْمُرْسَلِينَا
وَمَنْ جَمَعَ الشَّرِيعَةَ وَالْيَقِينَا
مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَوْ مِنْ عَارِفِينَا
وَفِي التَّقْوَى رِئِيسَ الْمُتَقِينَا
تَرَاهُمْ فِي جَمِيعِ الْعَالَمِينَا
كَمَا هُوَ وَجِيهٌ دِينِ الْمُتَّقِينَا
شَفِيعُ الْخَلْقِ عِنْدَ الْحَاكِمِينَا
خُصُوصًا فِي مَبَادِي الْعَارِفِينَا
عَلَى عَبْدِ الْعَزِيزِ وَكُنْ مُعِينَا
وَجِيهُ الدِّينِ خَيْرُ الْعَارِفِينَا

ولله الثنا والحمدُ مِنِّي
صلاةً دائماً في كلِّ وقتٍ
مناقبُ شيخنا جلَّتْ وعزَّتْ
وجيهُ الدينِ ذو نسبٍ شريفٍ
وجيهُ الدينِ ذو قدرٍ رفيعٍ
يجيُّ الطالبون إليه طَوْعًا
وفي فن المعارفِ كان بحرًا
تلاميذُ له بين الأراضِي
وشيخي كان في الدنيا وجيهاً
نفعُ الخلقِ إرشادًا وعلماً
وَنَرَجُو فَيْضَهُ حَيًّا وَمَيِّتًا
فَجُدْ يَا شَيْخَنَا جُودًا وَبَذَلًا
فَيَا عَبْدَ الْعَزِيزِ لَكَ الْوَسِيلَةُ

المصادر والمراجع:

١. تذكرة الوجيه: (في اللغة الأردية)، للسيد حسيني پير العلوي.
٢. الإعلام بمن في الهند من الأعلام: ج: ٣، ٤، للشيخ عبد الحي الراي بريلوي، الطبعة الثالثة، مجلس دائرة المعارف الإسلامية، حيدر آباد، الدكن، الهند. ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
٣. شُبْحَةُ الْمَرْجَانِ فِي آثَارِ هِنْدُوسْتَان: للشيخ الشريف غلام علي البلجرامي الهندي.
٤. أخبار الأخيار: (في اللغة الفارسية)، للشيخ المحقق العلامة عبد الحق بن سيف الدين المحدث الدهلوي.
٥. مآثر الكرام: (في اللغة الفارسية)، للشيخ الشريف غلام علي البلجرامي الهندي.
٦. حياة شيخ عبد الحق المحدث الدهلوي: (في اللغة الأردية) للبروفيسر خليف أحمد النظامي.
٧. ملفوظات وجيه: (باللغة الفارسية) للشيخ وجيه الدين العلوي الغجراتي الهندي، مكتبة

الكلية الإسلامية، پشاور، باكستان.

٨. تذكره شاه محمد غوث گوالياري: (في اللغة الأردية) للبروفيسر محمد مسعود أحمد المجددى.

٩. تذكره علماء الهند: (في اللغة الفارسية) للشيخ عبد الشكور المعروف بـ "رحمن علي".

نفيس أحمد القادري المصباحي،

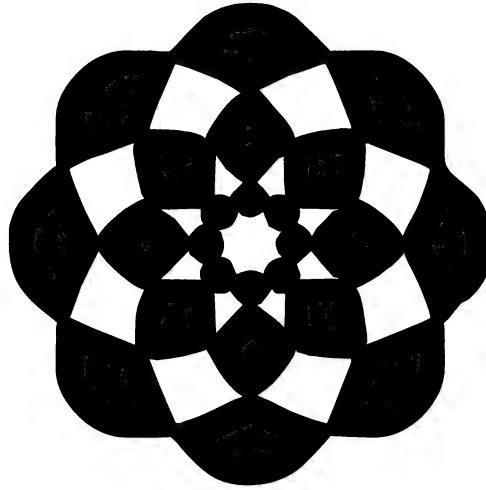
٢ / صفر، ١٤٣٣ هـ

عضو هيئة التدريس بالجامعة الأشرفية،

٢٥ / ديسمبر، ٢٠١١ هـ

مبارك فور، أعظم جره، الهند

يوم الثلاثاء



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

خطبة الكتاب

الحمد لله الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً، فتحدى بأقصر

.....

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العلمين والصلوة على سيد العلمين محمد وآله وصحبه أجمعين.

قوله: نزل الفرقان: روي أن الله تعالى أنزل القرآن دفعة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا فحفظته الملائكة، أو كتبه الكتبة في الصحف، ثم نزل منها إلى النبي ﷺ نجماً موزعاً على حسب المصالح وكفاء الحوادث، ولذا عبّر عن ذلك بالتنزيل دون الإنزال؛ لما فيه من الدلالة على التدريج والتكثير. قيل: ولقد أحسن التعبير عنه بالفرقان مع حسن الاقتباس من قوله: ﴿تبارك الذي نزل الفرقان على عبده﴾ وذلك لأن المعجزة فارقة بين الحق والباطل، والصدق والكذب، ويناسب هذا العنوان بصيغة التنزيل المنبئ عن التكثير والتنجيم؛ لأن المعجزة قد رسورة وهو المنزل، وللاّنزال يناسب القرآن؛ لأنه ينبئ عن الجمعية.

قوله: ليكون للعلمين نذيراً: أي للجن والأنس. اكتفي بالنذير وإن كان هو ﷺ بشيراً ونذيراً؛ لأن البشارة مختصة بالمؤمنين بخلاف الإنذار، فإنه يعم المؤمنين والكافرين. قوله: فتحدى: التحدي سؤالك شخصاً عن أمر حتى يأتي به وأنت تعلم أنه عاجز؛ لكي تريه عجزه كذا نقل عنه. فإن قلت: "تحدى". عطف على "أنزل" مع أنه ليس فيه ضمير الموصول. قلت: لا حاجة إليه؛ لأن الارتباط حاصل بعود الضمير إلى العبد المضاف إلى ضمير الموصول.

سورة من سورہ مصاقع الخطباء من العرب العرباء، فلم يجد به قديراً. وأفحم من تصدى لمعارضته من فصحاء عدنان وبلغاء قحطان حتى حسبوا أنهم سحروا تسحيراً. ثم بين للناس ما نزل إليهم حسبما عنّ لهم من مصالحتهم ليدبروا آياته، وليتذكروا أولو الألباب تذكيراً. فكشف لهم قناع الانغلاق عن آيات محكمات هن أم الكتاب، وآخر

.....

قوله : مصاقع الخطباء : يقال : خطيب مصقع بليغ مجهز بخطبته، من صقع الديك إذا صاح، وقيل من الصقع: أي الجانب؛ لأنه يأخذ في كل صقع: أي جانب من الكلام "والعرب العرباء" أي الخلف منكم كـ "ليل أليل" و"ظل ظليل".

قوله : فلم يجد به قديراً: أي لم يجد العبد متلبساً بالتحدي قادراً على الإتيان بأقصر سورة .

قوله : وأفحم : عطف على "لم يجد به" من أفحمه : إذا قطع كلامه . ماخوذاً من فحم الصبي : إذا بكى حتى ينقطع صوته . و"عدنان" بفتح العين وسكون الدال المهملتين أبو معد، و"قحطان" بفتح القاف وسكون الحاء المهملة أبو اليمن وهو قحطان بن هود النبي عليه السلام.

قوله : حتى حسبوا : "حتى" للتدرج : أي أفحم إفحاماً متدرجاً إلى أن حسبوا أنهم سُحِّروا.

قوله : ثم بين : عطف على "أفحم".

قوله : ليتدبروا آياته وليتذكروا أولو الألباب : منهم، يعني أن التذكّر إنما يحصل لمن يعالج العقل ويعمل بمقتضاه.

قوله : عن آيات محكمات . قال فيما نقل عنه، وكذا قال في تفسير قوله تعالى : ﴿منه آيات محكمات هن أم الكتب وأخر متشبهات﴾ إن المحكمات هي التي أحكمت عباراتها عن الإجمال : أي الاحتمال والاشتباه . وحاصله : المتضح المعنى كما يفهم من تفسير مقابلة ، وكما صرح العلامة التفتازاني . والمتشابهات بناء على مذهبه من أن لا وقف على ﴿إلا الله﴾ وإن الراسخين يعلمون تاويل المتشابهات ، هي محتملات لا يتضح مقصودها لإجمال ، أو مخالفة ظاهر إلا بالفحص والنظر ليظهر فضل العلماء وتزاد حرصهم على أن يجتهدوا في تدبرها ويحصل العلوم المتوقف عليها استنباط المراد منها، فينالوا باتعاب القرائح في استخراج معانيها والتوفيق بينها وبين المحكمات معالي

متشابهات هن رموز الخطاب تأويلاً وتفسيراً، وأبرز غوامض الحقائق ولطائف الدقائق،

الدرجات، ولأن التفسير كشف الشيء وإظهاره، والتاويل صرف الآيات إلى معنى محتمل لما قبلها ولما بعدها. انتهى

قيل: تاويلاً وتفسيراً: لف ونشر من غير ترتيب رعاية للسجع. فإن التفسير للمحكمات، والتاويل للمتشبهات لقوله تعالى: ﴿وما يعلم تاويله إلا الله﴾. ويمكن أن يقال: المتشبهات كما أنها تحتمل التاويل لأجل مخالفة الظاهر كذلك تحتمل التفسير لأجل الإجمال، فالأولى أن التفسير والتاويل يرجعان جميعاً إليهما بمعنى أن التفسير للمحكمات وهما جميعاً للمتشبهات. فإن قيل: المحكم متضح المعنى فكيف يقبل التفسير. قلنا: وإن كان لا يقبل التفسير بالنسبة إلى اتضاح المعنى إلا أنه بالنسبة إلى الاستعارة والتشبيه والكناية وجزالة الألفاظ فتقبله.

قوله: وأبرز عطف على كشف: وغوامض الحقائق ولطائف الدقائق من قبيل "جرد قطيفة" و"المُلك" عالم الشهادة، و"الملوكوت" عالم الغيب، و"قدس الجبروت" عالم الصفات: حاصل الكلام أن الله تعالى نزل القرآن على عبده للإنذار فانتصب لذلك بأن قرر أنه من عند الله تعالى بأن تحدى وأفحم من تعرض لمعارضته إفهاماً في غاية الكمال حتى حسبوا أنهم سحروا وأظهر لهم ما نزل إليهم مشتملاً على البشارة والانذار كفاية ما عرض لهم من مصالحهم ليتدبروا آياته وليتذكروا لولاء الألباب منهم، فكشف وأزال الانغلاق عن المحكمات المغلقة التي هي أصل الكتاب يرد إليها غيرها، ويتبين بها، وعن المتشابهات التي لا يتضح مقاصدها لإجمال فيها، أو مخالفة ظاهر إلا بالفحص والنظر، وليتجلى وينكشف لهم خفايا عالم الشهادة من أسرارها على ما بين في الطب والتشريح والهيئة والنجوم، وأبرز لهم الحقائق ليتجلى لهم أسرار الملوكوت والدقائق الغامضة البالغة في الدقة، وليتجلى لهم قدس الجبروت من الصفات، وأماذاته تعالى وتقدس فلا يتجلى: لأن السالك إذا وصل إليها يغني بالكلية ولا يبقى له أثر ولا شعور أصلاً. هذا ما سنح لخاطري الفاتر وللمحشين في هذا المقام كلام آخر.

ليتجلى لهم خفايا الملك والملكوت، وخبايا قدس الجبروت، ليتفكروا فيها تفكيراً، ومهد لهم قواعد الأحكام وأوضاعها من نصوص الآيات وألماعها، لينذهب عنهم الرجز ويظهرهم تطهيراً. فمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد، فهو في الدارين حميد

.....

قوله: ومهد لهم: عطف على المعطوف الأول أو الأخير. قيل في عطف "الأوضاع" بناء على ما أشتهر في تعريف الحكم أنه خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين اقتضاءً أو تخييراً أو وضعاً، ففي قوله تعالى: ﴿أقم الصلاة﴾ خطاب باقتضاء وبيان لوضع ينوط به وجوبها، ويسمى الخطاب الوضعي، وقد يحصل من الأحكام وقد لا يحصل منها. انتهى قوله: قواعد الأحكام وأوضاعها: يحتمل أن يراد بقواعد الأحكام وأوضاعها ما يتنى عليه الأحكام، وبالأحكام أعم من العلمية والعملية كما بين عليه الصلاة والسلام بقوله: "لا تجتمع أمتي على الضلالة". وبقوله تعالى: ﴿فاعتبروا يا أولي الأبصار﴾ فثبت الإجماع والقياس إلى غير ذلك من قواعد الأحكام والتصوف والأصول.

قوله: وألماعها: أي مفهوماتها ومحتملاتها، والنص: ما يحتمل الظاهر.

قوله: فمن كان له قلب: لما بين ﷺ خفايا الملك والملكوت، وخبايا قدس الجبروت فمن كان له قلب صافي مستعد لإدراك ذلك وحصوله وعلمه علم اليقين واستخرج من ذلك غيره كما قال عليه السلام: "إنما أنا قاسم والله تعالى يعطي"، أو أصغى سمعه إليه وهو حاضر بذهنه وقلبه فهو محمود في الدنيا والآخرة، وسعيد فيهما. ويحتمل أن يكون المعنى: فمن كان له قلب يدرك ذلك بدون التعلم أو بالتعلم فهو في الدارين حميد وسعيد. وقد قيل: ههنا وجه آخر: وهو أنه لما كان في قوله: ومهد لهم قواعد الأحكام، إشارة إلى منصب الاجتهاد ويقابله التقليد بين حالهما وقال: فمن كان له قلب ففكر واجتهد وعلم وعلم فهو في الدارين سعيد بلسان الشرع ولسان التابعين المقلدين لعلمه، ومن ألقى السمع لقول العلماء وهو شهيد متبع لهم فهو سعيد لا محالة، فإنهم كما قيل: هم القوم كل القوم لا يشقى جلسهم. ولما ذكر القسمين المحتملين للوجوه بين مقابليهما على طريقة النشر الغير المرتب فقال: ومن لم يرفع إلى ذلك رأسه ولم يلق السمع ولم يقلده، أو أطفئ سراج ذهنه ولم يحصل علم اليقين فهو عاش مذموماً وسيصلى سعيماً. وقس على ذلك غيره من الوجهين. والنبراس: بكسر النون وسكون الموحدة. المصباح.

وسعيد . ومن لم يرفع إليه رأسه وأطفأ نبراسه يعيش ذميماً ويصلى سعيراً . فيا واجب الوجود ، ويا فائض الجود ، ويا غاية كل مقصود ، صل عليه صلاة توازي غناه ، وتجازي عناءه ، وعلى من أعانه وقرر بنينا نه تقريراً ، وأفض علينا من بركا تهم واسلك بنا مسالك كراماتهم ، وسلم عليهم وعلينا تسليماً كثيراً .

وبعدُ فإن أعظم العلوم مقداراً وأرفعها شرفاً ومناراً علم التفسير الذي هو رئيس العلوم الدينية ورأسها ، ومبنى قواعد الشرع وأساسها ، لا يليق لتعاطيه والتصدي

.....

قوله : فيا واجب الوجود : . لما بين صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المقاصد كلها الظاهرة والباطنة تدريجاً انشرح قلب الطالب وآل المحرك إلى أن يذهب الطالب إلى جناب الحق تعالى ويتضرع ويلتمس عنه للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صلوة تناسب وتقارب لاستغنائه في احتمال هذه المشقة الكبرى من كمالاته العلمية والعملية التي لا تستقصى كما يلوح إليه سورة المدثر إلى قوله ﴿وَلَا تَمَنَّيَنَّ تَسْتَكْثِرُ﴾ فإن الفقرات الأوليات على حصول جميع كمالاته بالخير ، والآخر على غناؤه بالله تعالى واستغنائه من الغير .

قوله : مناراً : بالفتح جمع منارة وهي العلم سميت بذلك ؛ لأنها تهتدى بها ، والمنارة أيضاً التي يؤذن عليها . والشمعة : ذات السراج .

قوله : علم التفسير : وهو العلم الباحث عن أحوال كلام الله تعالى من حيث الدلالة على المراد . ويتناول التفسير : أي ما يتعلق بالرواية ، والتأويل : ما يتعلق بالدراية .

قوله : هو رئيس العلوم الدينية الخ . فإن قلت : قد ذكروا أن علم الكلام رئيس العلوم الدينية على الإطلاق ؛ لأن موضوعه ذات الله تعالى فكيف يكون علم التفسير رئيس العلوم الدينية . قلنا : إما أن يراد غير علم الكلام ، وإما أن يكون الرئاسة من حيث إن علم الكلام محتاج إليه وأدلتة عقلية مؤيدة بالنقلية ، وهذا كما قيل : المنطق رئيس العلوم ؛ لأن العلوم كلها محتاج إليه وإلا فرئيس العلوم الدينية على الإطلاق علم الكلام لما ذكرنا أن موضوعه ذات الله تعالى بخلاف علم التفسير فإن موضوعه صفة من صفاته بل متعلق صفة من صفاته .

قوله : مبنى قواعد الشرع وأساسها .

فإن قلت : قوله مبنى قواعد الشرع الخ . يقتضي أن يكون مقدماً على العلوم الدينية وغيرها مما ذكر . وقوله : لا يليق لتعاطيه الخ يقتضي أن يكون مؤخراً عنها .

للتكلم فيه إلا من برع في العلوم الدينية كلها: أصولها وفروعها. وفاق في الصناعات العربية والفنون الأدبية بأنواعها. ولطال ما أحدث نفسي بأن أصنف في هذا الفن كتاباً يحتوي على صفوة ما بلغني من عظماء الصحابة، وعلماء التابعين، ومن دونهم من السلف الصالحين، وينطوي على نكت بارعة، ولطائف رائعة، استنبطتها أنا ومن قبلي من أفاضل المتأخرين، وأمائل المحققين، ويعرب عن وجوه القراءات المشهورة المعزوية إلى الأئمة الثمانية المشهورين، والشواذ المروية عن القراء المعترين إلا أن قصور بضاعتي يشبطني عن الإقدام، ويمنعني عن الانتصاب في هذا المقام حتى سنح لي بعد الاستخارة ما صمم به عزمي على الشروع فيما أردته، والإتيان بما قصدته ناوياً أن أسميه بعد أن أتممه "بأنوار التنزيل وأسرار التأويل" فهذا أنا الآن أشرع وبحسن توفيقه أقول: وهو الموفق لكل خير والمعطي لكل سؤل.

.....

قلت: أما تقدمه فمن حيث الذات وما من علم من العلوم الدينية إلا يحتاج إلى كلام الله تعالى الذي لا يتحصل بدون علم التفسير، وأما تأخره فمن حيث التعلم؛ لأن العلماء فسروا وأوضحوا علم التفسير بها.

قوله: إلا من برع: يقال برع الرجل إذا فاق على أقرانه.

قوله: رائعة: أي معجبة من راع الطعام زكاه.

قوله: ويعرب: عطف على "يحتوي" أو "ينطوي".

قوله: يشبطني: بتشديد الموحدة. يقال: ثبطه عن الأمر شغله عنه.

قوله: سنح لي: أي عرض، وصمم به: أي جزم به من التصميم في الأمر وهو

المضي في الأمر.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

سورة فاتحة الكتاب مكية وآياتها سبع

وتسمى أم القرآن؛ لأنها مفتتحة ومبدؤه فكأنها أصله ومنشأه، ولذلك تسمى

قوله: سورة فاتحة الكتاب: فاتحة الشيء أوله، ومنه فاتحة الكتاب، وفواتح القرآن، كذا في القاموس، والتاء للنقل من الوصفية إلى الإسمية دون تانيث الموصوف لعدم اختصاصه بالسورة ونحوها. ولكون أول الشيء بعضه والمضاف إليه كله سيما الكتاب المفتوح بالتحميد وبالأستعانة، فإنه المجموع الشخصي لا المفهوم الكلي الصادق على الآية والسورة، وكانت الإضافة بمعنى اللام كما في جزء الشيء لا بمعنى "من" كما في "خاتم فضة". وقد يتوهم أن كل ما هو جزء من الشيء بإضافته إليه بمعنى "من" كـ "أنهار دجلة" وفساده بين.

قوله: وتسمى أم القرآن الخ: يعني أنها تسمى أم القرآن لوجوه.

الأول أن "الام" في اللغة الأصل. ولما كانت هي مبدأه فكأنه أصله بمعنى أنها منشأه وأساسه، ولأجل ذلك يسمى أسا سا أيضاً.

والثاني وهو المذكور في الكشف أن القرآن يفصل معنى ما أجملته الفاتحة من الثناء على الله تعالى وهو ظاهر. ومن التعبد بالأمر والنهي وهو في ﴿إياك نعبد﴾ لأن معنى العبادة قيام العبد بما تعبد به وكلف من امتثال الأوامر والنواهي، وفي ﴿الصرات المستقيم﴾ أيضاً إذا أريد به ملة الإسلام المشتملة على الأحكام، وفي ﴿الحمد﴾ لأن مأل معناه قولوا: الحمد لله، والأمر بالشيء يستلزم النهي عن ضده، ومن الوعد والوعيد وهو في ﴿الذين أنعمت عليهم﴾ و﴿المغضوب عليهم﴾ وفي ﴿يوم الدين﴾ أي يوم الجزاء المتناول للثواب والعقاب.

والثالث. وهو الذي ذكره المصنف من عنده يشتمل على جميع معانيه من الحكم النظرية وهي على ما نقل عنه معرفة الله تعالى بصفات الكمال المشتمل عليها ﴿الحمد لله﴾ إلى قوله ﴿يوم الدين﴾ والأحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم والاطلاع على مراتب السعداء والأشقياء. وذلك لأن الغرض من إنزال القرآن إرشاد العباد إلى ما يصلحهم في المعاش والمعاد. وذلك إنما يكون في الاعتقادات الحقّة وهي الحكمة النظرية، واكتساب ما يجلب المنافع ويدفع المضار أعني الطاعات والمعاصي والاكتساب

أساساً، أو لأنها تشتمل على ما فيه من الثناء على الله سبحانه وتعالى، والتعبد بأمره ونهيه وبيان وعده ووعيده، أو على جملة معانيه من الحكم النظرية والأحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم والاطلاع على مراتب السعداء ومنازل الأشقياء، وسورة الكنز والوافية والكافية لذلك. وسورة الحمد والشكر والدعاء. وتعليم المسألة لاشتمالها عليها. والصلاة لوجوب قراءتها أو استحبابها فيها. والشافية والشفاء؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: "هي شفاء من كل داء" والسبع المثاني؛ لأنها سبع آيات بالاتفاق. إلا أن منهم من عد التسمية آية دون ﴿أنعمت عليهم﴾ ومنهم من عكس. وتثنى في الصلاة. أو الإنزال إن صح أنها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة. وبالمدينة حين حولت القبلة. وقد صح أنها مكية لقوله تعالى: ﴿ولقد آتيناك سبعاً من المثاني﴾ [١٥، الحجر: ٨٧] وهو مكي بالنص.

والاجتناب هما الطريق المستقيم. ولما كان لا يقدم أكثر الناس على ما ذكر إلا رغبة في الثواب أو رهبة عن العقاب بسبب الاطلاع على مراتب المطيعين ومنازل العاصين كان تمام الغرض بالاطلاع المذكور كذا نقل عنه. فيكون المعاني الثلاثة جميع ما في القرآن باعتبار الغرض بخلاف الوجه السابق. وأما الثناء على الله تعالى فلا مدخل له في الغرض وإنما هو مذكور تبعاً لمعرفة الله تعالى بالصفات الكاملة، وكذا الأمثال؛ لأنها مذكورة للإيضاح. وأما القصص فهي مذكورة إما للتسلية أو للرغبة أو للرهبة.

قوله: لوجوب قراءتها أو استحبابها: قال فيما نقل عنه: ومعنى استحبابها أن المصلي لو قرأها في صلوته كانت صلاته فاضلة، ولو تركها وقرأ سورة لم يحكم بفساد صلوته وكانت مجزية له انتهى. وحاصله أن المراد ليس بالاستحباب ما يقابل الوجوب بل معناه اللغوي.

قوله: **المثاني**: مثاني جمع مثنى أو مثناة.

قوله: لقوله تعالى: ﴿ولقد آتيناك﴾ قال فيما نقل عنه.

فإن قلت: قوله: ﴿ولقد آتيناك﴾ لا يدل على عدم كونها نازلة بالمدينة بل هو ساكت عنه. قلت: هو يدل على أنها مكية نزلت بمكة، ولا دليل على أنها نزلت بالمدينة فيكون باقياً على الأصل وهو العدم.

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ من الفاتحة ومن كل سورة، وعليه قرأ مكة والكوفة وفقهاؤهما وابن المبارك والشافعي. وخالفهم قرأ المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والأوزاعي رحمهم الله تعالى. ولم ينص أبو حنيفة رحمه الله تعالى فيه بشيء فظن أنها ليست من السورة عنده. وسئل محمد بن الحسن الشيباني عنها فقال: "ما بين الدفتين كلام الله تعالى" ولنا أحاديث كثيرة: منها ما روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه.

قوله: **قراء مكة**: قال في الشعلة شرح مختصر الشاطبي: من مكة ابن كثير، ومن الكوفة عاصم والكسائي يعتقدون أن البسملة من الفاتحة ومن كل سورة. وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير. ومذهب الشافعي وعطاء والزهري وابن المبارك. ومن الكوفة أيضاً حمزة يعتقد أنها من الفاتحة ليس إلا. والقرآن جميعه بمنزلة سورة واحدة، فهذا قول سعيد ابن المسيب، ومن البصرة أبو عمرو، ومن المدينة نافع، ومن الشام ابن عامر على أنها ليست بأية من الفاتحة ولا من غيرها. وما في النمل بعض آية، وهذا قول ابن مسعود ومذهب مالك وأحمد رضي الله تعالى عنهم.

قوله: ولم ينص أبو حنيفة فيه بشيء: قيل لما لم ينص في كونها من الفاتحة مع أنه من الكوفة ظن أنها ليست منها عنده. أو يقال لما لم ينص بشيء ظن أنه أبقاها على أصلها الذي هو عدم كونها من السورة. لأن الأصل في كل حكم عدمه حتى يتبين ثبوته. قوله: وسئل محمد بن الحسن الشيباني عنها. يعني الذي تحقق عندي هو أنها من القرآن، وأما أنها جزء من السورة فلا.

قوله: ولنا أحاديث كثيرة: أي للشوافع، ولنا أي للأحناف أيضاً أحاديث كثيرة: منها ما روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال: يقول الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي بنصفين، فإذا قال العبد: الحمد لله رب العالمين. قال الله تعالى: حمدني عبدي. وإذا قال: الرحمن الرحيم. قال الله تعالى: أثني على عبدي. وإذا قال: مالك يوم الدين. قال الله تعالى: مجدني عبدي. وإذا قال: إياك نعبد وإياك نستعين. قال الله تعالى: هذا بيني وبين عبدي نصفين ولعبدني ما سأل، وإذا قال: اهدنا الصراط المستقيم الخ. قال هذا لعبدني ولعبدني ما سأل. وأراد بقوله: "قسمت الصلاة" الفاتحة؛ لأنه فسر المقسوم بها وهو كقوله: ولا تجهر بصلاتك: أي بالقراءة في صلاتك، فإن القراءة ركن منها. ويعبر بكل ركن عن الصلاة. فالبدية بقوله: "الحمد لله" دليل على أن التسمية ليست بأية من أول الفاتحة. ولما اختلفت الأخبار لم يثبت

أنه عليه الصلاة والسلام قال: "فاتحة الكتاب سبع آيات، أولاهن بسم الله الرحمن الرحيم" وقول أم سلمة رضي الله عنها. "قرأ رسول الله ﷺ الفاتحة وعد" بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العلمين آية" ومن أجلها اختلف في أنها آية برأسها أو بما بعدها. والإجماع على أن ما بين الدفتين كلام الله سبحانه وتعالى. والوفاق على إثباتها في المصاحف مع المبالغة في تجريد القرآن حتى لم يكتب أمين. والباء متعلقة بمحذوف تقديره. بسم الله أقرأ لأن الذي يتلوه مقرو. وكذلك يضم كل فاعل ما يجعل التسمية مبدأه. وذلك أولى من أن يضم أبدا لعدم ما يطابقه وما يدل عليه. أو ابتدائي

شئ منها مع التعارض؛ لأن أدنى درجات اختلاف الآثار والعلماء إيراد شبهة. والقرآن لا يثبت مع الشبهة؛ لأن طريقه طريق اليقين، ولأنه أصل الدين. وبه ثبت الرسالة وقامت الحجة على الضلالة. فتعمل بالمثبة والنافية، فيحمل النافية على أنها ليست من الفاتحة ولا من رأس كل سورة. والمثبة على أنها من القرآن. وكتبت في المصحف بخط واحد ليدل على أنها من القرآن أنزلت للفصل كما يكتب الأبواب. وقد أجمع القراء على أن سورة الملك ثلاثون آية، ومع التسمية يكون إحدى وثلاثين، وكذا اتفقوا على أن سورة الكوثر ثلث آيات بلا تسمية.

قوله: والإجماع الخ: هذا الإجماع قولي. وقوله: والوفاق: إجماع فعلي. قال فيما نقل عنه: هذان الدليلان يدلان على أنها من القرآن لا على أنها من الفاتحة. اللهم إلا أن يضم إلى الدليل الأول في كل محل أثبت فيه، وإلى الثاني عما ليس بقرآن في المحل، والقيدان في حيز المنع.

قوله: لأن الذي يتلوه مقرو: يعني أن حرف الجر يدل على أن له متعلقاً وليس بمذكور فيكون محذوفاً، وقرينة تعيين المحذوف في باسم ما يتلوه وهو قوله "الحمد لله" وهو مقرو ومتلو. فدل على أن المضمرة أقرأ أو أتلو. قيل: كان الأنسب أن يقول الذي يتلو التسمية القراءة لأن الابتداء بالتسمية إنما يكون في الفعل الذي يريد أن يفعله يدل عليه قوله: وكذلك يضم كل فاعل ما يجعل التسمية مبدأه. والمضمرة الفعل لا المفعول كما أن تسمية الذابح إنما يتلوها الذابح لا المذبح.

قوله: لعدم ما يطابقه وما يدل عليه الخ: ليس هنا أمر من جنس مطلق الابتداء ليطابقه ويدل عليه كذا قيل. وحاصله أنه ليس هنا أمر من جنس مطلق الابتداء بحيث يصلح

لزيادة إضمار فيه . وتقديم المعمول ههنا أوقع كما في قوله تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ
مَجْرِيهَا﴾ [۱۱. هود: ٤١] وقوله ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [۱. الفاتحة: ٥] لأنه أهم وأدل على
الاختصاص. وأدخل في التعظيم. وأوفق للوجود. فإن اسمه سبحانه وتعالى مقدم على
القراءة. كيف لا وقد جعل الة لها من حيث إن الفعل لا يتم ولا يعتد به شرعاً ما لم يصدر
باسمه تعالى لقوله عليه الصلاة والسلام: "كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه باسم الله فهو أبتر"
وقيل الباء للمصاحبة . والمعنى متبركاً باسم الله تعالى أقرأ.

ما يتلوه مطلق المبدأ بل يكون ما يتلوه مبدأ خاصاً وهو المقرو.

قوله: لزيادة إضمار فيه: لأن الظرف إما أن يكون مستقراً أو لغوياً، وعلى كل
فيحتاج إلى إضمار "حصل" أو "حاصل" بعد الظرف أو قبله، ولأن فيه إضمار المصدر
بفاعله الظاهر بخلاف "أقرأ" فإن فاعله مضمّر لازم الإضمار فكأنه بمنزلة كلمة واحدة.

قوله: كما في قوله تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا﴾: نقل عنه أنه على تقدير أن
يكون معناه إركبوا فيها مجراها بسم الله. وجوز فيه غير هذا الوجه انتهى .

وأراد بغير هذا الوجه أن يكون حالاً من الواو: أي اركبوا فيها مستمين الله تعالى،
أو قائلين بسم الله وقت إجرائها وإرسائها أو مكانهما على أن المجري والمرسى للوقت أو
للمكان أو للمصدر. والمضاف محذوف كقوله: اتيك خفوق النجم. وانتصابهما بما
قدرنا حالاً، ويجوز رفعهما بـ "بسم الله" على أن المراد بهما المصدر، أو جملة من مبتدأ
وخبر.

قوله: لأنه أهم الخ. أما كونه أهم فظاهر. وأما كونه أدل على الاختصاص؛ فلأن
المقام وإن كان يدل على الاختصاص أيضاً؛ لأن المسلمين إنما يتدوّن به ليكون رداً
لخطائهم دفعاً لأباطيلهم إلا أن دلالة ليس كدلالة التقديم؛ لأنه كالعلم في ذلك. ولأنه لا
يخلو عن معونة المقام. وأما أنه أدخل فلأنه وإن يحصل بالتأخير أيضاً؛ لأنه يستعين ويتبرك
به إلا أن حصوله ليس كحصوله بالتقديم. وأما أنه أوفق للوجود فلما بينه المصنف .

قوله: وقيل الباء للمصاحبة: يعني أن "بسم الله" متعلق بـ "أقرأ" محذوفاً. وتعلقه بهما
على وجه الاستعانة، وإليه أشار بقوله: وقد جعل الة له. وإما على وجه المصاحبة على وجه
التبرك، وإليه أشار بقوله: وقيل: الباء للمصاحبة الخ. واختار صاحب الكشف الوجه الأخير وقال.
هذا الوجه أعرّب: أي أفصح وأدخل في العربية. وأحسن وأوفق لمقتضى الحال. ووجهه

وهذا وما بعده مقول على ألسنة العباد ليعلموا كيف يتبرك باسمه. ويحمد على نعمه .
ويُسأل من فضله . وإنما كسرت الباء ومن حق الحروف المفردة أن تفتح . لاختصاصها
بلزوم الحرفية والجر كما كسرت لام الأمر ولام الإضافة داخلة على المظهر للفصل
بينهما وبين لام الابتداء ولام التاكيد. والاسم عند البصريين.....

العلامة التفتازاني بأن استعمال الباء في الملابس والمصاحبة أكثر من الاستعانة . ودلالاتها
على تلبس إجراء الفعل بالتبرك أظهر، ولأن في التبرك باسم الله من التأدب ما ليس في جعله
بمنزلة الآلة التي لا يكون مقصودة لذاتها . وقد يقال: تعبير المصنف رحمه الله تعالى
بـ"قيل" يشعر بأنه اختار الوجه الأول ، ووجهه أن التبرك بالشيء يستلزم الاستعانة؛ لأنه إذا
أخذ البركة وهو نماء الخير فكأنه استعان منه في حصول البركة فيكون الأول أشمل؛ لأن
الاستعانة أعم من أن يكون في الفعل نفسه أو من حيث البركة فليتأمل .

قوله: وهذا وما بعده الخ: جواب سوال يرد على قوله "والمعنى متبركاً باسم الله"
وهو أن يقال: كيف يتبرك باسمه تعالى؟ فأجاب بأن هذا الخ. ولما كان هنا إشكال آخر
من جنس الأول وهو أن يقال: وكذا كيف يحمد الله تعالى على نعمه وكيف يسأل من
فضله؟ دفعه وأدرجه في الجواب عن الأول فقال: وهذا وما بعده مقول على ألسنة العباد
وعلمهم كيف يتبركون باسمه تعالى ويحمدونه ويسألون من فضله.

قوله: ومن حق الحروف المفردة أن تفتح: قال الزجاج: أصل الحروف التي يتكلم
بها وهي على حرف واحد الفتح أبداً إلا أن يجيء علة يزيله؛ لأن الحرف الواحد لاحظ له
في الإعراب فيقع مبتدأ في الكلام، ولا يتبدأ بساكن فاختر له الفتح؛ لأنه أخف الحركات .

قوله: لاختصاصها بلزوم الحرفية والجر: يعني أنها مختصة بهما، وكل من الأمرين
يناسب الكسر، أما الحرفية فلأنها تقتضي عدم الحركة بناءً على أن الأصل في البناء السكون.
والكسر يناسب عدم لقلته؛ إذ لا يوجد في الفعل وفي غير المنصرف من الأسماء وفي الحروف
إلا نادراً كـ"جير" وأما الجر فلموافقة حركة الباء أثرها، وهذا بخلاف "كاف التشبيه" فإنها لا
تلزم الحرفية وإن لزمت الجر، وبخلاف الواو فإنها لا يلزم الجر وإن لزمت الحرفية . إذ قد يكون
عاطفة . فالدليل مجموع الأمرين لا كل منهما فلا يتقضان بكاف التشبيه وواو القسم . لكن
تنتقض حينئذ بما إذا أدخل اللام على المضمر؛ إذ وجد فيه مجموع الأمرين مع أنه لم يكسر .

من الأسماء التي حذفت أعجازها لكثرة الاستعمال. وبنيت أوائلها على السكون، وأدخل عليها مبتدأ بها همزة الوصل؛ لأن من دأبهم أن يتتدؤوا بالمتحرك ويقفوا على الساكن، ويشهد له تصريفه على أسماء وأسامي وسميت وسميت ومجيء سمي كهدي لغة فيه قال: والله اسماك سمي مبارك ÷ أثرك الله به إثارك

قوله: ولام الإضافة: أي الجر. وإنما سميت به؛ لأنها تضيف وتفضي معنى الفعل إلى الاسم كسائر حروف الجر، وإنما قيد بقوله داخلاً على المظهر؛ لأنه إذا دخل على مضمر يبقى على حاله نحو ذلك.

قوله: من الأسماء التي حذفت أعجازها: وهي عشرة: ابن وابنة وابنم بمعنى ابن والميم زائدة للتوكيد واست واثنان واثنتان وامراً وامراً وأيمن الله، وأما أيم الله فمحذوف فيها نون أيمن.

قوله: وبنيت أوائلها على السكون. أي على خلاف القياس.

قوله: لأن من دأبهم الخ: أي من عادتهم. وإن هذا يشعر بأن الابتداء بالسكون ممكن وموجود في اللغة لكنه مستنكرة وبه صرح السكاكي فقال: دعوى امتناع الابتداء بالساكن فيها سوى حروف المد واللين ممنوعة وتبعه الشريف فقال: والحق جوازه. نعم يمتنع الابتداء بالمئات كذا قيل.

قوله: ويقفوا على الساكن: لأنه ضد الابتداء فجعل علامة ضد علامته.

قوله: ويشهد له: أي لكون الاسم من تلك الأسماء، وذلك لأنه لو كان أصله وسمماً كما قال الكوفيون لقل في جمعه: أوسام، كـ"وقت وأوقات". وفي تصغيره: وسيم كـ"وجه ووجه" وفي حكاية المتكلم: وسمت كـ"وعدت". واعلم أن كلاماً من أسماء وأسامي وسمي وسميت وسمي أصله الواو، فقلبت بالهمزة والياء والألف. أما في أسماء فلو قوعها طرماً بعد الف زائدة، وأما في أسامي فلو قوعها ثالثة مكسوراً ما قبلها كما في دعي. وأما سمي أصله سميوفلا اجتماع الواو والياء مع سكون السابق كما في مرمي. وأما سميت فلأنها رابعة ولم ينضم ما قبلها كما في أغريت. وأما في سمي فلتحر كها وانفتاح ما قبلها.

قوله: والله أسماك الخ: جملة من مبتدأ وخبر، وأسماك بمعنى سماك. وسمى مفعول ثان له. و"أثرك الله" جملة وقعت خبراً ثانياً وفاعل إثارك ضمير يرجع إلى الله. ومعنى إثارك يشب له الخير والبركة عنده. وقيل: علا.

والقلب بعيد غير مطرد . واشتقاقه من السَّمَو؛ لأنه رفعة للمسمى وشعار له، ومن السمة عند الكوفيين . وأصله وسم حذفت الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقل إعلاله . ورد بأن الهمزة لم تعهد داخله على ما حذفت صدره في كلامهم . ومن لغاته سَمٌ وَسُمٌ قال :

بِسْمِ الَّذِي فِي كُلِّ سُورَةٍ سِمَةٌ

فالاسم إن أريد به اللفظ فغير المسمى . لأنه يتألف من أصوات مقطعة غير قارة

قوله : والقلب بعيد غير مطرد . رد لما أجاب الكوفيون عن ورود هذه الأمثلة فقالوا: إن هذه الأمثلة مقلوبة. فإن أسماء: أصله أوسام، فقلبت الفاء موضع اللام وعلى هذا القياس غيره.

قوله: ليقل إعلاله: يعني على مذهب البصريين. ويكثر الإعلال والتغيير فيه بحذف اللام وإسكان السين على خلاف القياس ليتأتى الإتيان بهمزة الوصل بخلاف مذهبهم، فإنه لا حاجة فيه إلى الإسكان .

قوله: بسم الذي في كل سورة سمه. الباء متعلق بـ"أرسل" في البيت الذي قبله.

أرسل فيها بازلاً يقرمه فهو بها ينحو طريقاً يعلمه

وضمير "أرسل" للراعي وضمير "بها" للإبل، والبازل من الإبل الذي طلع بازله وهو نابه في السنة التاسعة. يقرمه بقاف فراء مهملة فميم من إقزام الفحل وهو أن يتركه للفحلة، والجملة صفة "بازلاً" وضمير "فهو" و"ينحو": أي يقصد ويعلم، للبازل.

قوله: فالاسم إن أريد به اللفظ. قال في شرح المقاصد. الاسم هو اللفظ المفرد الموضوع للمعنى على ما يعم أنواع الكلمة. وقد يقيد بالاستقلال والتجرد عن الزمان فيقابل الفعل والحرف على ما هو مصطلح النحاة. والمسمى هو المعنى الذي وضع الاسم بأزائه. فلاخفاء في تباينهما، وإنما الخفاء فيما ذهب إليه بعض أصحابنا من أن الاسم نفس المسمى. وفيما ذكره الشيخ الأشعري من أن أسماء الله تعالى ثلاثة أقسام: ما هو نفس المسمى مثل "الله" الدال على الوجود أي الذات، وما هو غيره كالخالق والرازق ونحو ذلك مما يدل على فعل، وما لا يقال إنه هو ولا غيره كالعالم والقادر وكل ما يدل على الصفات. وتوضيحه أنهم يريدون بالاسم مدلوله كما يريدون بالصفة مدلوله إلا أن الأصحاب اعتبروا المدلول المطابق فأطلقوا بأن الاسم نفس المسمى للقطع بأن مدلول الخالق شيء ماله الخلق لا نفس الخلق، ومدلول العالم شيء ماله العلم لا نفس العلم. والشيخ أخذ المدلول أعم

ويختلف باختلاف الأمم والأعصار. ويتعدد تارة ويتحد أخرى. والمسمى لا يكون كذلك. وإن أريد به ذات الشيء فهو المسمى لكنه لم يشتهر بهذا المعنى. وقوله تعالى ﴿تبارك اسم ربك﴾ [٥٥: الرحمن: ٧٨] و﴿سبح اسم ربك﴾ [٨٧: الأعلى: ١] المراد به اللفظ لأنه كما يجب تنزيه ذاته سبحانه وتعالى وصفاته عن النقائص يجب تنزيه الألفاظ الموضوعية لها عن الرفث وسوء الأدب. أو الاسم فيه مقحم كما في قول الشاعر:

واعتبر في أسماء الصفات المعاني المقصودة، فزعم أن مدلول الخالق "الخلق" وهو غير الذات، ومدلول العالم "العلم" وهو لا عين ولا غير انتهى. إذا عرفت هذا فنقول: أي الاسم يعني ما دل عليه ا. س. م. إن أريد به اللفظ من الألفاظ الموضوعية للمعاني كما هو الظاهر، وقد أشار إلى اختياره حيث أورد عليه أدلة وسكت عن أدلة الآخر. فأجاب عن الدليل الثاني فغير المسمى لأنه يتألف من أصوات مقطعة ممتازة يحصل بعضها عقيب بعض غير قارة يحصل بعضها عند عدم الآخر، والمسمى ليس كذلك. ولأنه يختلف باختلاف الأمم كـ "الله وإيل، وكذا باختلاف الأعصار كما يختلف اللغة والتعارف باختلاف الأزمنة. ولأنه يتعدد تارة مع اتحاد المسمى ويتحد أخرى مع تعدد المسمى. ولو كان متحدين لما كان الأمر كذلك. وإن أريد به ذات الشيء كما هو مذهب أصحابنا فهو المسمى. وهذا ما فيه ضعف. ولهذا أشار المصنف إلى ضعفه بقوله: لكنه لم يشتهر. وأجاب عن استدلاله بقوله: ﴿سبح اسم ربك﴾ لأن التسبيح إنما هو للذات دون اللفظ فقال: وقوله: سبح اسم ربك. المراد به اللفظ: أي اللفظ الموضوع للمعنى؛ لأنه كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النقائص يجب تنزيه الألفاظ الموضوعية عن أن يذكر على غير وجه التعظيم، أو عن أن يسمى به الغير، أو عن أن يفسر بما لا يليق به. وإن أريد به الصفة أعني المعنى المقصود من وضع اللفظ كما هو رأي الشيخ الأشعري انقسم انقسام الصفة إلى ما هو نفس المسمى كالوجود، فإنه نفس الذات عنده كالوجود نظراً إلى المعنى المقصود وهو الوجود، وإلى ما هو غيره كالخالق، فإنه غير الذات نظراً إلى المعنى المقصود وهو الخلق، وإلى ما ليس عينه ولا غيره كالعالم، فإنه ليس عين الذات ولا غيره نظراً إلى المعنى المقصود وهو العلم.

إلى الحول ثم اسمُ السلام عليكما

وإن أريد به الصفة كما هو رأي الشيخ أبي الحسن الأشعري انقسم انقسام
الصفة عنده إلى ما هو نفس المسمى. وإلى ما هو غيره. وإلى ما ليس هو ولا غيره. وإنما
قال بسم الله ولم يقل بالله. لأن التبرك والاستعانة بذكر اسمه. أو للفرق بين اليمين
والتيمن. ولم تكتب الألف على ما هو وضع الخط لكثرة الاستعمال. وطولت الباء عوضاً
عنها. والله أصله إله. فحذفت الهمزة وعوض عنها الألف واللام. ولذلك قيل. يا الله.
بالقطع. إلا أنه مختص بالمعبود بالحق. والإله في الأصل لكل معبود. ثم غلب على
المعبود بالحق. واشتقاقه من أله إلهة وألوهة وألوهية بمعنى عبد. ومنه تأله واستأله. وقيل

قوله: إلى الحول ثم اسم السلام عليكما: وتماه: ومن يبك حولاً كاملاً فقد
اعتذر، وقبله: تمنى ابتنائي أن يعيش أبوهما. وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر فقوما. وقولا
بالذي قد عرفتما. ولا تخمشا وجها ولا تحلقا الشعر. تمنى أصله تمنى. فحذف إحدى
التائين للتخفيف. وقوله: هل أنا، معناه ما أنا إلا من الكرام. ومن كان منهم لا يعيش طويلاً.
لأن الكرام لا يكون إلا قليلة الأعمار. وقوله: لا تخمشا من الخمش وهو الخدش
وقوله: ثم اسم السلام أي حفظ الله تعالى. والاسم مقحم. وبهذا استشهد. ثم يستعمل في
معنى الترك والإعراض، والمعنى تمنى ابتنائي أن أعيش زماناً طويلاً، وما أنا إلا من الكرام.
فلا مطمع في تحقق متمناهما. ثم التفت إليهما وقال: إن مت فقوما وأبكيا وقولا بما
عرفتما: أي من خصال مرضية وأفعال حميدة. ولا تفعل ما هو قبيح من خدش الوجه
وحلق شعر الرأس. وكونا على ما أمرت إلى الحول ثم اسم السلام عليكما: أي أتركاني ولا
تبكيا على، ومن يبك على ميت سنة كاملة فقد صار ذا عذر في ترك البكاء عليه فلا يعير عليه.
قوله: لأن التبرك والاستعانة بذكر اسمه: أما التبرك فظاهر؛ لأنه لا يكون إلا
بالاسم. وأما الاستعانة فهي وإن كانت حقيقة بذاته تعالى إلا أن الطريق إلى تحصيلها ذكر
اسمه تعالى.

قوله: إلا أنه مختص بالمعبود بالحق: يعني أنه بحذف الهمزة اختص بالمعبود
بالحق بحيث لا يطلق على غيره أصلاً؛ لأنه تأكد الاختصاص بالتغير، وبدون حذف
الهمزة لا يختص به بل غلب عليه؛ لأنه يطلق على غيره أيضاً كالنجم على غير الثريا.
قوله: واشتقاقه. يعني أن "الإله" بالكسر اسم بمعنى مفعول. واشتقاقه إما من أله إلهة

من آله إذا تحير؛ لأن العقول تتحير في معرفته. أو من ألهمت إلى فلان سكنت إليه؛ لأن القلوب تطمئن بذكره، والأرواح تسكن إلى معرفته. أو من آله إذا فزع من أمر نزل عليه. وآله غيره أجاره؛ إذ العابد يفزع إليه وهو يجيره حقيقة أو بزعمه؛ أو من آله الفصل إذا ولع بأمه، إذ العباد يولعون بالتضرع إليه في الشدائد. أو من وله إذا تحير وتخبط عقله. وكان أصله ولاه فقلبت الواو همزة لاستثقال الكسرة عليها استثقال الضمة في وجوه، فقليل إياه كإعاء وإشاح. ويرده الجمع على آلهة دون أولهة. وقيل: أصله لاه مصدر لاه يليه ليهاً ولاهاً، إذا احتجب وارتفع؛ لأنه سبحانه وتعالى محجوب عن إدراك الأبصار، ومرتفع على كل شيء، وعملاً يليق، ويشهد له قول الشاعر:

كحلفية من أبي رباح يسمعه آلهة الكبار

وقيل علم لذاته المخصوص لأنه يوصف ولا يوصف به. ولأنه لا بدله من اسم تجرى عليه صفاته ولا يصلح له مما يطلق عليه سواه. ولأنه لو كان وصفاً لم يكن قوله: لا إله إلا الله. توحيداً مثل: لا إله إلا الرحمن. فإنه لا يمنع الشركة. والأظهر أنه وصف في أصله لكنه لما غلب عليه بحيث لا يستعمل في غيره وصار له كالعلم مثل: الثريا والصقع أجرى مجراه

كعبد عبادة، أو من آله كفرح، تحير، وعلى فلان اشتد، وإليه فزع كذا في الصحاح وفي القاموس وشمس العلوم. فالظاهر أن الإله فعال بالكسر اسم مشتق مما ذكر لا مصدر؛ لأن الإله ذكر في شمس العلوم في الأسماء ولم يذكر الإله في المصادر والأفعال المذكورة.

قوله: لاهه الكبار. وهو كـ"رمان" ويخفف: أي الكبير.

قوله: وقيل علم لذاته المخصوص: أي اسم خاص به غير مشتق وهو مذهب

الخليل و سيبويه.

قوله: لا بد له من اسم. أي بمقتضى العرف والاستعمال وإلا فليس بلازم أن

تجري الصفات على الأسماء.

قوله: والأظهر: لما اختار المذهب الأول وهو أن الله مشتق إلا أنه مختص بالمعبود

بالحق أشار إلى بطلان المذهب الثاني بابطال أدلته فقال: لا نسلم أنه يلزم من أن يوصف ولا يوصف به، ومن أنه لو كان لا بد له من اسم تجري عليه صفاته، ومن أنه لو كان وصفاً لم يكن قوله: لا إله إلا الله توحيداً، لم لا يجوز أن يكون ذلك كله لإجراء مجرى العلم، ثم أشار إلى إثبات مذهبه بوجوه.

في إجراء الوصف عليه وامتناع الوصف به ، وعدم تطرق احتمال الشراكة إليه ؛ لأن ذاته من حيث هو بلا اعتبار أمر آخر حقيقي أو غيره غير معقول للبشر فلا يمكن أن يدل عليه بلفظ ، ولأنه لودل على مجرد ذاته المخصوص لما أفاد ظاهر قوله سبحانه وتعالى ﴿وهو الله في السموات﴾ [٦. الانعام: ٣] معنى صحيحاً ، ولأن معنى الاشتقاق هو كون أحد اللفظين مشاركاً للآخر في المعنى والتركيب . وهو حاصل بينه وبين الأصول المذكورة .

وقيل أصله لاهاً بالسريانية فعرب بحذف الألف الأخيرة ، وإدخال اللام عليه . وتفخيم لامة إذا انفتح ما قبله أو انضم سنة . وقيل مطلقاً . وحذف ألفه لحن تفسد به الصلاة . ولا ينعقد به صريح اليمين . وقد جاء لضرورة الشعر :

الأول : أنه لو كان علماً لذاته موضوعاً له لكان مفهوماً منه و معقولاً للبشر من غير اعتبار أمر آخر حقيقي كالعلم وغيره من الصفات الذاتية ، أو غير حقيقي كالتخليق والترزيق وغيرهما من الصفات الفعلية ، وهو باطل ، قال فيما نقل عنه : وفيه نظر ؛ إذ يكفي في وضع العلم تعقله بوجه بين يتميز به عن غيره من غير أن يعتبر ما به الامتياز في المسمى فيمكن وضع العلم لمجرد الذوات المعقولة في ضمن الصفات ، ولأنه تقرر في الكلام أنه يمكن أن يخلق الله تعالى العلم بكنه ذاته في البشر ، ولأنه إنما إذا لم يكن الواضع هو الله تعالى ، انتهى . وحاصله أن ذاته تعالى وإن لم يعقل إلا باعتبار أمر آخر إلا أنه إذا يعقل ويحصل عند العقل أن ذاته تعالى وراء ذلك . وهذا القدر كاف في كونه علماً ومعقولاً منه ذاته تعالى وحده . وهذا كما تعقل الأمور الغيبية عنا مثل الكعبة وبيت المقدس . والثاني أنه لودل على ذاته تعالى ولم يكن مشتقاً لم يكن قوله : ” في السموات ” متعلقاً به فلم يكن لظاهره معنى ؛ إذ الظرف يقتضي ما يتعلق به من الفعل ، أو شبه الفعل ، أو معناه ، والعلم الغير المنقول عن الصفة ليس فيه شيء من ذلك ، ويمكن الجواب عنه بوجهين : الأول أنه يتعلق بمحذوف معرف من الصفات هو نعت الله : أي هو الله المعبود في السموات . الثاني أن مدلول العلم إذا اشتهر بصفة يطلق العلم ويراد به صفته كما يقال : زيد حاتم أي جواد كذا نقل عنه . والثالث أن معنى الاشتقاق متحقق فيه فيحمل عليه ، قال فيما نقل عنه معنى الاشتقاق رد الأوضاع الجزئية إلى الوضع الكلي كما يرد ” البينونة ” وهو مصدر ” بأن ” إلى البين ، ولا يقتضي الاشتقاق أن يكون المشتق وصفاً أو فعلاً .

قوله : ولا ينعقد به صريح اليمين : أي عند الشافعي . حتى من قال بالله غير فارق

أَلَا لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي سُهْلِي ÷ إِذَا مَا اللَّهُ بَارَكَ فِي الرِّجَالِ

والرحمن الرحيم: اسمان بنيا للمبالغة من رحم كالغضبان من غضب، والعليم من علم. والرحمة في اللغة: رقة القلب، وانعطاف يقتضي التفضل والإحسان. ومنه الرَّحِم لانعطافها على ما فيها. وأسماء الله تعالى إنما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادي التي تكون انفعالات. والرحمن أبلغ من الرحيم؛ لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كما في قَطَعَ وَقَطَعَ وَكَبَّرَ وَكَبَّرَ. وذلك إنما يؤخذ تارة باعتبار الكمية، وأخرى باعتبار الكيفية. فعلى الأول قيل: يا رحمن الدنيا؛ لأنه يعم المؤمن والكافر، ورحيم الآخرة، لأنه يختص لمؤمن، وعلى الثاني قيل: يا رحمن الدنيا والآخرة. ورحيم الدنيا؛ لأن النعم الأخروية كلها جسام، وأما النعم الدنيوية فجلييلة وحقيقية. وإنما قدم والقياس يقتضي الترقى من الأدنى إلى الأعلى لتقدم رحمة الدنيا ولأنه صار كالعلم من حيث إنه لا يوصف

بينه وبين الله يحنث ولا يحنث الفارق بينهما كذا نقل عنه .

قوله: أَلَا لَا بَارَكَ اللَّهُ: بحذف الألف وهو محل الاستشهاد وهو إسكان الهاء وهو لضرورة الشعر.

قوله: وأسماء الله تعالى الخ: يعني أن أسماء الله تعالى إنما تطلق باعتبار الغايات التي هي التأثيرات لا باعتبار المبادي التي هي التأثيرات؛ لأن الله تعالى منزّه عن الانفعال التي هي حادثه، فالرحمن إنما يطلق عليه تعالى باعتبار التفضل والإحسان لا باعتبار رقة القلب.

قوله: وذلك إنما تؤخذ. يعني أن زيادة الرحمة قد يكون من حيث العدد بأن يكون عدده أكثر، ولهذا أضيف عدده إلى الدنيا وقيل: يا رحمن الدنيا؛ لأن عددهم أكثر لأنه يعم القبيلتين: المؤمن والكافر. وأضيف مقابله إلى الآخرة، وقيل: يا رحيم الآخرة؛ لأنه يخص بأحدهما وهو المؤمن. وقد يكون من حيث الكيفية بأن يكون أجسام، ولهذا أضيف الرحمن إلى الدنيا والآخرة والرحيم إلى الدنيا؛ لأن النعم الأخروية كلها جسام، والدنيوية بعضها جسام وبعضها غير جسام، فأضيف الرحمن إليهما باعتبار الجسام وأضيف الرحيم إلى الدنيا باعتبار غير الجسام، فكأنه قيل: يا معطي النعم الجلييلة الدنيوية والأخروية التي يشتمل عليها الرحمن والنعم الحقيقية التي يشتمل عليها الرحيم .

قوله: وإنما قدم: يعني قدم الرحمن مع أن القياس يقتضي الترقى من الأدنى إلى

به غيره؛ لأن معناه المنعم الحقيقي البالغ في الرحمة غايتها . وذلك لا يصدق على غيره؛ لأن من عدها فهو مستعيض بلطفه وإنعامه يريد به جزيل ثواب أو جميل ثناء أو مزيج رقة الجنسية أو حب المال عن القلب . ثم إنه كالواسطة في ذلك؛ لأن ذات النعم ووجودها ، والقدرة على إيصالها. والداعية الباعثة عليه. والتمكن من الانتفاع بها، والقوى التي بها يحصل الانتفاع إلى غير ذلك من خلقه لا يقدر عليها أحد غيره. أو لأن الرحمن لما دل

الأعلى عند ذكر الصفات لوجهين: أحدهما رعاية تقديم ما كان مقدماً وهي رحمة الدنيا. هذا على الوجه الأول ظاهر، وأما على الوجه الآخر فلا؛ إذ يقال عليه رحيم الدنيا، وأجيب بأن دلالة الرحمن عليه أقوى؛ لأنه يدل عليه سواء أخذ باعتبار الكمية أو الكيفية بخلاف الرحيم، وأن الرحمن مشتهر برحمة الدنيا دون الرحيم .

والثاني: هذا ليس من قبيل الترقى من الأدنى إلى الأعلى؛ إذ ليس المقصود هنا تعداد الصفات بل المقصود ذكر صفات الرحمن ، وإنما ذكر الرحيم للتميم .

قوله : لأن معناه المنعم الحقيقي البالغ في الرحمة غايتها: قيل في كون هذا معنى الرحمن بحيث إنما معناه اللغوي البالغ في الرحمة ، وأما وصله إلى غاية الرحمة ومنتهائها فليس مقتضى اللغة إلا أن يقال أنه معنى عرفي فتأمل . وقد يقال: إن وصله إلى غاية الرحمة يفهم من إطلاق المبالغة؛ لأن المطلق يجري على كما له كما تقرر في الأصول. وأما أن معناه المنعم الحقيقي فكذلك يفهم من إطلاق الرحمة ؛ لأن الرحمة الكاملة هي الرحمة الحقيقية التي لا مدخل للغير فيها أصلاً .

قوله : لأن من عدها فهو مستعيض بلطفه وإنعامه: أي يطلب بلطفه وإنعامه عوضاً إما جزيل ثواب أو جزيل متاع أو إزالة رقة، فإن المعنى أن الغني إذا رأى الفقير يحصل له رقة واضطراب نفساني بمشاهدة عجز الفقير فإذا أعطاه شيئاً حصل له طمأنينة .

قوله : ثم إنه كالواسطة: إنما قال كالواسطة؛ لأن كل ماله دخل في الإنعام فهو بخلق الله تعالى لا يكون من العبد حتى الكسب الذي يحصل من العبد على ما هو مذهب الشيخ أبي الحسن الأشعري، وأما على مذهب الشيخ أبي منصور الماتريدي وهو أن الكسب غير مخلوق الله تعالى فباعتبار الأعم الأغلب .

قوله : لأن الرحمن. يعني أن هذا ليس من قبيل الترقى من الأدنى إلى الأعلى بل من قبيل التتميم والتكميل لوصفه تعالى بالرحمة، فقدم ما دل على الإنعام بجلال النعم؛ لأنه

على جلائل النعم وأصولها ذكر الرحيم ليتناول ما خرج منها، فيكون كالتمة والرديف له.
أو للمحافظة على رؤوس الآي .

والأظهر أنه غير مصروف، وإن حظر اختصاصه بالله أن يكون له مؤنث على فعلى
أو فعلانة إلحاقاً له بما هو الغالب في بابهِ. وإنما خص التسمية بهذه الأسماء ليعلم العارف
أن المستحق لأن يستعان به في مجامع الأمور هو المعبود الحقيقي الذي هو مولى النعم كلها
عاجلها وآجلها، جليلها وحقيقها. فيتوجه بشارته إلى جناب القدس، ويتمسك بحبل
التوفيق، ويشغل سره بذكره والا ستمداد به عن غيره.

﴿الحمد لله﴾ الحمد: هو الثناء على الجميل الاختياري من نعمة أو غيرها.

المقصود الأعظم . ثم ذكر بعده ما يدل على وقايتها لثلاثتهم أنه غير ملتفت فلا تسأل ولا
تعطي. وحاصله أن الترقى من الأدنى إلى الأعلى فيها إذا كان المقصود الأصلي من الكلام
ذكر الصفات، وأما إذا كان المقصود الأصلي ذكر صفة واحدة والصفة الأخرى تذكر لدفع
التوهم أو للتقرير فلا .

قوله: أو للمحافظة على رؤوس الآي: أي بعضها كالمستقيم والرحيم. أو بناء على
الوزن العروضي فالعالمين والرحيم على وزن واحد، أو بناء على أن النون والميم قريان في
المخرج فهما في حكم حرف واحد . وإنما سُمي أواخر الآي رؤوساً؛ لأنها مباني الآي
كالرأس مبنى الإنسان وأصله؛ إذا لفواصل تبني على الأواخر .

قوله: والأظهر أنه غير مصروف: يعني أن اختصاصه بالله تعالى وإن منع أن يكون
له "فعل" حتى يكون غير مصروف، أو يكون له "فعلانة" حتى يكون منصرفاً إلا أنه لم
يعتبر للاختصاص العارض فلم يكن فيه موجب منع ولا صرف، فوجب الرجوع إلى الأصل
وهو الصرف بناء على أن الأصل في الأسماء الصرف، أو المنع وهو الأظهر بناء على أنه
الأغلب في بابهِ حتى صار أصل "فعلا" صفة من باب فعل بالكسر هو عدم الانصراف
وإن كان الأصل في مطلق الاسم الانصراف .

قوله: بشارته: شرّره: قطعه. ومنه قولهم ألقى عليه شره: أي ألقى عليه
نفسه محبة له.

قوله: على الجميل الاختياري: قيل: إذا اختص الحمد بالأفعال الاختيارية لزم أن لا
يحمد سبحانه تعالى على صفاته كالعلم والقدرة وغيرهما؛ لأنها صادرة عنه تعالى من غير

والمدح: هو الثناء على الجميل مطلقاً تقول: حمدت زيدا على علمه وكرمه . ولا تقول حمدته على حسنه، بل مدحته. وقيل هما أخوان . والشكر في مقابلة النعمة قولاً وعملاً واعتقاداً قال:

أَفَادَتْكُمْ النُّعْمَاءُ مِنْ ثَلَاثَةٍ
يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرَ الْمُحْجَبَا
فهو أعم منهما من وجه . وأخص من آخر. ولما كان الحمد من شعب الشكر

اختيار، اللهم إلا أن يقال: تحمل تلك الصفات لكون ذاته كافية فيها بمنزلة الأفعال الاختيارية التي تستقل بها فاعلها.

قوله: والمدح هو الثناء على الجميل مطلقاً: فعلى هذا يكون أعم من الحمد، فاختص الحمد به تعالى ليدل على أنه ليس لأحد اختيار في أفعاله إلا لله تعالى، ونفي المدح عنه؛ لأن المدح يشتمل الثناء على الصفات التي تزيد في كمال الممدوح فهو لغيره تعالى؛ لأن ذاته تعالى أكمل من أن يتكمل بالصفات، وأما على تقدير أنهما أخوان متساويان فليتميز الثناء عليه تعالى عن الثناء على غيره، ولثلاثا يشترك في الثناء مع غيره بلفظ يطلق عليهما على السوية من غير فرق كذا نقل عنه .

قوله: وقيل هما أخوان: أي مترادفان لاختصاصهما بالأفعال الاختيارية، وهو اختيار صاحب الكشف، قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ﴾ لا يمدح شيء بفعل غيره. والمدح بالحسن والجمال مأول وهو مذهب المعتزلة وعلمائهم في الأصوليين كذا نقل عنه. فظهر أن مذهب صاحب الكشف أنهما مترادفان، وأن المراد بالإخوة الترادف لا التشابه كما قال شارحو كلامه بناء على أن الشائع في كتبه أنه يريد بكون اللفظين أخوين أن يكون بينهما اشتقاق كبير بأن يشتركا في الحروف الأصول من غير ترتيب كالحمد والمدح، أو أكبر بأن يشتركا في أكثر الحروف فقط كالفلق والفلد مع اتحاد المعنى، أو تناسب فمجرد كون الحمد والمدح أخوين لا يدل على ترادفهما .

قوله: أفادتكم النعماء مني ثلاثة. كلمة "من" متعلقه بقوله: "أفادتكم". والمعنى أفادتكم مني نعمائكم عمل يدي ولساني وقلبي.

قوله: ولما كان الحمد: جواب لما ورد على جعل النسبة عموماً من وجه، وهو أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعل الحمد رأس الشكر، وجعل من انتفائه انتفاء الشكر فيكون جزء منه، والجزء أعم مطلقاً كالحيوان للإنسان أو متساوياً له كالناطق له. وتقرير

أشيع للنعم. وأدلى على مكانها لخباء الاعتقاد. وما في آداب الجوارح من الاحتمال جعل رأس الشكر والعمدة فيه. فقال عليه الصلاة والسلام: "الحمد رأس الشكر وما شكر الله من لم يحمده"

والذم نقيض الحمد والكفران نقيض الشكر. ورفع بالابتداء وخبره لله وأصله النصب وقد قرئ به. وإنما عدل عنه إلى الرفع ليدل على عموم الحمد وثباته له دون تجدد وحدوثه. وهو من المصادر التي تنصب بأفعال مضمرة لا تكاد تستعمل معها. والتعريف فيه للجنس. ومعناه الإشارة إلى ما يعرف كل أحد أن الحمد ما هو؟ أو للاستغراق؛ إذ الحمد في الحقيقة كله له. إذ ما من خير إلا وهو موليه بوسط أو بغير وسط كما قال تعالى: ﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾ [١٦. النحل: ٥٣] وفيه إشعار بأنه تعالى حي قادر مريد عالم؛ إذ الحمد لا يستحقه إلا من كان هذا شأنه. وقرئ الحمد لله

الجواب أنه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل رأس الشكر لا بناء على أنه من أجزائه حتى يلزم ما ذكر بل بناء على أن ذكر النعمة باللسان والثناء على موليا أكثر ظهوراً للنعمة التي هي متعلق الشكر وأدل على مكانها وثبوتها لخباء الاعتقاد وما في آداب الجوارح واتعابها من الاحتمال بخلاف عمل اللسان وهو النطق الذي يفصح عن كل فصيح خفي جلي عن كل مشتبه فيكون الأصل في أقسامه، فكأن من لم يأت به لم يأت الشكر.

قوله: على مكانها: وهو المنعم عليه، أولفظ المكان مقحم.

قوله: وما في آداب الجوارح. مصدر آداب الرجل الدابة: أتعبها.

قوله: والذم نقيض الحمد والكفران نقيض الشكر: قيل إنما كان الذم نقيض

الحمد لا اختصاصه باللسان والجوارح.

قوله: وأصله النصب: وذلك لأن الشائع في نسبة المصدر للفاعل أو المفعول هو

الجملة الفعلية سيما. وقد شاع استعمال هذه المصادر منسوبة بإضمار أفعالها.

قوله: ليدل على عموم الحمد: على تقدير أن يكون اللام في المبتدأ للعموم، وفيه

نظر؛ لأنه أريد معناه الذي يفيد النصب من إنشاء الحمد من نفس الحامد، واللام في النصب متعين للجنسية؛ إذ يمتنع إنشاء الحمد الذي يقوم بغيره، كذا نقل عنه.

قوله: إلى ما يعرفه كل أحد: وهو حقيقة الحمد وماهيته.

قوله: إذ الحمد لا يستحقه إلا من كان هذا شأنه: لأن الحمد إنما يكون على

باتباع الدال اللام وبالعكس تنزيلاً لهما من حيث إنهما يستعملان معاً منزلة كلمة واحدة.
﴿رب العالمين﴾ الرب في الأصل مصدر بمعنى التربية، وهي تبليغ الشيء إلى
كما له شيئاً فشيئاً. ثم وصف به للمبالغة كالصوم والعدل. وقيل: هو نعت من ربه يربه
فهو رب، كقولك نم ينم فهونم. ثم سمي به المالك؛ لأنه يحفظ ما يملكه ويربّه. ولا يطلق
على غيره تعالى إلا مقيداً كقوله تعالى: ﴿ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ [يوسف: ٥٠] والعالم اسم
لما يعلم به. كالأخاتم والقلب، غلب فيما يعلم به الصانع تعالى. وهو كل ما سواه من
الجواهر والأعراض. فإنها لا مكانها وافتقارها إلى مؤثر واجب لذاته تدل على وجوده.

الجميل الاختياري: أي صادراً عن اختيار، والفعل الاختياري لا يكون بدون حياة وقدرة
وإرادة وعلم.

قوله: الرب في الأصل: يعني أن الرب إما مصدر بمعنى اسم الفاعل، وصف به
للمبالغة، أو صفة مشبهة من ربه بعد ما حذف مفعوله وأجرى مجرى اللازم كما في
"يجرح عراقياً" لأنها لا يكون إلا من اللازم.

قوله: قيل هو نعت من ربه يربه: عبر عنه بفعل مع أن صاحب الكشف جعله أصلاً
راجحاً في التفسير؛ لأن مجيء الصفة المشبهة من المتعدى يحتاج إلى التأويل وهو النقل
إلى الطبائع: أعني باب فَعُل يفعل بالضم فيهما الذي لا يجيء إلا لازماً. قيل: ولأن مجيء
"فَعُل" من فعل يفعل بالفتح في الماضي والضم في المضارع عزيز؛ ولهذا احتاج إلى تأييده
بـ "نَمَ" على أنه ليس فيه تأييد؛ إذ مضارعه كما جاء مضموم العين جاء مكسورها، والصفة
كما جاءت "نَمَ" جاء "نَمَ" كـ "مَجَنَ" ونموم ونمام، فجاز أن لا يكون "نَمَ" من مضموم
العين، وقد يقال: كلام صاحب الصحاح صريح في أن "نَمَ" يجيء من مضموم العين
أيضاً. ففيه تأييد قطعاً حيث قال: نم الحديث ينمه وينمه والرجل نم ونمام: أي قتات.

قوله: من الجواهر والأعراض: قال فيما نقل عنه: هذا أحسن من قول صاحب
الكشف من الأجسام والأعراض؛ لأنه لا يتناول الجوهر الفرد والمركب من جوهرين أو
ثلاثة؛ لأنها ليست عرضاً وهو ظاهر، ولا جسماً؛ لأن الجسم عند المعتزلة هو الطويل
العريض العميق. انتهى. وحاصله أنه عدل عن قول صاحب الكشف؛ لأنه لا يتناول جميع
ما سواه لخروج الجوهر الفرد والمركب من جوهرين أو ثلاثة. لأنه ليس جسماً عنده.

قوله: لا مكانها. هذا عند الحكماء. ولهذا قال فيما نقل عنه. ولو قال بدله: حدثها

وإنما جمعه ليشمل ما تحته من الأجناس المختلفة . وغلب العقلاء منهم فجمعه بالياء والنون كسائر أو صافهم . وقيل : اسم وضع لذوي العلم من الملائكة والثقلين . وتناوله لغيرهم على سبيل الاستتباع . وقيل : عني به الناس ههنا، فان كل واحد منهم عالم من حيث

أوضح الحدوث إليه لكان أحسن؛ لأن علة الافتقار إلى المؤثر عند الملتين هو الحدوث أو الإمكان بشرط الحدوث أو كلاهما .

قوله : وإنما جمعه يشتمل ما تحته من الأجناس المختلفة : أي ليدل على اختلاف الأجناس المتداخلة تحته . فإن المفرد وإن كان استغراقه أشمل إلا أنه لا دلالة له على اختلاف الأجناس . ولهذا قالوا : عندي أوطال زينوتاً إذا أرادوا الدلالة على أنواع مختلفة . هذا توجيه المصنف كما نقل عنه . وحاصله أنه قد يجمع عند قصد الأنواع كما في أوطال زينوتاً للجمع دلالة على الأنواع بخلاف المفرد، فجمع "العالمين" ليدل على الأنواع المختلفة من العالم . وتوجيهه على ما ذكره العلامة التفتازاني أنه لو أفرد لربما تبادل إلى الفهم أنه إشارة إلى هذا العالم المشاهد بشهادة العرف، أو إلى الجنس والحقيقة على ما هو الظاهر عند عدم العهد، فجمع ليشمل كل جنس يسمى بالعالم؛ لأنه لا عهد، وفي الجمع دلالة على أن القصد إلى الأفراد دون نفس الحقيقة والجنس . وعلى ما ذكره بعض شارحي الكشاف أنه لو أفرد لأوهم أن المراد استغراق أفراد نوع مما يطلق عليه، لا الأنواع كلها مع أفرادها . وأما إذا جمع واستغرق الأنواع بالتعريف فقد ارتفع ذلك الوهم .

قوله : وغلب العقلاء منهم : جواب سؤال مقدر، تقريره أن العالم اسم غير صفة، وإنما يجمع بالواو والنون صفات العقلاء، أو ما في حكمها كالعلم المؤول بالمسمى بالاسم . وتقدير الجواب أنه إنما جاز جمعه بالواو والنون وإن كان شاذاً لما فيه من تغليب العقلاء، والمشابهة بالصفة من جهة أن فيه دلالة على معنى زائد على الذات هو كونه يعلم به بخلاف لفظ الإنسان ، ولما كان لفظ العالم ظاهراً مشهوراً في هذا المعنى كالعلم لم يتعرض له في الجواب .

قوله : وقيل عني به الناس الخ : قال فيما نقل عنه : بيانه على وجه الاختصار الذي يتحمله هذا المقام أن بدن الإنسان المتكون فيه الأخطا الأربعة بمنزلة العالم السفلي المشتغل على العناصر الأربعة الكائنة والفاسدة، فالسوداء لكونه بارداً يابساً كالأرض .

إنه يشتمل على نظائر ما في العالم الكبير من الجواهر والأعراض يُعَلِّمُ بها الصانع كما يعلم بما أبدعه في العالم الكبير. ولذلك سوي بين النظر فيهما . وقال تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [١٥. الذاريات: ٢١] وقرئ رب العالمين بالنصب على المدح، أو النداء، أو بالفعل الذي دل عليه الحمد. وفيه دليل على أن الممكنات كما هي مفتقرة إلى المحدث حال حدوثها فهي مفتقرة إلى المبقي حال بقائها .

﴿الرحمن الرحيم﴾ كرهه للتعليل على ما سذكروه.

﴿مالك يوم الدين﴾ قراءة عاصم والكسائي ويعقوب ويعضده قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [٨٢. الانفطار: ١٩] وقرأ الباقر: مَلِك. وهو المختار لأنه قراءة أهل الحرمين ولقوله تعالى: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ؟﴾ [غافر: ١٦] ولما فيه من التعظيم. والملك هو المتصرف في الأعيان المملوكة

والبلغم لكونه باردًا رطبًا كالماء ، والدم لكونه حارًا رطبًا كالهواء. والصفراء لكونه حارًا يابسًا كالنار، ورأسه المشتمل على الحواس الظاهرة والباطنة المدبرات لأمر البدن والمنبت للأعصاب التي هي محل الحس والحركة كالعالم العلوي المنوط أمر السفليات. قال تعالى: ﴿يَدْبِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

قوله: ولذلك سوي بين النظر فيهما: أي لا شتماله على نظائر ما في العالم الكبير سوى التفكير بينهما، وأغنى بذكر أحدهما عن الآخر فقال تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ فظهر بيان التسوية بقوله تعالى ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ وقيل: المشهور في هذا المعنى هو قوله تعالى: ﴿سَنِيرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ وهو ظاهر في التسوية .

قوله: فهي مفتقرة إلى المبقي حال بقائها: لأن الترية تبليغ الشيء إلى الكمال فدائمًا يكون الشيء مفتقرًا إلى الله تعالى لحفظ وجوده عن الإنعدام وإيصاله إلى كماله المستعد لذلك.

قوله: لأنه قراءة أهل الحرمين: وأنهم أعلم بمواقع التنزيل .

قوله: ولقوله تعالى لمن الملك اليوم: يعني أنه تعالى وصف ذاته بالملك في يوم الجزاء دون المالك فيكون ملكاً فيه، ولأن التعظيم في الملك؛ لأنه يكون والياً على المالك دون العكس، ولأن المالك هو المتصرف في الأعيان المملوكة على أي كيفية شاء كالأستخدام والبيع والهبة ونحوها، والملك هو المتصرف بالأمر والنهي في المأمورين على

كيف يشاء من المَلِك. والمَلِك هو المتصرف بالأمر والنهي في المأمورين من المَلِك. وقرىء ملك بالتخفيف، وملك بلفظ الفعل، وما لكا بالنصب على المدح أو الحال، ومالك بالرفع منوناً ومضافاً على أنه خبر مبتدأ محذوف، وَمَلِك مضافاً بالرفع والنصب. ويوم الدين يوم الجزاء ومنه "كما تدين تدان" وبيت الحماسة:

ولم يَتَّقِ سِوَى العَدَوَانِ دِنَانَهُمْ كَمَا دَانُوا

أضاف اسم الفاعل إلى الظرف إجراء له مجرى المفعول به على الاتساع كقولهم: يأسارق الليلة أهل الدار. ومعناه: ملك الأمور يوم الدين على طريقة ﴿ونادى أصحاب الجنة﴾ [٧. الأعراف: ٤٤] أوله الملك في هذا اليوم. على وجه الاستمرار لتكون الإضافة حقيقية معدة لوقوعه صفة للمعرفة. وقيل: الشريعة. وقيل: الطاعة. والمعنى يوم جزاء الدين. وتخصيص اليوم بالإضافة: إما لتعظيمه، أو لتفردة تعالى بنفوذ الأمر فيه. وإجراء

وجه الملك والسلطنة فيكون أرجح، فهذا بيان أرجحية الملك من حيث الاشتقاق.

قوله: كما تدين تدان: أي كما تصنع يصنع بك من دانه ديناً: أي جازاه.

قوله: دِنَانَهُمْ: جواب لما في البيت السابق وهو قوله: فلما صرَّح الشرفأمسى وهو عريان. صرح الشيء بمعنى انكشف، وصرحه كشف عنه وأظهره، والمعنى لما ظهر الشر كل الظهور ولم يبق بيننا وبينهم سوى الصبر على الظلم وتجاوزوا الأخذ بالانصاف إلى استعمال الظلم جزيناهم بمثل ما ابتدأوا به.

قوله: ومعناه. يعني أن معنى "مالك" المضاف على طريق الاتساع على الظرفية، والمضى تنزيلاً لما هو للوقوع منزلة الواقع كما في ﴿ونادى أصحاب الجنة﴾ أو الاستمرار ليكون الإضافة حقيقية معدة لوقوعه صفة للمعرفة. فإن قيل: كيف يكون معنى المتسع فيه على الظرفية مع أنها لا تبقى مع الاتساع. قلنا: أراد أنه على سبيل الكناية لأنه كذلك حقيقية. قال الطيبي: فالاتساع حينئذٍ على الكناية؛ لأنه لا يراعي معنى المنقول عنه في المنقول إليه إلا في الكناية. وهذه الطريقة أبلغ من الأصل، وإن شئت فاختر نفسك بين ما إذا قلت: فلان مالك الدهر صاحب الزمان، وبين ما إذا قلت: فلان مالك الأمور في الزمان، تجد الفرق وهو فائدة الشمول التام، لأن تملك الزمان يستلزم تملك ما فيه على أبلغ وجه في مقام العموم والتعظيم.

قوله: وتخصيص اليوم بالإضافة: جواب سؤال وهو أنه ما وجه تخصيص اليوم

هذه الأوصاف على الله تعالى من كونه موجداً للعالمين رباً لهم منعماً عليهم بالنعم كلها ظاهرها وباطنها عاجلها وآجلها مالكاٌ لأموهم يوم الثواب والعقاب؛ للدلالة على أنه الحقيق بالحمد لا أحد أحق به منه بل لا يستحقه على الحقيقة سواه فإن ترتب الحكم على الوصف يشعر بعليته له، وللاشعار من طريق المفهوم على أن من لم يتصف بتلك الصفات لا يستأهل؛ لأن يحمد فضلاً عن أن يعبد، فيكون دليلاً على ما بعده . فالوصف الأول لبيان ما هو الموجب للحمد. وهو الإيجاد والتربية، والثاني والثالث للدلالة على

بإضافة المالك إليه مع أنه مالك لجميع الأمور من الجواهر والأعراض .

قوله: موجداً للعالمين: يفهم ذلك من كونه رباً؛ لأن التربية تبليغ الشيء إلى كما له شيئاً فشيئاً، وفي الإيجاد أيضاً تبليغ المادة إلى كماله الذي هو وجود الشيء . وأما كونه منعماً بالنعم كلها فمن الرحمن والرحيم على ما سبق ، وأما كونه مالكاٌ لأموهم يوم الثواب والعقاب فيفهم من ”مالك يوم الدين“ .

قوله: وللاشعار من طريق المفهوم: أي المفهوم المخالف، وهو عطف على قوله: للدلالة . يعني إجراء هذه الصفات على الله تعالى للاشعار بأن غيره تعالى لا يكون أهلاً للحمد فضلاً عن أن يعبد ليقوم دليلاً على تخصيصه بالعبادة دون غيره.

قوله: فالوصف الأول لبيان ما هو الموجب للحمد وهو الإيجاد والتربية: يعني أن الوصف الأول وهو الإيجاد والتربية يدل على الموجب للحمد وهو ظاهر؛ لأن شكر المنعم واجب ، والثاني والثالث يدلان على أنه متفضل بالإيجاد والتربية مختار فيه لا يصدر منه لإيجاب بالذات كما هو رأى الفلاسفة ، أو وجوب عليه قضية لسوابق الأعمال كما هو رأى المعتزلة . فإنهم ذهبوا إلى أن الأعمال السابقة من العبد توجب على الله تعالى الآلاء اللاحقة كما قال تعالى: ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم﴾ ولأجل ذلك يستحق الحمد؛ لأن من يؤدي الواجب لا يستحق الحمد، وكذا الموجب؛ لأن المحمود عليه لا يكون إلا اختيارياً . وأما أنهما يدلان على التفضل فلما مر أن الرحمة رقة القلب يقتضي التفضل والإحسان وأسماء الله تعالى توخذ باعتبار الغاية . وأما أنهما يدلان على الاختيار فلأنهما من الصفات الفعلية التي يقتضي سبق الإرادة ، وأما الرابع وهو مالك يوم الدين فلتخصيصه تعالى بالحمد فإنه أى الرابع مما لا يشترك فيه غيره تعالى ، وأيام الدنيا وإن كان مما يشترك فيه غيره أيضاً إلا أنه بالنسبة إلى يوم الدين في حكم العدم . قال تعالى: ﴿كانهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها﴾

أنه متفضل بذلك مختار فيه ليس يصدر منه لإيجاب بالذات، أو وجوب عليه قضية لسوابق الأعمال حتى يستحق به الحمد. والرابع لتحقيق الاختصاص فانه مما لا يقبل الشركة فيه بوجه ما، وتضمنين الوعد للحامدين والوعيد للمعرضين.

﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ ثم إنه لما ذكر الحقيق بالحمد . ووصف بصفات عظام تميز بها عن سائر الذوات وتعلق العلم بمعلوم معين خوطب بذلك: أي يامن هذا شأنه نخصك بالعبادة والاستعانة؛ ليكون أدل على الاختصاص، وللترقي من البرهان إلى العيان والانتقال من الغيبة إلى الشهود. فكأن المعلوم صار عياناً والمعقول مشاهداً والغيبة حضوراً. بنى أول الكلام على ما هو مبادي حال العارف من الذكر والفكر

ولتضمنين الوعد للحامدين والوعيد للمعرضين، وكل منهما يوجب استحقاق الحمد .

قوله : ثم إنه لما ذكر الحقيق بالحمد : اعتبر صاحب الكشف في الخطاب التمييز، وصاحب المفتاح المشاهدة ، والمصنف اعتبر هماماً فقال: لما ذكر الحقيق بالحمد ووصف بأوصاف عظام تميز بها عن سائر الذوات وتعين عند العقل اختار طريق الخطاب من طرق المناسبة للتمييز ليكون أدل على الاختصاص ، فإنه لو قيل : إياه نعبد وإياه نستعين لدل على الاختصاص بسبب تقديم ما حقه التأخير، وأما إذا قبل بصيغة الخطاب يكون أدل لما فيه من التقديم مع الإشعار بترتب الحكم على الوصف الدال على العلية بمنزلة أن يقال: أيها الموصوف المتميز نعبدك، فيفهم منه أن العبادة له متميزة بتلك الصفات وانتفائها عن غيره. فيعلم منه أن العبادة له لا لغيره فجاء الحصر من وجه آخر، وليكون الترقي من البرهان إلى العيان . وهذا تعليم بأنه ينبغي للطالب أن يذكر الله وأوصافه بحيث يكون خاتمة المشاهدة .

قوله: بنى أول الكلام: استيناف وبيان لهذا الإجمال، يعني أن ابتداء حال العارف من الذكر وهو المستفاد من "الحمد لله"، ثم الفكر والتأمل المستفاد في أحوال الآفاق وهو المستفاد من "رب العالمين". وهذا هو المراد بالتفكير والتأمل في أسمائه. ثم النظر في أنفسهم وهو المستفاد من "الرحمن الرحيم" وهذا هو المراد بالنظر في آلاءه . وهذا وإن كان التسوية بينه وبين ما قبله كما سبق إلا أنه أظهر بالنسبة إلى العارف. ثم بعد العلم بصنائه الذي حصل للعارف بالتأمل في الأسماء والنظر في الآلاء والاستدلال بتلك الصنائع على عظم شأنه تعالى وباهر أمره أنه مالك الأمور كلها عاجلها وآجلها. ثم بعد ذلك يخوض في لجة

والتأمل في أسمائه والنظر في آلائه والاستدلال بصنائه على عظيم شأنه وباهر سلطانه. ثم قفى بما هو منتهى أمره وهو أن يخوض لجة الوصول ويصير من أهل المشاهدة فيراه عياناً ويناجيه شفاهاً.

اللهم اجعلنا من الواصلين إلى العين دون السامعين للأثر. ومن عادة العرب التفتن في الكلام والعدول من أسلوب إلى آخر تطرية له وتنشيطاً للسامع. فيعدل من الخطاب إلى الغيبة. ومن الغيبة إلى التكلم وبالعكس. كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢] وقوله: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ﴾ [فاطر: ٩] وقول امرئ القيس:

تَطَاوَلَ لَيْلُكَ بِالْأَثْمِدِ	ونام الخلي ولم ترقد
وبات وبات له ليلة	كَلَيْلَةٍ ذِي الْعَائِرِ الْأَرْمَدِ
وذلك من نبأ جاءني	وخبرتة. عن أبي الأسود

و"إيا" ضمير منصوب منفصل. وما يلحقه من الياء والكاف والهاء حروف زيدت لبيان التكلم والخطاب والغيبة لا محل لها من الإعراب. كالتاء في "أنت" والكاف في "أرأيتك". وقال الخليل: "إيا" مضاف إليها. واحتج بما حكاه عن بعض العرب إذا بلغ الرجل الستين فإياه وإيا الشواب. وهو شاذ لا يعتمد عليه. وقيل: هي الضمائر. و"إيا" عمدة فإنها لما فصلت عن العوامل تعذر النطق بها مفردة فضم إليها إيا لتستقل به. وقيل: الضمير هو المجموع. وقرئ "أياك" بفتح الهمزة و"هياك" بقلبها هاء.

والعبادة: أقصى غاية الخضوع والتذلل، ومنه طريق معبد: أي مذلل، و"ثوب ذو عبدة" إذا كان في غاية الصفاقة. ولذلك لا تستعمل إلا في الخضوع لله تعالى.

الوصول ويصير من أهل الشهادة فيراه عياناً ويناجيه شفاهاً، وهذا معنى قوله: ﴿إياك نعبد﴾. قوله: تطاول ليلك الخ: الأثمُد بفتح الهمزة وضم الميم موضع. وأما الإثمِد بكسرهما حجر يكتحل به. الخلي من الخالي من الهم. و"له ليلة" صفة فقدم فصار حالاً. و"العائر" و"العوائر" هو القذي الرطب الذي تلفظه العين. وقيل: الترمد. قوله: فإياه وإيا الشوارب: أي فليتنح نفسه عن التعارض للشوارب وليتنح الشوارب عنه. قوله: أقصى غاية الخضوع: إضافة "أقصى" إلى "الغاية" للمبالغة في النهاية كما في "غاية القصوى".

والاستعانة: طلب المعونة. وهي إما ضرورية، أو غير ضرورية. والضرورية مالا يتأتى الفعل دونه كإقتدار الفاعل وتصوره وحصول آلة ومادة يفعل بها فيها، وعند اجتماعها يوصف الرجل بالا ستطاعة، ويصح أن يكلف بالفعل. وغير الضرورية تحصيل ما ييسر به الفعل ويسهل كالراحلة في السفر للقادِر على المشي، أو يقرب الفاعل إلى الفعل ويحثه عليه. وهذا القسم لا يتوقف عليه صحة التكليف والمراد طلب المعونة في المهمات كلها، أو في أداء العبادات. والضمير المستكن في الفعلين للقارئ ومن معه من الحفظة، وحاضري صلاة الجماعة. أوله ولسائر الموحدين، أدرج عبادته في تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل ببركتها وتجاب إليها. ولهذا شرعت الجماعة. وقدم المفعول للتعظيم والاهتمام به والدلالة على الحصر؛ ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما: معناه "نعبدك ولا نعبد غيرك" وتقديم ما هو مقدم في الوجود، والتنبيه على أن العابد ينبغي أن يكون نظره إلى المعبود أولاً وبالذات، ومنه إلى العبادة لا من حيث إنها عبادة صدرت عنه بل من حيث إنها نسبة شريفة إليه ووصلة سنية بينه وبين الحق. فان العارف

قوله: ولذلك لا تستعمل إلا في الخضوع لله تعالى: أي لا يجوز شرعاً وعقلاً فعل العبادة إلا لله تعالى؛ لأن المستحق لأقصى غاية الخضوع من يكون مولياً لأعظم النعم من الوجود والحياة وتوابعها، ولذلك يحرم السجود لغير الله تعالى؛ لأن وضع أشرف الأعضاء على أهون الأشياء وهو التراب غاية الخضوع. كذا نقل عنه .

قوله: والمراد طلب المعونة: يحتمل أن يكون العبادة أصلاً براسه، وأن يكون وسيلة إلى طلب الحاجة، فعلى الأول الأنسب أن يكون المراد المعونة في طلب العبادة، وعلى الثاني المعونة في جميع المهمات لافي الوسيلة، فلكل وجهة يتوجه إليها فهذا سوى بينهما وإن كان صاحب الكشف رجح الوجه الأول ليلائم الكلام وانتظامه حيث وقع "إياك نعبد" بياناً للحمد "وإياك نستعين" طلباً للإعانة على العبادة، و"اهدنا" بياناً للإعانة، وأيضاً التلازم وإن حصل بما ذكر إلا أن ههنا وجهاً يقتضي العموم وهو أن مواجهة المولى يستدعي أن لا يترك أحداً من المهمات سدىً بل يستعين في كلها ويلتمسها منه.

قوله: والضمير المستكن في الفعلين: يعني أن المراد من ضمير المتكلم أعني نحن، القاري ومن معه من الحفظة وحاضري صلاة الجماعة إن كان غير منفرد، أو هو وجميع المومنين إن كان منفرداً. وإنما ترك ذكر الحفظة إما اكتفاء بما ذكره، وإما لأنه داخل في جميع المومنين .

إنما يحق وصوله إذا استغرق في ملاحظة جناب القدس وغاب عما عداه حتى إنه لا يلاحظ نفسه ولا حالا من أحواله إلا من حيث إنها ملاحظة له ومنتسبة إليه . ولذلك فضل ما حكى الله عن حبيبه حيث قال : ” لا تحزن إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا “ [٩. توبة : ٤٠] على ما حكاه عن كليمه حين قال : ” إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ “ [٢٦. الشعراء : ٦٢] وكرر الضمير للتنصيص على أنه المستعان به لا غير . وقدمت العبادة على الاستعانة ليتوافق رؤس الآي . ويعلم منه أن تقديم الوسيلة على طلب الحاجة أدعى إلى الإجابة .

وأقول : لما نسب المتكلم العبادة إلى نفسه أوهم ذلك تبجحاً واعتداداً منه بما يصدر عنه ، فعقبه بقوله : ﴿ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ليدل على أن العبادة أيضاً مما لا يتم ولا يستتب له إلا بمعونة منه وتوفيق ، وقيل : الواو للحال ، والمعنى ” نعبدك مستعينين بك “ وقرئ بكسر النون فيهما . وهي لغة بني تميم فإنهم يكسرون حروف المضارعة سوى الياء إذا لم ينضم ما بعدها . ﴿ إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ بيان للمعونة المطلوبة فكأنه قال : كيف أعينكم

قوله : إلا من حيث إنها ملاحظة له : أى مشاهدة له ؛ لأنها مظهرة لما أجمل ذلك ، وفسر بكونه منتسب إليه رعاية لأهل الظاهر . ولأجل أن العارف لا يلاحظ له نفسه ولا حالا من أحواله إلا من حيث إنها ملاحظة له . ففضل ما حكاه عن حبيبه على ما حكاه عن كليمه ؛ لأن الحبيب لا حظ جناب القدس حتى أنه سبق على ملاحظة مظهره ، ولهذا قدم بخلاف ما حكاه عن كليمه . وههنا وجه آخر : وهو أن الحبيب لما شاهد ذاته وجميع أسمائه قال : ” إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا “ وذكر اسم الذات المستجمع لجميع أسمائه وصفاته بخلاف الكلیم .

قوله : وقدمت العبادة : يعني أن مقتضى الظاهر تقديم الاستعانة على العبادة ؛ لأن العبادة لا تيسر بدون الإعانة إلا أنه عكس ؛ لأن المراد بالعبادة ههنا ما هو الوسيلة ، وتقديم الوسيلة أدعى إلى الإجابة ، وأما إذا كانت أصلاً برأسها فلرعاية الإصالة وكونه مقصوداً في نفسه وليوافق رؤس الآي كما مر .

قوله : بيان للمعونة المطلوبة : يعني يحتمل أن يكون بياناً بأن يكون المراد من طلب المعونة سواء أريد بها العموم ، أو الخصوص طلب الصراط المستقيم في أداء العبادات ، أو في جميع المهمات بأن يكون على نهج الصواب ، أو يحتمل أن يكون أفراداً بالذكر لما هو المقصود الأعظم : وهو طلب الصراط المستقيم مع قطع نظر أن يكون في أداء العبادات ، أو في جميع المهمات .

فقالوا اهدنا. أو أفراد لما هو المقصود الأعظم. والهداية دلالة بلطف. ولذلك تستعمل في الخير. وقوله تعالى ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [٣٧. الصافات: ٢٣] وارد على التهكم. ومنه الهداية وهو ادى الوحش لمقدماتها. والفعل منه هدى. وأصله أن يعدى باللام، أو بـإلى، فعومل معاملة اختار في قوله تعالى: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [٧. الأعراف: ١٠٠] وهداية الله تعالى تتنوع أنواعاً لا يحصيها عد كما قال تعالى: ﴿وَلَنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ [١٤. ابراهيم: ٣٤] ولكنها تنحصر في أجناس مترتبة:

الأول: إفاضة القوى التي بها يتمكن المرء من الاهتداء إلى مصالحة كالقوة

فإن قيل: تقديم السؤال ينا في البيان؟

قلنا: قد تقرر في علم البيان أن الجواب بيان لما أجمل في منشاء السؤال.

فإن قيل: كيف يكون الصراط المستقيم مقصوداً أعظم مع أنه طريق؟

قلنا: كونه مقصوداً أعظم بالنسبة إلى الطرق لا بالنسبة إلى المقاصد.

قوله: وهو ادى الوحش لمقدماتها: أي التي تجري مقدم الوحش والوحش خلفها

لهدايتها الأواخر.

قوله: وأصله أن يعدى باللام أوبـ”إلى“ فعومل معاملة اختار في قوله

تعالى: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾: قال الجوهري: هداه الله تعالى للدين هدىً وهديته الطريق،

والبيت هديته أي عرفته. هذه لغة أهل الحجاز، وغيرهم يقول: هديته إلى الطريق. وما

ذكره العلامة التفتازاني أنه لا كلام في مجيء ”هديته الطريق“ و”هديته للطريق“ أو إلى

الطريق، وقد يفرق بينهما بأن معنى الأول الإذهاب إلى المقاصد والإيصال إليه، ومعنى

الثاني الدلالة وإراءة الطريق، فلعله مذهب البعض والمصنف جرى على وفق اللغة.

وصاحب الكشف بنى كلامه على مذهب البعض. ولا حرج في شيء من ذلك فلا يتوجه

ما قيل: إن معاملة اختار إنما يتم لو كان معنى المتعدي بالنفس والمتعدي بالحرف واحداً،

وقد نقل في حواشي الكشف أن الأول الدلالة مع الإذهاب إلى المطالب. ولهذا خص بالله

تعالى. والثاني مجرد الدلالة على الطريق فيسند إلى النبي ﷺ.

قوله: الأول إفاضة القوى التي بها يتمكن المرء من الاهتداء إلى مصالحة. أي الدينية

والدنيوية فيكون طريقاً وآلة للمعرفة كالقوة العقلية التي بها يمتاز الإنسان عن

سائر الحيوانات وهو المراد من النطق والحواس الباطنة التي هي الحس المشترك والخيال

العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة.

والثاني: نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصالح والفساد، وإليه أشار حيث قال: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [٩٠. البلد: ١٠] وقال: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [٤١. حم السجدة: ١٧]

والثالث: الهداية بإرسال الرسل وإنزال الكتب. وإياها عني بقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ [٢١. الانبياء: ٧٣] وقوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [١٧. اسرايل: ٩]

والرابع: أن يكشف على قلوبهم السرائر ويريهم الأشياء كما هي بالوحي أو الإلهام والمنامات الصادقة. وهذا قسم يختص بنيله الأنبياء والأولياء، وإياه عني بقوله: ﴿أُولَئِكَ

.....

والوهم والمصورة والمفكرة والمشاعر أي الحواس الظاهرة التي هي السمع والبصر والذوق والشم واللمس. والثاني نصب الدلائل النظرية الفارقة بين الحق والباطل وبين العمل الصالح والفساد، وإليه أشار بقوله: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ أي طريقي الخير والشر. والنجد في الأصل: المكان المرتفع. والثالث: الهداية بإرسال الرسل وهو المراد بقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ وإنزال الكتب وهو المراد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ أي الطريقة التي هي أقوم الطرق. والرابع: أن يكشف على قلوبهم السرائر ويريهم الأشياء كما هي، يعني يعلم في كل شيء ما هو الظاهر فيه من أسمائه وصفاته وهو المراد بقوله تعالى: ﴿فَهَدَاهُمْ آقَنْدَهُ﴾ أي اقتد طريقهم أي وهو ظهور ما في الأشياء من أسمائه وصفاته. وإذا كانت الهداية منحصرة في الأجناس المترتبة، ولا شك أن بعضها حاصل لكل أحد فالمطلوب من طلب الهداية إما زيادة ما أعطوه من تلك الأجناس إن لم يعط جميعها، وإن أعطي جميعها فإما الثبات عليها أو حصول المراتب المترتبة عليها كما أشار إليه بقوله: فإذا قاله العارف الخ، وهذا الأخير هو المراد بالسير في الله تعالى: قال في الفتوحات: إن العارف ينتقل من طور إلى طور ومن حال إلى حال أخرى إلى أن أحبه الله تعالى فكشف له عن قلبه فطالع عجائب الملكوت، وانتقش في جوهر نفسه جميع ما في العالم، وفر إلى الله تعالى مسافراً من كل ما يبعده ويحجبه عنه إلى أن رآه في كل شيء. فلما رآه في كل شيء أراد أن يلقي عصا النسيان ويزيل عنه اسم المسافر فعرفه ربه أن الأمر لانهاية له دنيا ولا آخرة. وإنك لا تزال مسافراً.

الذين هَدَى الله فبهداهم اقتده ﴿٦﴾ [الأنعام: ٩٠] وقوله ﴿والذين جَاهَلُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٢٩] فالمطلوب إما زيادة ما منحوه من الهدى، أو الثبات عليه، أو حصول المراتب المرتبة عليه. فإذا قاله العارف بالله الواصل عني به: أرشدنا طريق السير فيك لتمحوعنا ظلمات أحوالنا. وتميط غواشي أبداننا لنستضيء بنور قد سك فراك بنورك. والأمر والدعاء يتشاركان لفظاً ومعنى ويتفاوتان بالاستعلاء والتسفل. وقيل: بالرتبة

والسراط: من سراط الطعام إذا ابتلعه، فكأنه يسرط السابلة. ولذلك سمي الطريق لقماً؛ لأنه يلتقمهم. والصراط من قلب السين صاداً ليطابق الطاء في الإطباق. وقد يشم الصاد صوت الزاي ليكون أقرب إلى المبدل عنه. وقرأ ابن كثير برواية قبل عنه. ورويس عن يعقوب بالأصل. وحمزة بالإشمام. والباقون بالصاد وهو لغة قريش. والثابت في الإمام. وجمعه سُرُطٌ ككتب وهو كالطريق في التذكير والتأنيث. والمستقيم: المستوي والمراد به طريق الحق. وقيل: هو ملة الإسلام.

قوله: والأمر والدعاء يتشاركان لفظاً ومعنى: يعني أنهما مشتركان في صيغة "افعل" وفي معناه وهو طلب الفعل، ويفترقان في طلب العلو وإظهار السفولة، وقيل بالرتبة: أي بالعلو في الأمر والدنو في الدعاء. فإن قلت: الدعاء قد يكون بصيغة الخبر نحور حمك الله تعالى فلا يتحقق الاشتراك في الصيغة. قلت: هو من خلاف الظاهر وأصله صيغة الأمر كما تقرر في علم المعاني.

قوله: يسرط السابلة: أي يتلعب أبناء السبيل المختلفين. قوله: ولذلك سمي الطريق لقماً: بالفتح. قوله: ليطابق التاء في الإطباق. أي في كونه من الحروف المطبقة وسيجيء ذلك. قوله: إلى المبدل عنه: أي السين؛ لأن السين قريب من الزاء في المخرج. قوله: والمراد به طريق الحق: وقيل هو ملة الإسلام. فإن قيل: يفهم من كلام صاحب الكشف أن طريق الحق وملة الإسلام واحد حيث قال: والمراد بطريق الحق هو ملة الإسلام.

أجيب: بأن طريق الحق أعم من أن يكون متعلقاً بالأصول والفروع فهو أعم من ملة الإسلام؛ لأنها عبارة عن أصول الدين: أي ما يتحقق به أصل الإسلام والنجاة عن الكفر

﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾ بدل من الأول بدل الكل. وهو في حكم تكرير العامل من حيث إنه المقصود بالنسبة. وفائدته التوكيد والتنصيص على أن طريق المسلمين

وقد يقال: إن طريق الحق كما ذكر هي التي تنحصر في الأجناس المرتبة كما مر. وهي ليست عين ملة الإسلام، وإنما هي مشتملة عليها.

قوله: وفائدته التوكيد: جواب سوال وهو أن يقال: ما فائدة ذكره بطريق البديلة وهلا اقتصر عليه استقلالاً مع أنه المقصود؟. تقرير الجواب أن فائدته التوكيد لما فيه من التكرير والتنصيص بأبلغ وجه وأكده على أن طريق المسلمين هو المشهود عليه بالاستقامة؛ لأنه لما جعل كالتفسير والبيان له فكأنه جعل علماً في هذا المعنى، وهذا معنى قوله: فكأنه من البين الخ. وهذا كما تقول: هل أدلك على أكرم الناس وأفضلهم فلان؟ فيكون ذلك أبلغ في وصفه بالكرم والفضل؛ لأنك ثبت ذكره مجملاً أولاً ومفصلاً ثانياً وأوقعت فلاناً تفسيراً وإيضاحاً للأكرم الأفضل فجعلته علماً في الأكرم والأفضل فكأنك قلت: من أراد رجلاً جامعاً للخصلتين فعليه بفلان المشخص المعين لاجتماعهما فيه غير مدافع ولا منازع هذا، فعلم أن المراد من "الذين أنعمت عليهم" المؤمنين كما صرح به صاحب الكشف، وقيل: هم الأنبياء لقوله تعالى: ﴿أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين﴾ وكلمة "من" للبيان؛ لأن جميع الأنبياء منعم عليهم. وقيل: أصحاب موسى وعيسى قبل النسخ والتحريف. قيل لا يلائم للمسلم أن يطلب طريق أصحاب موسى وعيسى أصلاً، كيف ولا يسوغ أن يعمل بطريقهما إذا كان مخالفاً لدين الإسلام.

أجيب: بأن المراد من صراطهم الأصول الاعتقادية المتفقة في جميع الأديان لا الفروع المختلفة باختلافها، وتخصيص أصحاب موسى وعيسى عليهما السلام بناء على شهرة أمرهما وكثرة أمتهم.

وقد يقال: قد صرح ذلك القابل بعدم النسخ والتحريف وهلا يجوز العمل قبل النسخ والتحريف فلا يتجه الإيراد ولا حاجة إلى جواب المجيب، والمصنف مهد لبيان المراد من ﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾ فقال: ونعم الله تعالى وإن كانت لا تحصى تنحصر في جنسين. دنيوي وآخروي. والأول قسمان: موهبي وكسبي، والموهبي قسمان: روحاني يتعلق بالروح: أي النفس الناطقة كنفخ الروح فيه وإشراقه بالعقل وهو غريزة يتبعه العلم بالضروريات عند سلامة الأسباب ومما يتبعه من القوى كالفهم

هو المشهود عليه بالاستقامة على آكد وجه وأبلغه لأنه جعل كالتفسير والبيان له فكأنه من
البين الذي لا خفاء فيه أن الطريق المستقيم ما يكون طريق المؤمنين. وقيل الذين أنعمت
عليهم. الأنبياء. وقيل: النبي ﷺ وأصحابه وقيل: أصحاب موسى وعيسى عليهما الصلاة
والسلام قبل التحريف والنسخ. وقرئ صراط من أنعمت عليهم. والإنعام: إيصال النعمة.
وهي في الأصل الحالة التي يستلذها الإنسان فاطلقت لما يستلذه من النعمة وهي اللين .
ونعم الله وإن كانت لا تحصى كما قال: ﴿وَلَنْ تَعْلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ [١٤. إبراهيم: ٣٤] تنحصر في جنسين. دنيوي وأخروي. والأول قسمان:
موهبي وكسبي، والموهبي قسمان: روحاني كنفخ الروح فيه وإشراقه بالعقل
وما يتبعه من القوى كالفهم والفكر والنظر. وجسماني كتخليق البدن

والفكر والنطق. وجسماني كتخليق البدن والقوى الحالة فيه من المدركة كالحواس الظاهرة
والباطنة والحركة بالإرادة والغاذية والنامية وغير ذلك مما يستقصى في العلم الطبيعي،
وكالهيئة العارضة له من الصحة وكمال الأعضاء وغير ذلك مما يستقصى في الطب
والتشريح. والكسبي تزكية النفس وتطهيرها عن الرزائل كالحسد والعجب وغير ذلك مما
يستقصى في علم السلوك، وتحليتها بالأخلاق والملكات الفاضلة. والخلق ملكة يصدر
عنها الأفعال النفسانية بسهولة من غير روية. والملكة الهيئة الراسخة في النفس وتزئين
البدن بالهيئة المستحسنة للطبائع كتطهير عن الأوساخ وقص الشارب والأظفار وحلق
العانة وبالحلى المستحسنة كلبس الثياب الجميلة وحصول الجاه والعظمة والمال من غير
استكبار وفخر. والثاني أن يغفر ما فرط من العبد ويرضى عنه وبوأه في أعلى عليين مع
الملئكة المقربين أبد الأبدين. والمراد من الإنعام هو القسم الأخير وما يكون وسيلة إليه من
القسم الأول. فإن ما عدا ذلك يشترك فيه المؤمن والكافر. فقوله: الآخر بفتح الخاء المقابل
للاخير، وقوله فرط من التفريط وهو التقصير. قال الطيبي بعد أن ذكر كلام القاضي هذا
الأشبه الأجمل على الإطلاق كما ذكره المصنف: أي صاحب الكشف، وقد يقال بل
الأشبه ما ذكره القاضي لأن مواجهة العبد المولى يقتضي طلب المرتبة العليا وهو صراط من
حصل القسم الأخير وما هو وسيلة إليه من القسم الأول لا صراط المؤمنين مطلقاً.

قوله: من النعمة وهي اللين. أي اشتقاقه من النعمة كذا فيما نقل عنه. والنعمة في أصل

والقوى الحالة فيه والهيئات العارضة له من الصحة وكمال الأعضاء. والكسبي تزكية النفس عن الرذائل وتحليتها بالأخلاق السنية والملكات الفاضلة. وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والحلى المستحسنة وحصول الجاه والمال.

والثاني أن يغفر له ما فرط منه ويرضى عنه ويؤث في أعلى عليين مع الملائكة المقربين أبد الأبد. والمراد هو القسم الأخير وما يكون وصلة إلى نيله من الآخرة فإن ما عدا ذلك يشترك فيه المؤمن والكافر.

﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ بدل من "الذين" على معنى أن المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال: أو صفة له مبينة أو مقيدة على معنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهي نعمة الإيمان - وبين السلامة من الغضب والضلال، وذلك إنما يصح بأحد تاويلين: إجراء الموصول مجرى النكرة إذا لم يقصد به معهود كالمحلى

قوله: بدل من "الذين" على معنى أن المنعم عليهم إلى آخره: قيل إن أريد بقوله: "أنعمت" النعمة الأخروية كان غير المغضوب صفة مبينة. نحو أمس الدابر لا يعود. وإن أريد أعم من الأخروية حتى يصدق على النعم الدنيوية كان "غير المغضوب" صفة مقيدة، فإن المنعم عليهم بالنعم الدنيوية قد يكون غير المغضوب وقد يكون مغضوباً عليه. فقيد به غير المغضوب. وقد يقال: إنه إذا أريد بالمنعم عليهم الأنبياء يكون غير المغضوب عليهم بدلاً لاتحاد ما صدقاً عليه، وأما إذا أريد به المؤمنين مطلقاً يكون صفة مقيدة على معنى أنهم جامعون بين النعمة المطلقة وهي نعمة الإيمان وبين السلامة من غضب الله تعالى. لا أنهم متفردون بالأولى. وأما أنه صفة كاشفة فمحتمل على كلا التقديرين؛ لأن المنعم عليه من حيث إنه منعم عليه يكون غير المغضوب عليه فيكون كاشفاً له على الإطلاق. ولهذا وسط هذا الوجه ليكون متعلقاً بكل من الإرادتين.

قوله: وذلك إنما يصح بأحد التاويلين: جواب إشكال يرد على كونه صفة. وهو أن يقال: كيف صح أن يقال: "غير" صفة للمعرفة وهو لا يتعرف وإن اضيف إلى المعرفة. فأجاب بأنه إنما وقع صفة للنكرة لإجراء الموصول مجرى النكرة؛ إذ لم يقصد به معهود قوم بأعيانهم. قال السيد الشريف: الموصول في حكم المعرفة باللام، فإذا أريد به الجنس من حيث وجوده في ضمن الأفراد لا بعينه كان في المعنى كالنكرة وهو المسمى بالعهد الذهني، فتارة ينظر إلى معناه فيعامل معاملة النكرة كما يوصف بالنكرة وبالجمل. وأخرى

في قوله:

وَلَقَدْ أَمَرْتُ عَلَى اللَّيْمِ يَسُبُّنِي
وقولهم: إني لأمرّ على الرجل مثلك فيكرمني، أو جعل غير معرفة بالإضافة؛ لأنه أضيف إلى ماله ضد واحد وهو المنعم عليهم. فيتعين تعيين الحركة من غير السكون. وعن ابن كثير نصبه على الحال من الضمير المجرور والعامل "أنعمت" أو باضمار أعني، أو بالاستثناء إن فسر النعم بما يعم القبيلين. والغضب: ثوران النفس عند إرادة الانتقام. فإذا أسند إلى الله تعالى أريد به المنتهى والغاية على ما مر. و"عليهم" في محل الرفع؛ لأنه نائب مناب الفاعل بخلاف الأول. ولا مزيادة لتأكيد ما في "غير" من معنى النفي. فكأنه قال: لا المغضوب عليهم ولا الضالين. ولذلك جاز أنا زيدا غير ضارب.

إلى لفظه فيوصف بالمعرفة ويجعل مبتدأ وذال حال.

فإن قيل: قد ذكر أولاً أنهم المؤمنون مطلقاً ثم نقل أنهم أصحاب موسى وعيسى عليهما السلام قبل تحريف أحكام التوراة والإنجيل ونسخهما، أو الأنبياء عليهم السلام مطلقاً. وهو على القولين الأخيرين عهد خارجي تقديري فيكون متعيناً، وعلى الأول يستغرق الكل فيكون أيضاً متعيناً لا تعدد فيه أصلاً فلا معنى لإجرائه مجرى النكرة.

قلنا: يجوز أن يريد بما ذكره أولاً طائفة من المؤمنين لا بأعيانهم، وإذا حمل على الاستغراق المتبادر من العبارة تعين أن يكون ما ذكره من الجواب وجهاراً بـ بل خامساً وهو العهد الذهني، وبأن "غير" جعل معرفة بالإضافة لزوال ما يمنع تعرفه وهو التوغل في الإبهام؛ لأنه أضيف إلى ماله ضد واحد وهو المنعم عليه.

قوله: إن فسر المنعم عليه بما يعم القبيلتين: أي المؤمن والكافر.

قوله: ثوران النفس: أي هيجانه.

قوله: بخلاف الأول: فإنه فيه مفعول به.

قوله: ولذلك: أي ولأجل أن "غير" أنزلت منزلة "لا" جاز "أنا زيدا غير ضارب"

بتقديم معمول المضاف إليه على المضاف كما جاز "أنا زيدا لا ضارب" لتنزله لا لكونه غير مستقل منزلة الجزء من الكلمة بخلاف "أنا زيدا مثل ضارب" فإنه يمتنع؛ إذ لا يتصور هناك التنزيل. قال الرضي: وإنما جاز هذا لحملهم "غير" على "لا" فكأنك قلت: "أنا زيدا لا ضارب".

كما جاز أنا زيدا لا ضارب . وإن امتنع أنا زيدا مثل ضارب . وقرئ وغير الضالين : والضلال : العدول عن الطريق السوي عمداً أو خطأ . وله عرض عريض ، والتفاوت ما بين أدناه وأقصاه كثير .

قيل : المغضوب عليهم اليهود . لقوله تعالى فيهم : ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [٥. المائدة: ٦٠] والضالين : النصارى . لقوله تعالى : ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ [٥. المائدة: ٧٧] وقد روي مرفوعاً ويتجه أن يقال : المغضوب عليهم العصاة ، والضالين : الجاهلون بالله ؛ لأن المنعم عليه من وفق للجمع بين معرفة الحق لذاته والخير للعمل به . وكان المقابل له من اختل إحدى قوتيهِ العاقلة والعاملة . والمخل بالعمل فاسق مغضوب عليه ، لقوله تعالى في القاتل عمداً ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ [٤. النساء: ٩٣] والمخل بالعلم جاهل ضال . لقوله ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ [١٠. يونس: ٣٢] وقرئ : ولا الضالين بالهمزة على لغة من جد في الهرب من التقاء الساكنين .

﴿آمين﴾ اسم الفعل الذي هو استجب . وعن ابن عباس قال سألت رسول الله

قوله : كما جاز "أنا زيدا لا ضارب" قال فيما نقل عنه : جوازه ممنوع ، صرح بامتناعه ابن الحاجب في بحث "لن" في شرح المفصل ، فالأولى أن يقول : جاز "أنا زيدا لا ضارب" ؛ لأنه في المعنى "أنا زيدا لا ضارب" كما قال صاحب الكشف : أي الإضافة في "غير" في حكم عدمها ؛ لأنه في معنى "أنا زيدا لا ضارب" ولا إضافة فيه .

قوله : وقد روي مرفوعاً : يعني قد روي هذا القول مرفوعاً ، والمرفوع ما أضيف إلى النبي ﷺ خاصة من قول أو فعل أو تقرير سواء كان متصلاً أو منقطعاً .

قوله : آمين : اسم الفعل الذي هو استجب : قال الرضي : وأما تعيين أصولها وأنها عن أي شيء نقلت فنقول : النقل عن المصادر والظروف في بعضها . كرويد زيدا . وبله زيدا بنصب المفعول . وعليك زيدا . إذ استعمال هذه الكلمات على أصلها كثير . كرويد زيد وبله زيد بالإضافة ، وبعضها يشبه أن يكون مصدراً في الأصل وإن لم يثبت استعماله مصدراً كـ "وشكان وسرعان" فنقول : إنها كانت في الأصل مصادر ؛ لأنه قام دليل قطعي على كونها منقولة إلى معنى الأفعال عن أصل وأشبه ما يكون أصلها المصادر لمناسبة بينهما وزناً وإلحاقها بأخوانها نحورويد وبله ، فالظاهر في بعضها أنها كانت أصواتاً ثم نقلت

عَلَيْهِمُ عَنْ مَعْنَاهُ فَقَالَ: افعل، بني على الفتح كـ "أَيْنَ" لالتقاء الساكنين. وجاء مد ألفه وقصرها قال:

ویرحمُ الله عبدًا قال آمینا

وقال آخر:

أمین فزاد الله ما بیننا بُعدا

وليس من القرآن وفاءً، لكن يسن ختم السورة به لقوله عليه الصلاة والسلام: "علمني جبريل آمين عند فراغي من قراءة الفاتحة وقال: إنه كالختم على الكتاب" وفي معناه قول علي رضي الله عنه: آمين خاتم رب العالمين. ختم به دعاء عبده. يقوله الإمام ويجهز به في الجهرية لما روي عن وائل بن حجر أنه عليه الصلاة والسلام "كان إذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته".

وعن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه لا يقوله. والمشهور عنه أنه يخفيه كما رواه

إلى المصادر ثم منها إلى أسماء الأفعال نحو "صه ومه" انتهى كلامه، فنقول:

قال صاحب الكشاف: آمين صوت سمي به الفعل الذي هو "استجب" وهذا بناء على الأصل الذي ذكرنا. وعدل المصنف عنه بناءً على أنه يحتمل أن يكون أصله مصدرًا كما صرح به الرضي، أو أن يكون صوتًا، وأما ما روى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن رسول الله ﷺ فلا ينتهز دليلاً على كونه من أسماء الأفعال. لأنه لم لا يجوز أن يكون لفظاً سريانياً كما قيل. وفسره النبي ﷺ حين سأله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن معناه، قال الرضي: وأما آمين فقليل: سرياني، وليس إلا من أوزان العجمة كقاييل وهابيل بمعنى إفعل على ما فسرته النبي ﷺ حين سأله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ويخفف بحذف الألف فيقال "أمين" على وزن كريم. ولا منع أن يقال أصله القصر ثم مد فيكون عربياً مصدرًا في الأصل كالنذير والنكير، ثم جعل اسم فعل. إلى هنا كلامه.

قوله: آمين على وزن كريم طلب الاستجابة لقوله: آمين فزاد الله ما بيننا بعدا.

وصدر البيت: تباعد عني فطحا لاذعوته. فطحل اسم رجل.

قوله: كالختم على الكتاب: يعني كما أن الختم على الكتاب يمنع عن ظهور ما

فيه على غير من كتب إليه كذلك الختم في الدعاء يمنع من الفساد الذي هو الخيبة لما روي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول ﷺ: إذا دعا أحدكم فلا يقال:

عبد الله بن مغفل وأنس. والمأموم يؤمن معه لقوله عليه الصلاة والسلام: "إذا قال الإمام ولا الضالين فقولوا آمين، فإن الملائكة تقول آمين، فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه" وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لأبي "ألا أخبرك بسورة لم تنزل في التوراة والإنجيل والقرآن مثلها. قال: قلت بلى يا رسول الله. قال: فاتحة الكتاب إنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته"

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "بينما رسول الله ﷺ جالس إذ أتاه ملك فقال: أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب. وخواتيم سورة البقرة. لن تقرأ حرفاً منهما إلا أعطيته"

وعن حذيفة بن اليمان أن رسول الله ﷺ قال: "إن القوم ليعث الله عليهم العذاب حتماً مقضياً فيقرأ صبي من صبيانهم في الكتاب: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة.

~~~~~  
 اللهم اغفر لي إن شئت ولكن ليعظم الرغبة والإجابة .

قوله: وخواتيم سورة البقرة" يعني آمن الرسول الخ.

قوله: في الكتاب: قال في القاموس: الكتاب كرمّان، الكاتبون والمكتب، والمراد هنا الأخير.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

سورة البقرة مدنية وآياتها ست وثمانون ومأتان

﴿آلَم﴾ [١] وسائر الألفاظ التي يتهجى بها . أسماء مسمياتها الحروف التي ركبت منها الكلم لدخولها في حد الاسم . واعتوار ما يخص به من التعريف والتنكير والجمع والتصغير ونحو ذلك عليها . وبه صرح الخليل وأبو علي . وما روى ابن مسعود رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال : ” من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها ، لا أقول : آلم حرف ، بل ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف ” فالمراد به غير المعنى

قوله : يتهجى بها ، في الأساس : هجأ الحروف ويهجيها وهو يهجوها ويتهجأها تعددها . ومن المجاز هو يهجو فلانا يعد معاييه . قال العلامة الفتازاني : والباء للصلة والآلة على حذف المفعول بلا واسطة . والمعنى يتهجى بها الحروف أي يعدد ، وحملها على التضمين أي يؤتي بها مهجوة سهو ؛ لأن ذلك إنما هي في المسميات لافي الأسماء . قوله : من التعريف الخ . كـ ” الألف ” ، والتنكير كـ ” ألف ” ، والجمع كـ ” ألفات ” والتصغير كـ ” أليف ” ونحو ذلك كالوصف والاسناد كـ ” الألف المكتوب ” و ” كُتِب الألف ” . وإضافة كـ ” ألف الوصل ” .

قوله : وما روي : إشارة إلى جواب معارضة . تقرير المعارضة أن الحديث يدل على إطلاق الحروف على تلك الألفاظ فلا يكون إسماً . أجاب عنه بوجهين . أحدهما : أن المراد بالحرف غير المصطلح . فإن تخصيصه به عرف مجدد لم يوجد في زمن النبي ﷺ فلا يحمل عليه بل أريد به المعنى اللغوي وهو الكلمة الواحدة كذا في المذهب .

وقيل : إن الحرف لغة الطرف . والمعنى من قرء بعضاً من كتاب الله تعالى فلا يخفى ما فيه ؛ إذ ليس كل كلمة طرفاً .

وثانيهما : أنه سماها حروفاً مجازاً بناءً على أن مدلولاتها التي ركبت منها حروف ، فيكون من قبيل تسمية الشيء باسم مدلوله ، ويكون العلاقة علاقة المجاورة . وهذا الجواب على تقدير تسليم أن يكون المراد بالحرف المصطلح .

الذي اصطلاح عليه. فإن تخصيصه به عرف مجدد بل المراد المعنى اللغوي. ولعله سماه باسم مدلوله. ولما كانت مسمياتها حروفاً وحداناً وهي مركبة. صدرت بها لتكون تأديتها بالمسمى أول ما يقرع السمع. واستعيرت الهمزة مكان الألف لتعذر الابتداء بها هي ما

قوله: ولما كانت مسمياتها حروفاً. جواب إشكال وهو أن يقال ما وجه اختصاص هذه الألفاظ بهذه الصورة المخصوصة وهي تصديرها بتلك المسميات وكونها ساكنة الأعجاز. أجاب بأن مسمياتها لما كانت حروفاً مفردةً وهي أسامي تلك المسميات مركبة منها صدرت بتلك الحروف المفردة ليكون تأديتها بالمسمى أول ما يقرع السمع. ولما ورد عليه أنك لم تصدر في الألف فما وجهه؟

أجاب بأنه لما تعذر ذلك لتعذر الابتداء بها استعيرت الهمزة مكان الألف. وأما أنها ساكنة الأعجاز، فلأنها إذا لم يتصل به العوامل تكون موقوفة خالية عن الإعراب لا مبنية حتى يحرك لالتقاء الساكنين كما في "أين" و"هؤلاء" بخلاف الوقف، فإنه جاز فيه ذلك. وهذا الجواب مبني على رأى صاحب الكشف، فإنه ذهب إلى أن أسماء المعدادة تعديداً معربة موقوفة. قال الرضي: وليس بشيء. كيف يعرب الشيء بلا سبب الإعراب ولا عامل لفظي أو معنوي.

ولما كان هناك إشكالا آخر يترتب على التحقيق السابق ترتباً ما. وهو أنك تحققت وقوع تلك الأسماء أنفسها على الكيفية المخصوصة فما وجه وقوعها على هذه الصورة في فواتح السور أتى بـ"ثم". وأجاب عنه بوجهين.

أحدهما: أن مسمياتها لما كانت عنصر الكلام وبسائطه التي تركبت منها أفتتحت بطائفة منها إيقاظاً لمن تحدى بالقرآن على أنه كلام منظوم مما ينتظمون منه، فلو كان من عند غير الله تعالى لما تحقق عجز جميعهم مع أن الأصل ثابت متحقق.

وثانيهما: أن يكون أول ما يقرع الأسماع مستقلاً بنوع من الإعجاز و.... من دلائل الإعجاز. وذلك أن النطق بالحروف أنفسها كانت العرب فيه مستوية الأقدام: الأميون منهم وأهل الكتاب، بخلاف النطق بأسامي الحروف فإنه كان مختصاً بمن خطّ وقرء وخالط أهل الكتاب وتعلم منهم، فأما من الأمي الذي لم يخالط أهل الكتاب فمستبعد خارق للعادة كالكتابة والتلاوة.

لم تلها العوامل موقوفة خالية عن الإعراب لفقد موجهه ومقتضيه. لكنها قابلة إياه ومعرضة له إذ لم تناسب مبنى الأصل ولذلك قيل ﴿ص﴾ و﴿ق﴾ مجموعاً فيهما بين الساكنين ولم تعامل معاملة أين وهؤلاء. ثم إن مسمياتها لما كانت عنصر الكلام وبسائطه التي يتركب منها. افتتحت السورة بطائفة منها إيقاظاً لمن تحدى بالقرآن وتنبهاً على أن المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم ، فلو كان من عند غير الله لما عجزوا عن آخرهم مع تظاهرهم وقوة فصاحتهم عن الإتيان بما يدانيه، وليكون أول ما يقرع الأسماع مستقلاً بنوع من الإعجاز. فإن النطق بأسماء الحروف مختص بمن خط ودرس. فأما من الأمي الذي لم يخالط الكتاب فمستبعد مستغرب خارق للعادة كالكتابة والتلاوة سيما وقد راعى في ذلك ما يعجز عن الأديب الأريب الفائق في فنه. وهو أنه أورد في هذه الفواتح أربعة عشر اسماً هي نصف أسامي حروف المعجم إن لم يعد فيها الألف حرفاً برأسها

واعترض بأنه يمكن تعلم الناطق بأسامي الحروف ولو بسماع من صبي بأقصر مدة فمن أين الإعراب ونوع من الأعجاز. وأجيب بأنه وإن أمكن لكن صدوره من الأمي الذي علم واشتهر أنه لم يتعلم قط مستغرب .

قوله: ولذلك قيل: أي ولأجل أنها موقوفة لامبنية قيل: "ص" و"ق" بالجمع بين الساكنين، فإن ذلك جائز في حال الوقف بخلاف البناء.

قوله: عن آخرهم: كناية الشمول والاستيعاب، والمعنى عجزاً صادراً عن آخرهم لا متجاوزاً عنه؛ لأن معنى تجاوز عنه عفاً، وأما بمعنى المتعدي والمجازوة فهو متعدد بنفسه، ولا عن آخرهم إلى أولهم ؛ لأنه من دون عن الأريب العالم يعلم الأدب. والأريب بالراء المهملة العاقل .

قوله: نصف أسامي حروف المعجم: وهي الألف، واللام، والميم، والصاد، والراء، والكاف، والهاء، والياء، والعين، والطاء، والسين، والحاء، والقاف، والنون. قال الجوهري: المعجم النقط بالسواد وغيره. يقال: أعجمت الحروف. ومنه الحروف المعجم، وهي الحروف المقطعة التي يختص أكثرها بالنقط. ومعناه حروف الخط المعجم كمسجد الجامع: أي مسجد الوقت الجامع. وناس يجعلون المعجم بمعنى الإعجام مصدرًا كالمدخل والمخرج: أي من شأن هذه الحروف أن يعجم. وقال العلامة التفتازاني: وقد يقال: معناه حروف الإعجام أي إزالة العجمة وذلك بالنقطة .

في تسع وعشرين سورة بعددها إذا عد فيها الألف الأصلية مشتملة على أنصاف أنواعها. فذكر من المهموسة: وهي ما يضعف الاعتماد على مخرجه ويجمعها "ستشحثك خصفه" نصفها الحاء والهاء والصاد والسين والكاف. ومن البواقي المجهورة نصفها، يجمعها "لن يقطع أمر" ومن الشديدة الثمانية المجموعة في "أجدت طبقك" أربعة، يجمعها "أقطك" ومن البواقي الرخوة عشرة يجمعها "خمس على نصره" ومن المطبقة التي هي الصاد والضاد والطاء والظاء نصفها، ومن البواقي المنفتحة نصفها. ومن القلقة وهي:

قوله: في تسع وعشرين: حال من الفواتح، أو صفة له كذا قال المظهر. ويحتمل أن يكون متعلقاً بـ "أورد". وقوله: "في هذه الفواتح" حال من أربعة عشر.

قوله: فذكر من المهموسة وهي ما يضعف الاعتماد على مخرجه: فلا يحتبس جري النفس مع تحركه. والإشحات الإلحاح في المسئلة. ومنه يقال للمتكدي شحات، وخصفة اسم امرأة. قال الزمخشري: معناه ستكدي عليك هذه المرأة. والمهجورة بخلافها، وهو ما قوي الاعتماد على مخرجه فلا يخرج الابصوت قوي شديد ويمنع النفس من الجري معه، وهي ما عدا حروف "ستشحثك خصفه".

قوله: ومن الشديدة: وهي ما ينحصر جري صوته عند إسكانه في مخرجه. فلا يجري في "أجدت طبقك" من أجدت الشيء فجاد، والطبق بالفتح معروف، والحال أيضاً، والأقط بفتح الهمزة وكسر القاف طعام يتخذ من اللبن، والرخوة بخلافها، فهي حروف لا ينحصر جري صوته عند إسكانها، ويجمعها "خمس على نصره" خمس كفرح اشتد وصلب في الدين والقتال فهو خمس وأحمس وهم خمس. ومن المطبقة بفتح الموحدة وهي ما ينطبق اللسان معه على الحنك الأعلى فينحصر الصوت حينئذ بين اللسان وما حاذاه من الحنك الأعلى. فهي في الحقيقة متجاوز فيها؛ لأن المطبق إنما هو اللسان والحنك، وأما الحرف فهو مطبق عنه. فاختصر فليل: مطبق، كما قيل للمشارك فيه: مشترك، والمنفتحة ضده؛ لأنه ينفتح ما بين اللسان والحنك عند النطق بها.

قوله: ومن القلقة: وإنما سميت حروف القلقة؛ لأنه يصحبها ضغط اللسان في مخرجها في الوقف مع شدة الصوت المتصعد من الصدر، والقلقة شدة الصوت وشدة الصياح، ويجمعها "قد طبع" من الطبع وهو الضرب على الشيء الأجوف كالرأس ونحوه. فيقال: طبع الرجل يطبع فهو أطبع وهو الأحمق.

حروف تضطرب عند خروجها ويجمعها "قد طبع" نصفها الأقل لقلتها. ومن اللينتين الياء لأنها أقل ثقلًا. ومن المستعلية وهي التي يتصعد الصوت بها في الحنك الأعلى. وهي سبعة: القاف والصاد والطاء والخاء والفين والضاد والظاء نصفها الأقل. ومن البواقى المنخفضة نصفها. ومن حروف البدل: وهي أحد عشر على ما ذكره سيبويه واختاره ابن جني ويجمعها "أحد طويت" منها الستة الشائعة المشهورة التي يجمعها "أهطمين" وقد زاد بعضهم سبعة أخرى هي اللام في "أصيلال" والصاد والزاي في "صرات وزراط" والفاء في "أجداف" والعين في "أعن" والتاء في "ثروع الدلو" والباء في "باسمك" حتى صارت ثمانية عشر، وقد ذكر منها تسعة الستة المذكورة واللام والصاد والعين. ومما يدغم في مثله ولا يدغم في المقارب وهي خمسة عشر: الهمزة والهاء والعين والصاد والطاء والميم والخاء والغين والضاد والطاء والفاء والظاء والشين والزاي والفاء والواو نصفها الأقل. ومما يدغم فيهما وهي الثلاثة

قوله: ونصفها الأقل: هو القاف والتاء، وإنما ذكر نصفها الأقل لقلتها في أنفسها.

قوله: ومن اللينتين: أي الواو والياء. وإنما ترك الألف لكونها منقلبة عنهما.

قوله: ومن المستعلية: وهي ما يرتفع اللسان بها إلى الحنك الأعلى فيتصعد الصوت بها فيه. ولا يلزم من الاستعلاء الإطباق ويلزم من الإطباق الاستعلاء، ألا ترى أنك إذا نطقت الحاء والعين والقاف استعلى أقصى اللسان إلى الحنك الأعلى من غير انطباق، وإذا نطقت بالصاد وأخواتها استعلى اللسان أيضاً، فبينهما عموم وخصوص مطلقاً. ووجه التسمية ظاهر. والمنخفضة بخلافها.

قوله: ومن حروف البدل: أي الحروف الذي يبدل من غيرها.

قوله: أهطمين: إسم موضع.

قوله: أصيلال: أصله أصيلان. واللام بدل من النون.

قوله: في صراط وزراط: أصلها سراط بالسين.

قوله: في أجداف: أصله جد بالفتح وهو القبر.

قوله: في أعن: أصله أن.

قوله: ثروع الدلو: بالغين المعجمة. أصله فروغ الدلو جمع فرغ، وهو مخرج الماء منها حيث يفرغ أي يصب.

قوله: باسمك: بفتح الموحدة. أصله ما اسمك.

عشر الباقية نصفها الأكثر: الحاء والقاف والكاف والراء والسين واللام والنون لما في الإدغام من الخفة والفصاحة . ومن الأربعة التي لا تدغم فيما يقاربها ويدغم فيما يقاربها وهي: الميم والراء والسين والفاء نصفها.

ولما كانت الحروف الذلقية التي يعتمد عليها بذلق اللسان: وهي ستة يجمعها "رب منفل" والحلقية التي هي الحاء والخاء والعين والغين والهاء والهمزة. كثيرة الوقوع في الكلام ذكر ثلثيها. ولما كانت أبنية المزيد لا تتجاوز عن السباعية ذكر من الزوائد العشرة التي يجمعها "اليوم تنساه" سبعة أحرف منها تنبيهاً على ذلك ، ولو استقرت الكلم وتراكيبها وجدت الحروف المتروكة من كل جنس مكسورة بالمذكور ثم إنه ذكرها مفردة وثنائية وثلاثية ورباعية وخماسية. إيذاناً بأن المتحدى به مركب من كلماتهم التي أصولها كلمات مفردة. ومركبة من حرفين فصاعداً إلى الخمسة. وذكر ثلاث مفردات في ثلاث سور؛ لأنها توجد في الأقسام الثلاثة: الاسم والفعل والحرف

قوله: ولما كانت الحروف الذلقية: جواب إشكال يرد على قوله "مشملة على أنصاف أنواعها" وإنما سميت بذلك ؛ لأن الذلاقة الفصاحة والخفة، وهذه الحروف أخف الحروف، ولا ينفك رباعي ولا خماسي من حروف منها إلا شاذاً كالعسجد والدهوقة والزهرقة والعطوس؛ وذلك لأن الرباعي والخماسي ثقيلان، فلا يخلو عن حرف سهل خفيف على اللسان .

قوله: رب منفل: من نفله أي غنمه. وفي الحديث نفل النبي ﷺ القاتل السلب.

قوله: على ذلك: أي على أن أبنية المزيد لا يتجاوز عن سبعة أحرف.

قوله: ولو استقرت إلى آخره: تنمة لقوله: وهو أنه أورد في هذه الفواتح الخ. وحاصله أنه أورد في هذه الفواتح أربعة عشر اسماً مشتملة إلى غير ذلك من أنواع حروف المعجم على أنصافها التي هي أكثر وقوعاً في الكلم وتراكيبها .  
قوله: مكسورة: أي مغلوبة في الكثرة فهو مكسور.

قوله: ثم أنه ذكرها مفردة الخ: يعني ذكر بعضها على حرف واحد. مثل "ق" وبعضها ثنائية، مثل "حَمْ" وبعضها ثلاثية، مثل "آَمْ" وبعضها رباعية، مثل "آَمْص" وبعضها خماسية، مثل "كهيعص" للإيذان بأن المتحدى به مركب من الكلمات التي أصولها كذلك .  
قوله: وذكر ثلاث مفردات الخ. يعني أن مفردات كلامهم توجد في الأقسام الثلاثة فذكر ثلاث مفردات هي "ق" و"ص" و"ن" . في ثلاث سور للتنبيه على ذلك



وأربع ثنائيات؛ لأنها تكون في الحرف بلا حذف "كبل" وفي الفعل بحذف كقل. وفي الاسم بغير حذف كمن. وبه كدم في تسع سور لوقوعها في كل واحد من الأقسام الثلاثة على ثلاثة أوجه: ففي الأسماء من وإذ وذو. وفي الأفعال قل وبع وخف. وفي الحروف من وإن ومذ على لغة من جربها. وثلاث ثنائيات لمجيئها في الأقسام الثلاثة في ثلاث عشرة سورة تنبيهاً على أن أصول الأينية المستعملة ثلاثة عشر. عشرة منها للأسماء. وثلاثة للأفعال. ورباعيتين وخماسيتين تنبيهاً على أن لكل منهما أصلاً: كجعفر وسفر جل. وملحقاً: كقردد وجحنفل. ولعلها فرقت على السور ولم تعد بأجمعها في أول القرآن

وقوله: وأربع ثنائيات: يعني أن ثنائية كلامهم أربع. هي ثنائية الحرف بلا حذف وثنائية بحذف، وثنائية الاسم بلا حذف وثنائية بحذف. وكل منها على ثلاثة أوجه: فتح أوله وضمه وكسره، فذكر أربع ثنائية للتنبيه على أن ثنائية كلامهم كذلك. وفي تسع سور للتنبيه على أن تلك الأربع أيضاً واقع على ثلاثة أوجه. قوله: وثلاث ثنائيات. هي "آل" و"الر" و"طسم". في الأقسام الثلاثة: أي الاسم والفعل والحرف.

قوله: ثلاثة عشر: عشرة منها للأسماء. وهي بُس، وبرد، وجبر، وفرس، وعضد، وكثف، وعنب، وإبل، وضرد، وعُنُق. والثلاثة التي للأفعال. هي فَعَلَ فَعِلَ فَعُلَ. قوله: رباعيتين: المص، المر

قوله: وخماسيتين: كهيعص، حمعسق.

قوله: ولعلها فرقت على السور ولم تعدها بأجمعها في أول القرآن لهذه الفائدة. قال المظهر: إشارة إلى ما استفيد من قوله: ثم ذكر مفردة إلى قوله: ولعلها فرقت. أقول: يعني أن تفريق الأسماء الواقعة على الكيفية المخصوصة من كونها مفردة وثنائية وثلاثية ورباعية وخماسية يدل على تفرق أنواع كلامهم وتعددتها منقسمة على تلك الأقسام. وكذلك تفريق ثنائيات الأسماء ليشعر بتفرق ثنائيات الكلام بانقسامها على الأربع، وأما في تسع السور فيدل على انقسامها على تسعة أقسام، أعني الاسم المضموم الأول ومفتوحة ومكسورة. والفعل والحرف كذلك. وكذا تفريق الثلاثيات يدل على تفرق الثلاثي ومجيئه في الاسم والفعل والحرف. وقس غيره.

فان قيل: ذكر هذه الأسماء على الكيفية المخصوصة مع قطع النظر عن التفريق

لهذه الفائدة مع ما فيه من إعادة التحدي وتكرير التنبيه والمبالغة فيه.

والمعنى أن هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف. أو المؤلف منها. كذا وقيل: وهي أسماء للسور. وعليه إطباق الأكثر. سميت بها إشعاراً بأنها كلمات معروفة التركيب فلولم تكن حياً من الله تعالى لم تتساقط مقدرتهم دون معارضتها. واستدل عليه بأنها لو لم تكن مفهومة كان الخطاب بها كالخطاب بالمهمل والتكلم بالزنجي مع العربي. ولم يكن القرآن بأسره بياً نأً وهدي. ولما أمكن التحدي به وإن كانت مفهومة. فلما أن يرا د بها السور التي هي مستهلها على أنها ألقابها، أو غير ذلك. والثاني

يدل على تعدد أنواع الكلام.

قلت: لا ضير، فإن ذكر الأسماء كما يدل على تعدد الأنواع والمجيء في الأقسام الثلاثة كذلك تفرق الأسماء على الكيفية المخصوصة يدل على ذلك بل أظهر. فيكون هذه الفائدة مشتركة بينهما.

قوله: والتنبيه: أي على إعجاز القرآن.

قوله: والمبالغة فيه: أي في كل من التحدي والتنبيه.

قوله: والمعنى: أي المراد، ومحصل الكلام على تقدير أن يكون "آلم" وغيره أسماء مسمياتها المركبة منها الكلام أن المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف أو المؤلف منها كذا. أي متحدى به يعني أن "آلم" على هذا يحتمل أن يكون مبتدأ وأن يكون خبراً. قوله: وقيل هي: أي "آلم" على هذا يحتمل وسائر الألفاظ التي يتحداً بها معروفة التركيب: أي من مسميات ذلك الألفاظ.

قوله: واستدل عليه: يعني استدلل على كونها أسماء سور بأنها لا يخلو إما أن لا يكون مفهومة أو يكون، على الأول يلزم أن يكون الخطاب بها كالخطاب بالمهمل والتكلم باللغة الزنجي مع العربي. وأن لا يكون القرآن بأسره تبياناً وهدي بل بعضه. وأن لا يمكن التحدي به، وعلى الثاني إما أن يرا د بها السور التي هي أولها على أنها ألقابها أو غير ذلك. والثاني باطل؛ لأنه إما أن يكون المراد بتلك الألفاظ ما وضعت هي له في لغة العرب: أي الحروف المبسوطة، أو ما قيل: إن الألف معناه الرجل السخي، والباء الكثير الوطي، والتاء الناقة التي تحلب دائماً إلى آخر حروف المعجم. وظاهر أن كلامهما ليس بمراد في فواتح السور.

باطل؛ لأنه إما أن يكون المراد ما وضعت له في لغة العرب فظاهر أنه ليس كذلك . أو غيره وهو باطل لأن القرآن أنزل على لغتهم لقوله تعالى ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [٢٦. الشعراء: ١٩٥] فلا يحمل على ما ليس في لغتهم.

لا يقال: لم لا يجوز أن تكون مزیلة للتنبيه؟ والدلالة على انقطاع كلام واستيناف آخر؟ كما قاله قطرب. أو إشارة إلى كلمات هي منها اقتصرت عليها اقتصار الشاعر في قوله:

قُلْتُ لَهَا قَفِي فَقَالَتْلِي قَافٌ

كما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال: الألف آلاء الله . واللام لطفه . والميم ملكه . وعنه أن الرّ، وحمّ، ونّ، مجموعها الرحمن . وعنه أن المّ معناه . أنا الله أعلم ونحو ذلك في سائر الفواتح . وعنه أن الألف من الله . واللام من جبريل . والميم من محمد، أي القرآن منزل من الله بلسان جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام . أو إلى مدد أقوام وآجال بحساب الجمل كما قال أبو العالية متمسكاً بما روي "أنه عليه الصلاة والسلام لما أتاه اليهود تلا عليهم المّ البقرة. فحسبوه وقالوا: كيف ندخل في دين مدته إحدى وسبعون سنة . فتبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا: فهل غيره . فقال: المصّ والرّ والممرّ. فقالوا: خلطت علينا فلا ندري بأيها نأخذ" فان تلاوته إياها بهذا الترتيب عليهم وتقريرهم على استنباطهم دليل على ذلك . وهذه الدلالة وإن لم تكن عربية لكنها لا شهرها فيما بين الناس حتى العرب تلحقها بالمعربات كالمشكاة والسجيل والقسطاس . أو دلالة على الحروف المبسوطة مقسماً بها لشرفها من حيث إنها بسائط

قوله: لا يقال: إشكال يرد على الجواب الذي تضمنه الاستدلال على كونها أسماء السور. وتقريره أن يقال: إنه لا يلزم من انتفاء كونها أسماء مسمياتها الحروف كونها أسماء للسور، وإنما يلزم لو لم يكن هناك احتمال آخر وليس كذلك.

قوله: هي منها اقتصرت: أي الحروف اقتصرت من تلك الكلمات عليها.

قوله: قاف: مقتصر إما من أقف أو وقفت.

قوله: أو دالة: عطف على مزیدة: أي ذات دلالة أو دالة.

قوله: من حيث إنها بسائط أسماء الله تعالى: يعني أن أسماء الله تعالى وكلامه

يتركب منها. وإنما سمّي الكلام خطاباً؛ لأنه يخاطب به، وإن القول معارضة على قيل.

أسماء الله تعالى ومادة خطابه.

هذا وإن القول بأنها أسماء السور يخرجها إلى ما ليس في لغة العرب. لأن التسمية بثلاثة أسماء فصلاً مستكره عندهم ويؤدي إلى اتحاد الاسم والمسمى. ويستدعي تأخر الجزء عن الكل من حيث إن الاسم متأخر عن المسمى بالرتبة. لأننا نقول: إن هذه الألفاظ لم تعهد مزيدة للتنبيه والدلالة على الانقطاع والاستيناف يلزمها غيرها من حيث إنها فواتح السور. ولا يقتضى ذلك أن لا يكون لها معنى في حيزها ولم تستعمل للاختصار

قوله: ويؤدى إلى اتحاد الاسم والمسمى: يعني لو قيل أنها أسماء السور وتلك الأسماء أجزاء خارجية منها يلزم أن يكون الاسم والمسمى واحداً، إلا أنه إذا كان اسماً للكل والجزء داخل في الكل كان اسماً للجزء الذي هو نفسه فيستدعي تأخر الجزء عن الكل من حيث إن الاسم يتأخر عن المسمى بالرتبة مع أنه مقدم عليه فيلزم الدور. وتقرير الجواب الذي يأتي بعد: إننا لا نسلم لزوم الاتحاد؛ لأن المسمى هو مجموع السورة من حيث هو لا جميع أجزائه، والاسم جزء السورة. ولا يلزم من كون الاسم مقابلاً للمجموع من حيث هو كونه مقابلاً لكل من أجزائه وهو أي الجزء مقدم من حيث ذاته ومؤخراً باعتبار كونه اسماً.

فإن قلت: يكفي في الاعتراض الاتحاد، ولا حاجة إلى استدعاء الدور.

قلت: هذا اعتراض آخر، لكن لما ترتب على الاعتراض الأول أورد في ضمنه ورتب عليه.

أقول: فعلى تقدير أن يكون الاسم جزءاً للمجموع من حيث المجموع يلزم على هذا القائل ما أورده على القائل بأنها أسماء مسمياتها الحروف التي ركبت منها الكلم في ضمن الاستدلال؛ لأنه إذا كان جزءاً للمجموع - ولا معنى للجزء عنده؛ لأنه إنما هو على تقدير الاسمية كما ظن - يلزم أن يكون الخطاب كالخطاب بالمهملة، وأن لا يكون القرآن بأسره تبياناً، وأن لا يمكن التحدي به. ولعل هذا هو السبب أيضاً لاختيار المصنف رحمه الله القول الأول دون هذا لكن لم يتعرض لظهوره، أو لأنه أشار إليه بقوله: والوجه الأول أقرب إلى التحقيق.

قوله: والاستيناف يلزمها الخ: يعني أن الاستيناف يلزم هذه الكلمات لا من حيث خصوصيات ذواتها بل من حيث أنها فواتح السور، ولا يلزم من ذلك أن لا يكون لها معنى في حيزها وأنفسها كما في ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ وأما بعد.

من كلمات معينة في لغتهم. أما الشعر فشاذاً. وأما قول ابن عباس . فتنبيه على أن هذه الحروف منبع الأسماء ومبادئ الخطاب و تمثيل بأمثلة حسنة. ألا ترى أنه عد كل حرف من كلمات متباينة لا تفسير وتخصيص بهذه المعاني دون غيرها إذ لا مخصص لفظاً ومعنى ولا بحساب الجمل فتلحق بالمعربات، والحديث لا دليل فيه، لجواز أنه عليه الصلاة والسلام تبسم تعجباً من جهلهم، وجعلها مقسماً بها وإن كان غير ممتنع لكنه يحوج إلى إضمار أشياء لا دليل عليها. والتسمية بثلاثة أسماء إنما تمتنع إذا ركبت وجعلت اسماً واحداً على طريقة بعلبك. فأما إذا نثرت نثر أسماء العدد فلا. وناهيك بتسوية سبويه بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر وطائفة من أسماء حروف المعجم. والمسمى هو مجموع السورة والاسم جزؤها فلا اتحاد. وهو مقدم من حيث ذاته مؤخر باعتبار

قوله: وأما قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فتنبيه على أن الخ: يعني ليس غرض ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هي الإشارة إلى كلمات هي منها اقتضرت بل غرضه التنبيه على أن مأخذ الأسماء، والكلام المخاطب به هذه الحروف، والتمثيل بأمثلة حسنة مشتملة على معاني جيدة، ألا ترى أنه عد كل حرف منها في كلمات متفرقة غير متناسبة كما عد اللام مثلاً من لطفه والله وجبرئيل. ولو كان غرضه الإشارة لما أورد كذلك بل في كلمة أو كلمات مشتركة في مادة واحدة كالقاف مثلاً في أقف، وتقف، وقف وغير ذلك.

قوله: لا تفسير: بمعنى تفسير المجمل.

قوله: ولا تخصيص: بمعنى تخصيص المشترك؛ إذ لا مخصص لفظاً ومعنى. يعني أن هذه الألفاظ من حيث خصوصيتها وتركيبها من المادة المخصوصة لا يقتضي التخصيص بتلك المعاني المخصوصة وكذا من حيث خصوصية معانيها التي هي الحروف المبسوطة، أو غيرها كما ذكرنا لا تقتضي ذلك.

قوله: ولا بحساب الجمل: عطف على قوله للاختصار.

قوله: إلى إضمار أشياء: هي فعل القسم وحرفه وجوابه. وأما أنه لا دليل فلا أن حرف القسم ليس بمذكور حتى يدل على قوله وجوابه.

قوله: والتسمية: إشارة إلى جواب المعارضة التي أوردتها على القول الثاني الذي

عبر عنه بقليل.

كونه اسماً. فلا دور لاختلاف الجهتين. والوجه الأول أقرب إلى التحقيق وأوفق للطائفتين  
التنزيل وأسلم من لزوم النقل. ووقوع الاشتراك في الأعلام من واضع واحد، فإنه يعود  
بالنقض على ما هو مقصود بالعلمية. وقيل: إنها أسماء القرآن؛ ولذلك أخبر عنها بالكتاب  
والقرآن.

وقيل: إنها أسماء لله تعالى، ويدل عليه أن علياً كرم الله تعالى وجهه كان يقول:  
يَا كَهَيْلِصَ. وَيَا حَمَّعَسَقَ. ولعله أراد يا منزلهما.

وقيل: الألف من أقصى الحلق وهو مبدأ المخارج، واللام من طرف اللسان وهو  
أوسطها، والميم من الشفة وهو آخرها، جمع بينها إيماء إلى أن العبد ينبغي أن يكون أول  
كلامه وأوسطه وآخره ذكر الله تعالى.

وقيل: إنه سرٌّ استأثره الله بعلمه وقد روي عن الخلفاء الأربعة وغيرهم من  
الصحاب ما يقرب منه. ولعلمهم أرادوا أنها أسرار بين الله تعالى ورسوله ورموز لم يقصد بها

قوله: على طريقة بعلبك: يعني لم يحافظ فيه على أحوال المفردات بخلاف ما  
نشرت نثر أسماء العدد. فإنه أبقيت فيه المفردات على ما كانت عليه كالجملة وغيرها نحو  
تأبط شراً.

قوله: ولذلك أخبر عنها بالكتاب: نحو ﴿الْم﴾. ذلك الكتب. على بعض الوجوه  
ونحو ﴿الر﴾. كتب أنزلناه. وغير ذلك.

قوله: أسماء القرآن: نحو ﴿حَمَّ﴾. تنزيل من الرحمن الرحيم.

قوله: والوجه الأول أقرب إلى التحقيق وأوفق للطائفتين وأسلم من لزوم  
النقل: أما كونه أقرب فلعدم ورود شبهة عليه بخلاف احتمال الآخر. فإنه وإن اندفعت عنه  
الشبهات المذكورة لكن الشبهة التي أوردته غير مندفة. وأما أنه أوفق للطائفتين فلما  
فيه من الإشارة إلى ذلك كما أن التعريض والكناية إشارة إلى غير ما هو المذكور. وأورد  
عليه أنه على تقدير كونه أعلاماً يحصل منه ما يحصل من الوجه الأول وهو الإشارة إلى  
جهة التحدي كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى. وأجيب بأن ذلك على تقدير العلمية  
تبع غير لازم. وعلى الوجه الأول مقصود إصابة. وأما أنه أسلم من لزوم النقل فلا استعماله  
في موضعه الأصلي.

قوله: وقد روي عن الخلفاء الأربعة وغيرهم ما يقرب منه: قال في منتخب التفسير

إفهام غيره؛ إذ يبعد الخطاب بما لا يفيد. فان جعلتها أسماء الله تعالى، أو القرآن، أو السور كان لها حظ من الإعراب، إما الرفع على الابتداء، أو الخبر، أو النصب بتقدير فعل القسم على طريقة: "اللَّهُ لأفعلن" بالنصب أو غيره كاذكر، أو الجر على إضمار حرف القسم. ويتأتى الإعراب لفظاً والحكاية فيما كانت مفردة أو موازنة لمفرد كحَمَ، فإنها كها بيل. والحكاية ليست إلا فيما عدا ذلك، وسيعود إليك ذكره مفصلاً إن شاء الله تعالى. وإن أبقيتها على معانيها فان قدرت بالمؤلف من هذه الحروف كان في حيز الرفع بالابتداء أو الخبر على مامر. وإن جعلتها مقسماً بها يكون كل كلمة منها منصوباً أو مجروراً على اللغتين في "اللَّهُ لأفعلن" وتكون جملة قسمية بالفعل المقدر له. وإن جعلتها أبعاض كلمات أو أصواتاً منزلة منزلة حروف التنبيه لم يكن لها محل من الإعراب كالجمل المبتدأة

الكبير: قال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه: في كل كتاب سرّ وسره في القرآن أوائل السور. وقال علي كرم الله تعالى وجهه الكريم: إن في كل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي انتهى. وروي عن عمر رضي الله تعالى عنه لكل كتاب زينة وزينة القرآن حروف التهجي هذا. وقال بعض العارفين: العلم بمنزلة البحر فأجري منه واد، ثم أجري من الوادي نهر، ثم أجري من النهر جدول، ثم أجري من الجدول ساقية، فلو أجري إلى الجدول ذلك الوادي لغرقه. ولو سال البحر على الوادي لأفسده. وهو المراد من قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ فبحور العلم عند الله تعالى وأعطى الرسل منها أودية، ثم أجرى الرسل من أوديتهم أنهاراً إلى العلماء، ثم أعطى العلماء لل العامة جداول صغاراً على قدر طاقتهم، ثم أجرت العامة سواقي إلى أهليهم بقدر طاقتهم. والسبب فيه أن العقول ضعيفة لا يحتمل الأسرار القوية كما لا يحتمل نور الشمس أبصار الخفافيش.

قوله: ويتأتى الإعراب: يعني يتأتى الإعراب والحكاية كلاهما فيما كانت مفردة أو موازنة لمفرد والحكاية فقط فيما عدا ذلك. والمراد بالحكاية هنا نقل المفردات ساكنة الإعجاز. وقال الرضي: إذا سميت السور بأسماء حروف المعجم التي في أوائلها، فإن أمكن إعرابها وجب ذلك إذا كانت مفردة، نحو قرأت. قاف ونون. غير منصرف للتانيث والعلمية. ويجوز الصرف كما في هذ. وكذا وجب الإعراب مع منع الصرف إن كانت مركبة من إثنين أو من ثلاثة. إثنان منها بوزن المفرد كـ "طس"؛ لأن طس بوزن قابيل. وكأنه مركب من إسمين. وإن لم يكن كذلك كـ "آلم" وكهيعص فالحكاية لا غير.

والمفردات المعدودة ويوقف عليها وقف التمام إذا قدرت بحيث لا تحتاج إلى ما بعدها. وليس شيء منها آية عند غير الكوفيين، وأما عندهم فـ"آلم" في مواضعها. والمَصّ وَكَهْيَعَصْ وَطَه وَطَسَمَ وَطَسَ وَيَسَ وَلَحَمَ آيَةً. وَلَحَمَ عَسَقَ آيتان. والبواقي ليست بآيات وهذا توقيف لا مجال للقياس فيه .

﴿ذلك الكتاب﴾ ذلك إشارة إلى "آلم" إن أول المؤلف من هذه الحروف، أو فسر بالسورة، أو القرآن؛ فإنه لما تكلم به وتقضى، أو وصل من المرسل إلى المرسل إليه صار متباعداً أشير إليه بما يشار به إلى البعيد وتذكيره متى أريد بـ"آلم" السورة لتذكير الكتاب فإنه خبره، أو صفته الذي هو هو، أو إلى الكتاب فيكون صفته، والمراد به الكتاب الموعود إنزاله بنحو قوله تعالى: ﴿إنا سنلقي عليك قولاً ثقیلاً﴾ [٧٣. المزمّل: ٥] ونحوه في الكتب المتقدمة، وهو مصدر سمي به المفعول للمبالغة.

وقيل: فِعَال بني للمفعول كاللباس. ثم عبر عن المنظوم عبارة قبل أن يكتب

قوله: وقف التمام: الوقف قطع الكلمة عما بعدها، فإن كان على كلام مفيد فحسن، ثم إن كان لما بعده تعلق لما قبله فهو الكافي وإلا فهو التام .

قوله: وهذا توقيف لا مجال للقياس فيه: جواب سؤال، وهو أن يقال: ما بالهم عدوا لبعض هذه الفواتح آية دون بعض. وبعضها آيتين دون بعض. فأجاب بأن هذا علم توقيفي توقف على الشرع لا مجال للقياس فيه كمعرفة السور .

قوله: ذلك إشارة: أثبت كون ذلك إشارة إلى "آلم" مع أنه ليس ببعيد بوجهين: الأول أنه لما تكلم به وتقضى فصار متباعداً؛ لأن المقتضي في حكم المتباعد. وهو شائع في كل كلام يحدث الرجل بحديث ثم يقول: وذلك ما لا شك فيه. ويحسب الحاسب ثم يقول: فذلك كذا وكذا. وقال الله تعالى: ﴿لا فارض ولا بكر. عوان بين ذلك﴾. والثاني: أنه لما وصل من المرسل وهو الله تعالى إلى المرسل إليه أي الرسول ﷺ وقع في حد البعيد كما تقول لصاحبك: وقد أعطيته شيئاً احتفظ لذلك .

واعترض عليه بأنه قبل الوصول إلى المرسل إليه كان كذلك. وأجيب بأن المتكلم إذا ألف كلاماً ليلقيه إلى غيره ويوصل إليه فربما لاحظ في تركيبه وصوله إليه وبني كلامه عليه . وقيل لم يرد بالمرسل إليه النبي ﷺ بل من وصل اللفظ إليه حال إيجاده بمنزلة السامع لكلامك. قال العلامة الشريف رحمه الله تعالى: وهو مردود بأنه خلاف ما



لأنه مما يكتب، وأصل الكتب الجمع، ومنه الكتيبة.

﴿لاريب فيه﴾ معناه أنه لو ضوحه وسطوع برهانه بحيث لا يرتاب العاقل بعد النظر الصحيح في كونه حياً بالغا حد الإعجاز، لأن أحداً لا يرتاب فيه. ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وإن كُنتُمْ في ريب مما نزلنا على عبدنا﴾ [البقرة: ٢٣٣] فإنه ما أبعد عنهم الريب بل عرفهم الطريق المزيح له: وهو أن يجتهدوا في معارضة نجم من نجومه ويذلوا فيها غاية جهدهم حتى إذا عجزوا عنها تحقق لهم أن ليس فيه مجال للشبهة ولا مدخل للريبة.

وقيل: معناه لاريب فيه للمتقين. وهدي حال من الضمير المجرور. والعامل فيه الظرف الواقع صفة للمنفي. والريب في الأصل مصدر رابى الشيء إذا حصل فيك الريبة. وهي قلق النفس واضطرابها. سمي به الشك؛ لأنه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة. وفي الحديث "دع ما يريبك إلى ما يريك" فان الشك ريبة والصدق طمأنينة. ومنه ريب الزمان لنوائبه.

يفهم من العبارة. وأيضاً إن أراد باللفظ الذي وصل لفظ "آلم" ذلك ليس إشارة إليه. وإن أراد لفظ جميع السورة أو المنزلة فقليل: إن وصل إليه الجميع كان ذلك على حاله. أقول: قد تقدم انفاً أن المتكلم إذا ألف كلاماً ليلقيه إلى غير ذلك فربما لاحظ في تركيبه وصوله إليه وبنى كلامه عليه.

قوله: لأنه مما يكتب: إن من شأنه أن يكتب فيكون مكتوباً بالقوة.

قوله: ومنه الكتيبة: أي للجيش لأنه يجمع.

قوله: معناه أنه لو ضوحه وسطوع برهانه: جواب سؤال. وهو أنه كيف نفى الريب عنه على سبيل الاستغراق وكم من مراتب فيه؟. أجاب بوجهين: أحدهما أن ليس معناه أن أحداً لا يرتاب فيه بل معناه أنه لو ضوحه وسطوع برهانه في كونه من عند الله تعالى بحيث لا يرتاب فيه العاقل بعد النظر الصحيح في كونه حياً بالغا حد الإعجاز. ثانيهما أن معناه لاريب فيه للمتقين، فعلى هذا يكون قوله: "للمتقين" خبر "لا" و"فيه" صفة لاسم "لا" و"هدي" حال من الضمير المجرور.

قوله: في معارضة نجم من نجومه: أي قطعه منها والمراد السورة؛ إذ التحدي لا يكون بأقل منها.

قوله: دع ما يريبك الخ. قال السيد الشريف رحمه الله تعالى: معنى الحديث دع ما

﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ يهديهم إلى الحق . والهدى في الأصل مصدر كالتسرى والتقى، ومعناه الدلالة .

وقيل: الدلالة الموصلة إلى البغية؛ لأنه جعل مقابل الضلالة في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [سبأ: ٢٤] ولأنه لا يقال مهدي إلا لمن اهتدى إلى المطلوب . واختصاصه بالمتقين؛ لأنهم المهتدون به والمتفعلون بنصبه . وإن كانت دلالاته

يقلقك ذاهباً إلى ما لا يقلقك . فإن كون الشيء مشكوكاً فيه غير صحيح مما يقلق النفس الزكية وتضطرب معه . وكونه صادقاً صحيحاً مما تطمئن له: أي إذا وجدت نفسك مضطربة في أمر فدعه . وأما إذا وجدت مطمئنة فيه فاستمسك به؛ لأن اضطراب قلب المؤمن في شيء علامة كذبه . وطمانيته علامة صدقه .

وقيل معناه: دع ما يشك فيه إلى ما تعلمه . فإن العمل بالمشكوك فيه يوجب قلقاً بخلاف العمل بالمعلوم . فإنه يوجب سكوناً وراحةً والأول أولى .

قوله: ومعناه الدلالة مطلقاً، وقيل معناه الدلالة الموصلة إلى البغية . والقائل هو صاحب الكشف، والتعبير بـ"قيل" يشعر باختياره الأول ورجحانه، ووجهه أن الهداية لغة الدلالة مطلقاً . قال في شمس العلوم: يقال: هداه إلى الطريق هداية أي دله وهداه الطريق أيضاً . وهداه الدين هدى أي يبين له . قال الله تعالى: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ وأما ما ذكره في توجيه كلامه فإنما يدل على إرادته من الآية الكريمة، لا على أنه لغة كذلك . والمدعى أن ذلك معناه اللغوي كما يشعر به سوق كلامه .

قوله: واختصاصه بالمتقين: جواب سؤال مقدر، وهو أن يقال: ما وجه اختصاص الهدى بالمتقين مع أن الهدى وهو الدلالة عامة للمتقين وغيرهم أجاب عنه بوجهين: حاصل الوجه الأول أن الاختصاص باعتبار الغاية، وأن الغاية هي أولى مراتب التقوى وهي التوقي عن الشرك كما يشعر به قوله: من كل مسلم وكافر . وأن المراد بالمتقين الصائرون إلى التقوى بالمعنى المذكور، يعني أن التوقي عن الشرك لا يجعل إلا للذين علم مصيرهم إليه لا الذين علم بقائهم على الشرك .

وحاصل الوجه الثاني أن الاختصاص باعتبار الغاية أيضاً، وأن الغاية هي ثانية مراتب التقوى أو ثالثها التي هي بعينها الانتفاع بالتأمل فيه، وأن المراد بالمتقين الصائرون إلى التقوى بمعنى ثانية المراتب أو ثالثها، يعني أن التجنب عن كل ما يوقع في الإثم أو التنزه عما يشغل

عامة لكل ناظر من مسلم أو كافر، وبهذا الاعتبار قال تعالى: ﴿هَدَى لِلنَّاسِ﴾ أو لأنه لا ينتفع بالتأمل فيه إلا من صقل العقل واستعمله في تدبر الآيات والنظر في المعجزات، وتعرف النبوات؛ لأنه كالغذاء الصالح لحفظ الصحة، فإنه لا يجلب نفعاً ما لم تكن الصحة حاصلة. وإليه أشار بقوله تعالى: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [١٧. الإسرايل: ٨٢] ولا يقدح ما فيه من المجمل والمتشابه في كونه هدى لما لم ينفك عن بيان تعيين المراد منه.

والمتقي اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى. والوقاية: فرط الصيانة. وهو في عرف الشرع اسم لمن يقي نفسه مما يضره في الآخرة. وله ثلاث مراتب.

**الأولى:** التوقي من العذاب المخلد بالتبيري من الشرك وعليه قوله تعالى: ﴿وَالزُّمْنُهُم كَلِمَةُ التَّقْوَى﴾ [٤٨. الفتح: ٢٦]

**والثانية:** التجنب عن كل مايؤثم من فعل أو ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى في الشرع. وهو المعني بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ [٧. الأعراف: ٩٦]

**والثالثة:** أن يتنزه عما يشغل سره عن الحق ويتبتل إليه بشر اشره وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [٣. آل عمران: ١٠٢] وقد فسر قوله ﴿هَدَى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [٢] ههنا على الأوجه الثلاثة .  
واعلم أن الآية تحتل أوجهاً من الإعراب: أن يكون ألم مبتدأ على أنه اسم للقرآن. أو السورة . أو مقدر بالمؤلف منها. وذلك خبره وإن كان أخص من المؤلف

سره عن الحق لا يحصل إلا لمن صقل العقل وجلاه له فحصل له المرتبة الاولى. ثم استعمله في تدبر الآيات والنظر في المعجزات وتعرف أمور النبوة ليحصل له المرتبة الثانية أو الثالثة؛ لأن الكتاب كا لغذاء الذي يصلح لحفظ الصحة، فإنه لا يحصل منه الانتفاع بدون الصحة كما أن الغذاء كذلك .

قوله: ولا يقدح ما فيه: أي القرآن من المجمل والمتشابه في كونه هدى. هذا على قول من يجوز تأويل المتشابهات ، وأما على مذهب من لم يجوز وهم الحنفية فإنهم ذهبوا إلى أن المتشابهات لا يعلمها إلا الله تعالى. فالهداية بها بمعنى أنها تهدي إلى أن لله تعالى أسراراً يختص بها لا يعرفها أحد غيره.

مطلقاً. والأصل أن الأخص لا يحمل على الأعم لأن المراد به المؤلف الكامل في تأليفه البالغ أقصى درجات الفصاحة ومراتب البلاغة والكتاب صفة ذلك.

وأن يكون آلم خبر مبتدأ محذوف وذلك خبراً ثانياً. أو بدلاً والكتاب صفته. ولا ريب في المشهورة مبني لتضمنه معنى من منصوب المحل على أنه اسم لا النافية للجنس العاملة عمل إن. لأنها تقتضيها ولا زمة للأسماء لزومها. وفي قراءة أبي الشعشاء مرفوع بلا التي بمعنى ليس وفيه خبره ولم يقدم كما قدم في قوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا عِزْلٌ﴾ [٣٧. الصافات: ٤٧] لأنه لم يقصد تخصيص نفي الريب به من بين سائر الكتب كما قصد ثمة. أو صفته وللمتقين خبره. وهدي نصب على الحال. أو الخبر محذوف كما في لا. "لا ضير". فلذلك وقف على لا ريب. على أن فيه خبر هدي قدم عليه لتذكيره والتقدير: لا ريب فيه. فيه هدي. وأن يكون ذلك مبتدأ والكتاب خبره على معنى: أنه الكتاب الكامل الذي يستأهل أن يسمى كتاباً. أو صفته وما بعده خبره والجملة خبر آلم.

والأولى أن يقال: إنها أربع جمل متناسقة تقرر اللاحقة منها السابقة. ولذلك لم يدخل العاطف بينها. فالآلم. جملة دلت على أن المتحدى به هو المؤلف من جنس ما يركبون منه كلامهم. وذلك الكتاب جملة ثانية مقررة لجهة التحدي. ولا ريب فيه. جملة ثالثة تشهد على كماله بأنه الكتاب المنعوت بغاية الكمال ثم سجل على كماله ونفي الريب فيه. إذ لا كمال أعلى مما للحق واليقين. وهدي للمتقين. بما يقدر له مبتدأ جملة رابعة تؤكد كونه حقاً لا يحوم الشك حوله بأنه هدي للمتقين. أو تستتبع السابقة منها اللاحقة استتباع الدليل للمدلول. وبيانه أنه لما نبه أولاً على إعجاز المتحدى به من حيث إنه من جنس كلامهم وقد عجزوا عن معارضته. استنتج منه أنه الكتاب البالغ حد الكمال واستلزم ذلك أن لا يتشبث الريب بأطرافه إذ لا أنقص مما يعتريه الشك والشبهة. وما كان كذلك كان لا محالة هدي للمتقين. وفي كل واحدة منها نكتة ذات جزالة ففي الأولى الحذف.....

قوله: في المشهورة: أي في القراءة المشهورة.

قوله: بما يقدر: أي مع ما يقدر أعني و"هو".

قوله: مبتدأ: نصب على الحال من فاعل "يقدر".

قوله: أو تستتبع السابقة منها اللاحقة استتباع الدليل للمدلول: يعني يحصل

اللاحقة من السابقة كما يحصل النتيجة من الدليل.

والرمز إلى المقصود مع التعليل . وفي الثانية فخامة التعريف . وفي الثالثة تأخير الظرف حذراً عن إيهام الباطل . وفي الرابعة الحذف والتوصيف بالمصدر للمبالغة . وإيراده منكراً للتعظيم . وتخصيص الهدى بالمتقين باعتبار الغاية وتسمية المشارف للتقوى متقياً إيجازاً وتفخيماً لشأنه .

﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾ إما موصول بالمتقين على أنه صفة مجرورة مقيدة له

قوله: والرمز إلى المقصود مع التعليل: يعني أن في الجملة الأولى رمز وإشارة إلى المقصود وهو كونه معجزاً، وإلى التعليل وهو التحدي؛ إذ يحصل به الإعجاز. قوله: وتخصيص الهدى بالمتقين: عطف على قوله الحذف لا مبتدأ. وباعتبار الغاية خبره، فلا يلزم التكرار وإعادة ما علم في الجواب عن تخصيص الهدى بالمتقين. قوله: إما موصول بالمتقين: بمعنى أنه من تنمة وداخل فيما يحكم عليه. فعلى تقدير أنه مدح منصوب أو مرفوع موصول بهذا المعنى، فلا يرد ما قيل: أن الرفع والنصب يدلان على انفصال هذا الكلام عما قبله، لكن الكلام على تقدير كونه موصولاً بالمتقين، ولا حاجة إلى الجواب عنه بأن النصب والرفع بالمدح يدلان على أن المنسوب والمرفوع كانا صفتين في الأصل، ثم عدل عنه لنكتة هي الاهتمام بالإبتكال الصفة بجعله مستقلاً غير تابع لما قبله فهو في الحقيقة والأصل متصل بما قبله.

قوله: على أنه صفة مجرورة مقيدة له الخ: يعني إن فسر التقوى بترك ما لا ينبغي من الشرك أو كل ما يؤثم أو ما سوى الحق تعالى فالصفة مقيدة ومخصصة له. يعني أنهم التاركون عما ذكر الجامعون بين فضيلة الإيمان بالغيب وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة . فإن قيل: ترك المعاصي لا يتصور بدون فعل الطاعات: لأن ترك الطاعات معصية، قال الله تعالى: ﴿لا يعصون الله ما أمرهم﴾.

قلنا: مبنى هذا الكلام على أن المعصية فعل ما نهى الله عنه، وأن الترك ليس بفعل، وإن فسر بما يعم الحسنات وترك السيئات فهي كاشفة؛ لأن الإيمان بالغيب وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة كناية عن فعل جميع الحسنات وترك جميع السيئات؛ لكونها أصل الأعمال وأساس الحسنات، أو مادحة بما تضمنه الموصوف، يعني أن الكشف والمدح كلاهما على التفسير الأخير إلا أن الأول باعتبار اشتماله على جميع ما في الموصوف وكشفه عنه كما صرح به . والثاني باعتبار إظهار شرفه بذكر بعض أوصافه كما يشعر به قوله: بما تضمنه

إن فسر التقوى بترك ما لا ينبغي مترتبة عليه ترتب التحلية على التجلية. والتصوير على التصقيل، أو موضحة إن فسر بما يعم فعل الحسنات وترك السيئات؛ لاشتماله على ما هو أصل الأعمال وأساس الحسنات من الإيمان والصلاة والصدقة، فإنها أمهات الأعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتعبة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصي غالباً. ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [٢٩. العنكبوت: ٤٥] وقوله عليه الصلاة والسلام: "الصلاة عماد الدين. والزكاة فطرة الإسلام" أو مسوقة للمدح بما تضمنه المتقين. وتخصيص الإيمان بالغيب وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة بالذكر إظهار لفضلها على سائر ما يدخل تحت اسم التقوى، أو على أنه مدح منصوب، أو مرفوع بتقدير أعني أو هم الذين. وإما مفصول عنه مرفوع بالابتداء وخبره "وأولئك على هدى" فيكون الوقف على المتقين تاماً.

والإيمان في اللغة عبارة عن التصديق مأخوذ من الأمن، كأن المصدق آمن المصدق من التكذيب والمخالفة. وتعديته بالباء لتضمنه معنى الاعتراف. وقد يطلق بمعنى

فلا يجعل قوله: ﴿الذين يؤمنون﴾ كناية عن فعل جميع الحسنات وترك جميع السيئات في الوجه الثاني. فقوله: أو مادحة، عطف على موضحة. قوله: مترتبة عليه ترتب التحلية على التجلية. صفة بعد صفة لصفة الأول بالحاء المهملة مصدر حلى المرأة من الحلى. والثاني بالجيم مصدر جلاء أي كشفه من جلاء السيف صقله. يعني أن الإيمان بالغيب إلى آخر ما ذكره بمنزلة التحلية، وأن التقوى بمنزلة التجلية وإزالة الأدناس فكما أن التحلية مترتبة على التجلية وإزالة الأدناس. فكذلك الإيمان بالغيب مترتب على التقوى وترك ما لا ينبغي.

قوله: أو على أنه مدح: عطف على قوله: "على أنه صفة".

قوله: وإما مفصول عنه: عطف على قوله: إما موصول.

قوله: لتضمنه معنى الاعتراف: قال السيد الشريف: التضمن أن يقصد بلفظ فعل معناه الحقيقي ويلاحظ معه فعل آخر يناسبه. ويدل عليه بذكر شيء من متعلقات آخر، كقولك: أحمد إليك، فإنك لاحظت فيه مع الحمد معنى الانتهاء وذكّلت عليه بذكر صلته أعني كلمة "إلى" كأنك قلت: انتهى حمدي إليك. وفائدة التضمن إعطاء مجموع المعنيين، فالعلان مقصودان معاصداً وتبعاً. ثم اختلفوا فذهب بعضهم إلى أن اللفظ مستعمل

الوثوق من حيث إن الواثق بالشيء صار ذا أمن منه . ومنه ما آمنت أن أجد صحابة، وكلا الوجهين حسن في ”يؤمنون بالغيب“.

وأما في الشرع: فالتصديق بما علم بالضرورة أنه من دين محمد ﷺ كالتوحيد

في معناه الحقيقي فقط، والمعنى الآخر مراد بلفظ محذوف يدل عليه ذكر ما هو من متعلقاته، فتارة يجعل المذكور أصلاً في الكلام والمحذوف قيداً فيه على أنه حال كما قال في قوله تعالى: ﴿وَلْتَكْبِرُوا لِلَّهِ﴾ حامدين على ما هداكم ، وتارة يعكس فيجعل المحذوف أصلاً والمذكور مفعولاً كما مر من المثال، أو حالاً كما يدل عليه قوله: أي يعترفون مؤمنين به؛ إذ لو لم يقدر لكان مجازاً عن الاعتراف لاتضمننا .

فإن قيل: إذا كان معنى الآخر مراداً بلفظ محذوف كان ذلك من قبيل الإضمار، فكيف يقال: إن المذكور يتضمنه.

أجيب: بأنه لما كانت مناسبة للمذكور بمعونة ذكر صلته قرينة على اعتباره كأنه في ضمنه. ومن ثم كان جعله حالاً وتبعاً أولي من عكسه. وما يتوهم من أن ذكر صلة المتروك يدل على أنه المقصود إصالة مدفوع بأن ذكرها إنما يدل على كونه مراداً في الجملة؛ إذ لو لاه لم يكن مراداً أصلاً.

وذهب آخرون إلى أن كلا المعنيين مراد بلفظ واحد على طريق الكناية؛ إذ يراد به معناه الأصلي ليتوصل بفهمه إلى ما هو المقصود الحقيقي. فلا حاجة إلى تقدير إلا لتصوير المعنى وإبرازه. وفيه ضعف؛ لأن المعنى الممكن به في الكناية قد لا يقصد ثبوته في الكناية، وفي التضمن بحسب القصد ثبوت كل من المضمن والمضمن فيه. والأظهر أن يقال: اللفظ مستعمل في معناه الأصلي فيكون هو المقصود إصالة لكن قصد بتبعيته معنى آخر يناسبه ويتبعه من غير أن يستعمل فيه ذلك اللفظ، أو يقدر له لفظ آخر، فلا يكون من باب الكناية ولا من باب الإضمار بل من قبيل الحقيقة التي قصدت مع معناه الحقيقي معنى آخر يناسبه في الإرادة ، وحينئذ يكون معنى التضمن واضحاً بلا تكلف .

قوله: ومنه ما آمنت أن أجد صحابة: أي ما وثقت وحقيقته ما صرت ذا أمن به أي ذا سكون وطمانية . فإن الذي أومن يجد من نفسه سكونا وطمانية كما أن الخائف يجد قلقاً واضطراباً.

قوله: بما علم بالضرورة أنه من دين محمد ﷺ: أي بما اشتهر كونه من الدين بحيث يعلمه العامة من غير افتقار إلى نظر واستدلال كذا في شرح المقاصد.

والنبوة والبعث والجزاء . أو مجموعه ثلاثة أمور: اعتقاد الحق، والإقرار به، والعمل بمقتضاه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج. فمن أخل بالاعتقاد وحده فهو منافق. ومن أخل بالإقرار فكافر. ومن أخل بالعمل ففاسق وفاقاً وكافر عند الخوارج . وخارج عن الإيمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة. والذي يدل على أنه التصديق وحده أنه سبحانه وتعالى أضاف الإيمان إلى القلب فقال: ﴿وَلَوْ كُنْتَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [٥٨. المجادلة: ٢٢] ﴿وَقَلْبِهِ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [١٦. النحل: ١٠٦] ﴿وَلَمْ يَكُنْ فِي قُلُوبِهِمُ﴾ [٥. المائدة: ٤١] ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [٤٩. الحجرات: ١٤] وعطف عليه العمل الصالح في مواضع لا تحصى، وقرنه بالمعاصي فقال تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ [٤٩. الحجرات: ٩] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ [٢. البقرة: ١٧٨] ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [٦. الأنعام: ٨٢] مع ما فيه من قلة التغيير فإنه أقرب إلى الأصل وهو متعين الإرادة في الآية؛ إذ المعدى بالباء هو التصديق وفاقاً. ثم اختلف في أن مجرد التصديق بالقلب

قوله : ومجموعه: أي مجموع الإيمان أعم من الكامل أو الإيمان نفسه. فعند المحدثين الإيمان الكامل مجموع الأمور الثلاثة، وعند المعتزلة والخوارج الإيمان نفسه مجموع تلك الأمور الثلاثة. فمن أخل الاعتقاد وحده فهو منافق وليس بمؤمن، ومن أخل من الإقرار فهو كافر، ومن أخل بالعمل فهو فاسق اتفاقاً كافر عند الخوارج ، وليس مؤمناً ولا كافراً عند المعتزلة. فلا يتوجه ما قيل: إنه إن كان مراده أن أصل الإيمان مجموع الأمور الثلاثة حتى أن من أخل بواحد منها لم يكن مؤمناً أصلاً بل كافراً، فعند المحدثين ليس كذلك بل الإيمان الكامل عند هم عبارة عن الأمور الثلاثة ، وإن كان مرادهم أن الإيمان الكامل عند هم عبارة عن الأمور الثلاثة فليس عند المعتزلة كذلك ، بل أصل الإيمان عندهم عبارة عن الأمور الثلاثة .

قوله: مع ما فيه من قلة التغيير: يعني أنه يتغير فيه المعنى الأصلي تغيراً وهو تقييد التصديق المطلق بما علم بالضرورة بأنه من دين محمد ﷺ. فقوله: وأنه أقرب إلى الأصل تفسير له .

قوله: ثم اختلف: يعني بعد أن تحقق أن الإيمان هو التصديق وحده لدلائل مرت، اختلف العلماء فثبت جمهور المحققين على ذلك وذهب إلى أن الإيمان هو التصديق



هل هو كاف لأنه المقصود أم لا بد من انضمام الإقرار به للمتمكن منه ، ولعل الحق هو الثاني ؛ لأنه تعالى ذم المعاند أكثر من ذم الجاهل المقصر . وللمانع أن يجعل الذم للإنكار لا لعدم الإقرار للمتمكن منه .

والغيب: مصدر وصف به للمبالغة كالشهادة في قوله تعالى: ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [٩. التوبة: ٩٤] والعرب تسمي المطمئن من الأرض والخمصة التي تلي الكلية غيباً ، أو فيعل خفف كـ "قيل" . والمراد به الخفي الذي لا يدركه الحس ولا تقتضيه بدهاة العقل ، وهو قسمان: قسم لا دليل عليه وهو المعني بقوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [٦. الأنعام: ٥٩] وقسم نصب عليه دليل : كالصانع وصفاته واليوم الآخر وأحواله ، وهو المراد به في هذه الآية . هذا إذا جعلته صلة للإيمان وأوقعته موقع المفعول به . وإن جعلته حالاً على تقدير ملتبس بالغيب كان بمعنى الغيبة والخفاء . والمعنى أنهم يؤمنون غائبين عنكم لا كالمنافقين الذين إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمناً وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون . أو عن المؤمن به لما روي .....  
-----

بالقلب ، وإنما الإقرار شرط لإجراء الأحكام في الدنيا من الصلاة عليه وخلفه والدفن في مقابر المسلمين وغير ذلك لما أن التصديق أمر باطن لا بدله من علامة . وعدل عن ذلك بعض العلماء وهو اختيار الإمام شمس الأئمة وفخر الإسلام وهو المحكي عن أبي حنيفة وذهب إلى أن الإيمان هو التصديق والإقرار لما ذكر المصنف أنه تعالى ذم المعاند أكثر من ذم الجاهل المقصر . وللمانع أن يقول: الذم على الإنكار لا على عدم الإقرار حتى يكون جزءاً من الإيمان . هذا غاية ما يتكلم لترتب الاختلاف على دلالة الأدلة على أن الإيمان هو التصديق وحده . وههنا إشكال وهو أن التعبير بـ "لعل" يشعر بأن الثاني مختاره والرد عليه بقوله ولمانع الخ . خلاف ذلك فليتأمل .

قوله: تسمى المطمئن: صبح بفتح الهمزة اسم الموضع وبالكسر اسم فاعل تجوزاً . والمخمصة بفتح الخاء المعجمة وسكون الميم الجوع . وقيل: النقرة والحفرة . قوله: أو عن المؤمن به: بفتح الميم أي الرسول ﷺ .

قوله: لما روي: أول الكلام أن أصحاب عبد الله ذكروا أصحاب رسول الله ﷺ وإيمانهم . فقال ابن مسعود: إن أمر محمد ﷺ كان بينا لمن رآه والذي الخ . يعني لأفضل في الإيمان به ﷺ . عند رؤيته لأن أمره كان بيناً عند ذلك لا سترة به ، وإنما الفضل في

ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: والذي لا إله غيره ما آمن أحد أفضل من إيمان بغيث. ثم قرأ هذه الآية. وقيل: المراد بالغيب: القلب لأنه مستور. والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كمن يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم. فالباء على الأول للتعدية، وعلى الثاني للمصاحبة، وعلى الثالث للالة.

﴿ويقيمون الصلاة﴾ أي يعدلون أركانها ويحفظونها من أن يقع زيغ في أفعالها. من أقام العود إذا قومه أو يواظبون عليها. من قامت السوق إذا نفقت وأقمتها إذا جعلتها نافقة قال:

أقامت غزالة سوق الضراب لأهل العراقيين حولاً قميطاً

فإنه إذا حوفظ عليها كانت كالنفاق الذي يرغب فيه. وإذا ضيعت كانت كالكاسد المرغوب عنه. أو يتشمرون لأدائها من غير فتور ولا توان: من قولهم قام بالأمر وأقامه إذا جد فيه وتجلد. وضده: قعد عن الأمر وتقاعد. أو يؤدونها عبر عن الأداء بالإقامة لاشتغالها على القيام. كما عبر عنها بالقنوت والركوع والسجود والتسبيح.

الإيمان به عند غيبته وبعد وفاته ﷺ.

فإن قلت: المفهوم منه أن يكون من بعد الصحابة أفضل منهم وهو خلاف الإجماع.

قلت: لا يلزم من تفضيلهم بهذه الجهة الأفضلية على الإطلاق.

قوله: على الأول: أراد به المصدر، وبالثاني الحال، وبالثالث القلب.

قوله: من نفقت: أي راجت.

قوله: أقامت غزالة: اسم امرأة شبيب الخارجي الذي قتله الحجاج. وخرجت على الحجاج وهيجت الحرب. والضراب: المضاربة والمحاربة. والعراقان: البصرة والكوفة، والقميط: التام.

قوله: لاشتغالها على القيام: وعبارة الكشف: لأن القيام بعض أركانها وموادها واحد. قال السيد الشريف قدس سره: إن أراد أن القيام يطلق على الصلاة لكون بعض أركانها، ثم يؤخذ منه الإقامة. ورد عليه أن الهمزة إن جعلت للتعدية كان معنى إقامة الصلاة جعلها مصلية. وإن جعلت للصيرورة كان معنى أقام: صارها صلاة. فلا يصح ذكر الصلاة معه إلا بجعلها مفعولاً مطلقاً. والكل مما لا يرتضيه طبع سليم. وإن أراد أن القيام لما

والأول أظهر؛ لأنه أشهر وإلى الحقيقة أقرب وأفيد لتضمنه التنبيه على أن التحقيق بالمدح من راعى حدودها الظاهرة من الفرائض والسنن، وحقوقها الباطنة من الخشوع والإقبال بقلبه على الله تعالى، لا المصلون الذين هم عن صلاتهم ساهون. ولذلك ذكر في سياق المدح والمقيمين الصلاة. وفي معرض الذم فويل للمصلين. والصلاة: فعلة من صلى إذا دعا كالزكوة من زكى، كتبنا بالواو على لفظ المفخم. وإنما سمي الفعل المخصوص بها لاشتماله على الدعاء.

وقيل: أصل صلى حرك الصلوتين؛ لأن المصلي يفعله في ركوعه وسجوده. و اشتهار هذا اللفظ في المعنى الثاني مع عدم اشتهاؤه في الأول لا يقدح في نقله عنه. وإنما سمي الداعي مصلياً تشبيهاً له في تخشعه بالراكع الساجد.

كان ركناً منها كان فعله وإيجاده ركناً لها أيضاً. توجه عليه أن ركنها فعل القيام بمعنى تحصيل هيئة القيام في المصلي حال الصلاة لا بمعنى تحصيلها في الصلاة وجعلها قائمة. فإن قيل: لعله أراد أن القيام جزء منها فيكون إيجاده أي الإقامة جزءاً من إيجاده جميع أجزائها الذي هو أدائها فعبّر عن أدائها بجزءه.

قلت: فمعنى "يقيمون" حينئذ يؤدون الصلاة فيحتاج في ذكر الصلاة معه إلى إرتكاب كونها مفعولاً مطلقاً. ولا إشكال في استعمال "قنت" أو "ركع" أو "سجد" أو "سبح" بمعنى "صلى"؛ إذ لا يذكر معها الصلاة. انتهى.

قوله: والأول أظهر لأنه أشهر الخ: يعني أن الوجه الأول أرجح لمجموع أمور ثلاثة، الأول أنه أظهر لكونه أشهر. والثاني أنه إلى الحقيقة أقرب؛ لأنه فيه أيضاً التسوية وإزالة العوجاج غايته أنه في الأمور المعنوية. والثالث أنه أفيد بخلاف الوجه الثاني فإنه ليس فيه شيء من الأمور المذكورة، وبخلاف الثالث فإنه وإن كان أقرب إلى الحقيقة وأفيد لاشتماله على الحد الباطني أيضاً إلا أنه ليس أظهر لعدم شهرته بخلاف الرابع، فإنه وجد الأول لكثرة التعبير بالقيام عن الصلوة.

قوله: على لفظ المفخم. بكسر الخاء من التفخيم، والتفخيم على ثلاثة أوجه. ترك الإمالة، وإخراج اللام من أسفل اللسان كما في اسم الله، والإمالة إلى الواو كما في الصلاة. قال العلامة التفتازاني: والمراد ههنا الأخير.

قوله: وقيل أصل صلى حرك الصلوتين الخ. يريد أن صلى حقيقة لغوية في تحريك

﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [٣] الرزق في اللغة: الحظ قال تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [٥٦. الواقعة: ٨٢] والعرف خصصه بتخصيص الشيء بالحيوان للانتفاع به وتمكينه منه .

الصلويون: أي طرفي الإليتين مجاز لغوي في الأركان المخصوصة استعارة من الأركان في الدعاء ؛ لأن الداعي مشابه للراعي والساجد في التخشع .

قال العلامة التفتازاني: وهذا عكس ما اشتهر من أن الصلاة حقيقة في الدعاء مجاز في الأركان المخصوصة ؛ لاشتغالها على الدعاء . وورد الصلاة بمعنى الدعاء في الكلام العربي قبل شرعية الصلاة المشتملة على الركوع والسجود المشتملين على التخشع ، وفي كلام من لا يعرف الصلاة بالهيئة المخصوصة دليل المشهور ، وأيضاً الاشتقاق من غير الحدث قليل .

قوله: الرزق في اللغة الحظ الخ: الرزق في الأصل مصدر سمي به المرزوق وهو ماساقه الله تعالى إلى الحيوان فانفع به ، فدخل رزق الإنسان والدواب وغيرهما من المأكول وغيره . ويخرج مالم ينتفع به وإن كان السوق للانتفاع ؛ لأنه يقال فيمن ملك شيئاً فتمكن من الانتفاع به ولم ينتفع أن ذلك لم يصبر رزقاً له . وعند بعض أصحابنا والمعتزلة اكتفى بمجرد صحة الانتفاع والتمكن من نظر إلى أن أنواع الأطعمة والثمرات تسمى أرزاقاً ، ويؤمر بالإنفاق من الأرزاق ؛ ولهذا أجازوا في تفسير المعنى المصدري التمكن من الانتفاع . وفي العيني ما يصح به الانتفاع ؛ ولم يكن لأحد منعه احترازاً عن الحرام وعما أبيح للضيف مثلاً قبل أن يأكل ، وقد اختار المصنف رحمه الله تعالى هذا التفسير الأخير ، فالمعتزلة قالوا: الرزق لا يتناول الحرام ؛ لأنه تعالى أسند الرزق ههنا إلى ذاته تعالى للإيدان بانهم ينفقون الحلال الطلق ، وذلك إنما يتحقق إذا استحال من الله تعالى التمكن من الحرام ؛ لأنه لو جاز من الله تعالى ذلك لما كان من الإسناد إليه إشعار بذلك ، وأصحابنا قالوا: الرزق يتناول الحرام أيضاً بناءً على أنه لا يستحيل من الله ذلك . وأما الزجر فترتب عندهم على الكسب فلا ينافي التمكن من الحرام . وإنما ينافي فيه لو كان التمكن فقط . وجعلوا الإسناد للتعظيم بمعنى أنهم ينفقون من الحلال ما هو أعظم النتائج لا للإيدان حتى يلزم أن لا يتناول الحرام . وأما اختصاص ما رزقناهم بالحلال فللقريظة ومقام المدح ، فقوله: ألا ترى ، استدلال على عدم تناول الحرام وداخل تحت مقولة قالوا ، لا على قالوا .

وأما المعتزلة لما استحالوا على الله تعالى أن يمكن من الحرام لأنه منع من الانتفاع به وأمر بالزجر عنه، قالوا: الحرام ليس برزق، ألا ترى أنه تعالى أسند الرزق ههنا إلى نفسه إيداناً بأنهم ينفقون الحلال المطلق، فان إنفاق الحرام لا يوجب المدح. وذن المشركين على تحريم بعد ما رزقهم الله تعالى لقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾ [يونس: ٥٩] وأصحابنا جعلوا الإسناد للتعظيم والتحريض على الإنفاق. والذم لتحريم مالم يحرم، واختصاص ما رزقهم بالحلال للقرينة. وتمسكوا لشمول الرزق له بقوله ﷺ: في حديث عمرو بن قرّة: "لقد رزقك الله طيباً فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله" وبأنه لو لم يكن رزقاً لم يكن المتغذي به طول عمره مرزوقاً، وليس كذلك لقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ٦١] وأنفق الشيء، وأنفده أخوان. ولو استقرت الألفاظ وجدت كل يوافق في الفاء والعين دالاً على معنى الذهاب والخروج. والظاهر من الإنفاق صرف المال في سبيل الخير من الفرض والنفل. ومن فسر به بالزكاة ذكر أفضل أنواعه والأصل فيه، أو خصصه بها لاقتراحه بما هو شقيقها. وتقديم المفعول للاهتمام به وللمحافظة على رؤوس الآي. وإدخال "من" التبعية عليه لمنع المكلف عن الإسراف المنهي عنه. ويحتمل أن يراد به الإنفاق من جميع المعاون التي اتاهم الله من

قوله: الطلق: بكسر المهملة الخالص.

قوله: أخوان: أي متوافقان في الاشتقاق الأكبر.

قوله: والظاهر الخ. الوجهان المذكوران في الكشف إلا أن الأول لما كان ظاهر الإطلاق الإنفاق قال: والظاهر. والثاني لما كان فيه خفاء أشار إلى توجيهه بوجهين: أحدهما من عنده، وهو أن المراد مطلق الإنفاق، وأما تفسيره للذكر فليس تخصيصاً به بل ذكر أفضل أنواعه. وثانيهما: وهو المذكور في الكشف أن المراد الزكاة بخصوصه بقرينة اقتراحه بالصلاة، فلا يكون الوجه الظاهر من عنده كما يشعر به قوله: والظاهر، وأما الوجه الثالث فمخترع من عنده.

قوله: شقيقها: الشقيق بفتح الشين المعجمة وكسر القاف: الأخ. والمراد هنا الصلاة؛ لأنها أصل العبادات البدنية كالزكاة أصل العبادات المالية.

قوله: المكلف عن الإسراف المنهي عنه: قال صاحب الكشف عن الإسراف

النعم الظاهرة والباطنة. ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام "إن علماً لا يقال به ككنز لا ينفق منه" وإليه ذهب من قال: ومما خصصناهم به من أنوار المعرفة يفيضون .

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ هم مؤمن أهل الكتاب كعبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه وأضرابه . معطوفون على "الذين يؤمنون بالغيب" داخلون معهم في جملة المتقين دخول أخصين تحت أعم ؛ إذ المراد بـ "أولئك" الذين آمنوا عن شرك وإنكار . وبهؤلاء مقابلهم ، فكانت الآيتان تفصيلاً للمتقين ، وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما ، أو على المتقين وكأنه قال : هدى للمتقين عن الشرك ، والذين آمنوا من أهل الملل . ويحتمل أن يراد بهم الأولون بأعيانهم ، وسط العاطف كما وسط في قوله :

إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتبية في المزدحم

وقوله :

يالهف ذيابة للحارث الصباح فالغائم فالآيب

على معنى أنهم الجامعون بين الإيمان بما يدركه العقل جملة والإتيان بما يصدق من العبادة البدنية والمالية وبين الإيمان بما لا طريق إليه غير السمع . وكرر الموصول تنبيهاً على تغاير القبيلتين وتباين السبيلين ، أو طائفة منهم وهم مؤمنو أهل الكتاب .....

والتبذير ، والمصنف رحمه الله تعالى عدل عنه ، ووجهه أن المتبادر من قوله : مارزقناهم بدون "من" هو إنفاق جميع مارزقناه لا البعض القليل حتى يكون إدخال "من" موجباً للكف عن التبذير أيضاً .

قوله : وأضرابه : جمع ضرب وهي المثل كذا في القاموس .

قوله : إذ المراد بأولئك ألخ : يعني أن المراد بـ "أولئك" المذكورين سابقاً الذين آمنوا عن شرك وإنكار . وهؤلاء المذكورين هم الذين لم يشركوا ولم ينكروا ؛ لأنهم كانوا من أهل الكتاب .

قوله : إلى الملك القرم ألخ : بفتح القاف وسكون الراء المهملة : السيد من الرجال ، شبه بالقرم وهو الفحل المكرم الذي يترك للفحلة ولا محمل عليه . والهُمَام بالضم : الملك العظيم الهمة . والكتبية : الجيش . وازدحم القوم إذا وقع بعضهم على بعض . ومنه المزدحم : المعركة ؛ لأنها موضع المزا حمة .

قوله : يالهف ذيابة ألخ . اللَّهْف بفتح اللام وسكون الهاء يقال : يالهف فلان . كلمة

ذكرهم مخصصين عن الجملة كذكر جبريل وميكائيل بعد الملائكة تعظيماً لشأنهم وترغيباً لأمثالهم.

والإنزال: نقل الشيء من الأعلى إلى الأسفل. وهو إنما يلحق المعاني بتوسط لحوقة الذوات الحاملة لها. ولعل نزول الكتب الإلهية على الرسل بأن يتلقفه الملك من الله تلقفاً روحانياً، أو يحفظه من اللوح المحفوظ فينزل به فيبلغه إلى الرسول. والمراد ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ القرآن بأسره والشريعة عن آخرها. وإنما عبر عنه بلفظ الماضي وإن كان بعضه مترقباً تغليياً للموجود على ما لم يوجد، أو تنزيلاً للمنتظر منزلة الواقع. ونظيره قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ [٤٦. الأحقاف: ٣٠] فإن الجن لم يسمعوا جميعه ولم يكن الكتاب كله مُنْزَلاً حينئذ ﴿بِمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ التوراة والإنجيل وسائر الكتب السابقة. والإيمان بها جملةً فرض عين. وبالأول دون الثاني تفصيلاً من حيث إنا متعبدون بتفاصيله فرض ولكن على الكفاية؛ لأن وجوبه على كل أحد يوجب الحرج وفساد المعاش.

﴿وبالآخرة هم يوقنون [٤]﴾ أي يوقنون إيقاناً زال معه ما كانوا عليه من أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هوداً أو نصارى، وأن النار لم تمسهم إلا أياماً معدودة. واختلافهم في

يتلف بها على مافات: أي يتحسر، والزيابة اسم أب القائل؛ لأن الشعر لابن زيابة في جواب الحارث بن همام الشيباني حين قال: أيا ابن زيابة أن تلقيني لا تلقني في النعم الغارب. والمعنى يا حشرة أبي من أجل هذا الرجل في ما حصل له من المراد والاتصاف بهذه الأوصاف. والصباح المغير صباحاً من صبحت القوم إذا أتيهم صباحاً. وبعده "والله لولا قيته خاليا لأب سيفانا مع الغالب" أي معنى فالتفت لادعاء ظهور أن الغلبة له ويقال: رجل سيفان: أي ممتد القامة كأنه نصل سيف. قال العلامة التفتازاني: البيت مع أنه من الحماسة ومعناه على ما ذكرنا مذكور في الشرح يغلط فيه، فيقول زيابة هو الشاعر يظهر اللهف والحزن لأجل الحارث وسببه، أو زيابة اسم أبي المهجو أو الممدوح والحارث اسمه. قوله: واختلافهم: عطف على مجرور "من" يعني أنهم اختلفوا فرقتين: منهم من قال: يجري حالهم في التلذذ بالمطاعم والمشارب والمناكح على حسب مجراها في الدنيا. ودفعه آخرون فزعموا أن ذلك إنما احتيج إليه في هذه الدار من أجل نماء الأجسام ولمكان التوالد والتناسل. وأهل الجنة مستغنون عنه. فلا يتلذذون إلا بالنسيم والأرواح الطيبة والسماع

نعيم الجنة: أهو من جنس نعيم الدنيا أو غيره؟ وفي دوامه وانقطاعه . وفي تقديم الصلة وبناء "يوقنون" على "هم" تعريض لمن عداهم من أهل الكتاب. وبأن اعتقادهم في أمر الآخرة غير مطابق ولا صادر عن إيقان. واليقين: إتيان العلم بنفي الشك والشبهة عنه نظراً واستدلالاً؛ ولذلك لا يوصف به علم الباري، ولا العلوم الضرورية. والآخرة تأنيث الآخر. صفة الدار بدليل قوله تعالى: ﴿تلك الدار الآخرة﴾ [٢٨. القصص: ٨٣] فغلبت كالدنيا . وعن نافع أنه خففها بحذف الهمزة إلقاء حركتها على اللام. وقرئ يوقنون بقلب الواو همزة لضم ما قبلها إجراء لها مجرى المضمومة في وجوه ووقت. ونظيره:

لحبِّ المؤقَّدانِ إلى موسى وجعدة إذ أضاء هما الوقودُ

﴿أولئك على هدى من ربهم﴾ الجملة في محل الرفع إن جعل أحد الموصولين مفصلاً عن المتقين خبر له. فكأنه لما قيل: هدى للمتقين، قيل: ما بالهم خصوا بذلك؟ فأجيب بقوله: ﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾ إلى آخر الآيات. وإلا فاستيناف لا محل لها. فكأنه نتيجة الأحكام والصفات المتقدمة، أو جواب سائل قال: ما للموصوفين بهذه

اللذيد والفرح والسرور، ومنهم من قال: نعيمها دائمة، ومنهم من قال: منقطعة.

قوله: وفي تقديم الصلة الخ: يعني أن تقديم الظرف للقصر، والمعني أنهم يوقنون بحقيقته الآخرة لا بما هو على خلاف حقيقتها كما تزعم اليهود، وكذلك تقديم "هم" على "يوقنون" للقصر، يعني أن الإيقان بالآخرة مقصور عليهم لا يتجاوزهم إلى أهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بالقرآن، فإن كلامهم صادر لا عن علم ويقين؛ لأن العلم هو الاعتقاد الجازم المطابق للواقع، وإنما يعتقدون الآخرة ليس بآخرة، بل وهم لاحقيقة له. وإنما اليقين ما عليه المؤمنون، والآخرة ما هم يعتقدون، فقوله: وبأن اعتقادهم الخ. ناظر إلى قوله: تقديم الصلة، وقوله: ولا صادر عن إيقان، ناظر إلى قوله: وبناء يوقنون على "هم".

قوله: فغلبت كالدنيا: يعني أن الآخرة في الأصل تأنيث الآخر الذي هو نقيض الأول اسم فاعل من آخر بمعني تأخره وإن لم يستعمل كما أن الآخر بفتح الخاء أفعل منه، ثم غلبت على تلك الدار كما أن الدنيا كان في الأصل تأنيث أدنى ثم غلب على هذه الدار.

قوله: لحب المؤقَّدان: البيت لجري. والأصل حبب بالضم، أي صار محبوباً. وموسى وجعدة إبناه: عطف بيان لـ "مؤقَّدان" والوقود صح بالضم: لأنه مصدر، وأما بفتح فاسم لما يتوقد به، يصفهما بالكرم؛ لأن المراد الاضاءة بوقود نار القرى بقرينة المقام والاستعمال الشائع فيما بين.



الصفات اختصوا بالهدى؟ ونظيره أحسنت إلى زيد صديقك القديم حقيق بالإحسان. فإن اسم الإشارة ههنا كإعادة الموصوف بصفاته المذكورة. وهو أبلغ من أن يستأنف بإعادة الاسم وحده لما فيه من بيان المقتضى وتلخيصه. فإن ترتب الحكم على الوصف إيذان بأنه الموجب له. ومعنى الاستعلاء في ﴿على هدى﴾ تمثيل تمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه بحال من اعتلى الشيء وركبه. وقد صرحوا به في قولهم:

امطى الجهل وغوى      واقتعد غارب الهوى

وذلك إنما يحصل باستفراغ الفكر وإدامة النظر فيما نصب من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس في العمل. وَنَكَّرَ هدىً للتعظيم. فكأنه أريد به ضرب لا يبالغ كنهه ولا يقادر قدره. ونظيره قول الهذلي:

قوله: ومعنى الاستعلاء: يعني أن هذه الاستعارة تبعية تمثيلاً، أما التبعية فلجريانها أولاً في متعلق معنى الحروف وتبعيتها في الحرف، وأما التمثيل فلكون كل من طرفي التشبيه حالة منتظرة من عدة أمور؛ لأنه شبهت حالهم في اتصافهم بالهدى على سبيل التمكن والاستقرار بحال من اعتلى الشيء وركبه فتكون الصفة بمنزلة المركوب.

قوله: وقد صرحوا به: يعني أن ما ذكر من التمثيل على طريق التبعية صرحوا به في قولهم: امتطى الجهل، شبه الاتصاف بالجهل واستقراره عليه بامتطاء المطية، فذكر المشبه به وأريد المشبه، ثم اعتبر ذلك في الفعل وجعل المفعول أعني الجهل قرينة. وقولهم: اقتعد غارب الهوى، شبه الاتصاف بالجهل والاستقرار عليه أيضاً بالاقتعاد على الغارب.

وإضافة قرينة للاستعارة. فقوله: وقد صرحوا به الخ تائيد لما ذكره في قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ عَلَى هدى﴾ وهذا هو الظاهر. وقيل في حواشي هذا الكتاب: شبه الهوى بالمطية على طريق المكنية وخيل بإثبات الغارب ورشح بالاقتعاد. ولا يخفى أن ما ذكرنا أنسب بسوق كلام المصنف، وأن الضمير في قوله: وقد صرحوا به، راجع إلى التمثيل على طريق التبعية لا إلى التشبيه وإن كان الأنسب بكلام الكشاف عوده إلى التشبيه مطلقاً أعم من أن يكون بطريق الاستعارة أو غيره حيث صرح بمثال التشبيه.

قوله: كنهه: أي غايته.

قوله: لا يقادر قدره: بحركة مبلغ الشيء، وقادرته: قاسيته.

فلا وأبى الطيرُ المربّةُ بالضّحى على خالدٍ لقد وقّعتَ على لحم  
وأكد تعظيمه بأن الله تعالى مانحةٌ والموفق له . وقد أدغمت النون في الراء بغنة  
وبغير غنة.

﴿وأولئك هم المفلحون﴾ [٥] كرر فيه اسم الإشارة تنبيهاً على أن اتصافهم  
بتلك الصفات يقتضي كل واحدة من الأثرتين ، وأن كلا منهما كاف في تميزهم بها عن  
غيرهم ، ووسط العاطف لا اختلاف مفهوم الجملتين ههنا بخلاف قوله: ﴿أولئك كالأنعام  
بل هم أضل أولئك هم الغافلون﴾ [٧. الأعراف: ١٧٩] فإن التسجيل بالغفلة والتشبيه بالبهائم  
شيء واحد فكانت الجملة الثانية مقررة بالأولى فلا تناسب العطف و”هم“ فصل يفصل

قوله: فلا وأبى الطير الخ . الواو للقسم والخطاب للطير، و”المربّة“ اسم فاعل من  
أربّ بالمكان أقام به . وتنكير ”لحم“ للتعظيم . ولذلك استعظم الطير الواقعة عليه حيث  
أقسم بأبيها يتحسر ويقول : الأمر كما زعمت يا طير من التسوية بين خالد وغيره في  
الوقوع فجاءة أقسم بأبيك إنك وقعت على لحم عظيم.

قوله: تنبيهاً على اتصافهم بتلك الصفات تقتضي كل واحدة من الأثرتين: وإن  
كلامهما كاف في تميزهم بها عن غيرهم أن كل واحد من الهدى في الدنيا والفلاح في  
العقبى أثره على حيالها؛ لأن مجموعهما أثره واحدة، فنبه بتكرير اسم الإشارة على أن  
اتصافهم بتلك الصفات يقتضي كلا من الهدى والفلاح الذي هي أثره على حيالها. وأن  
كلامهما كافية في تميزهم بها عن غيرهم . في القاموس: رجل استأثر على أصحابه: أي  
يختار لنفسه أشياء حسنة. والأثره محرّكة، والأثره بالضم والكسر مراد بهما الهدى والفلاح .  
قوله: وهم فصل الخ: ذكر لضمير الفصل فوائد، الأولى: الدلالة على أن ما بعده  
خبر لانعت ؛ لأنه إنما يتوسط بين المبتدأ والخبر لا بين الموصوف والصفة . وبهذا الاعتبار  
سمي فصلاً .

الثانية: تأكيد الحكم لما فيه من زيادة الربط حتى قال الحكيم أبو نصر الفارابي:  
إن معنى قولنا: ”زيد هو العادل“، زيد است كه عادل است.

الثالثة: إفادة قصر المسند على المسند إليه بشهادة الاستعمال نحو ”إن الله هو  
الرزاق“.

قوله: للدلالة على أن المتقين: يعني للعهد الخارجي ومعناه ظاهر، أو إشارة إلى

الخبر عن الصفة ويؤكّد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند إليه، أو مبتدأ و"المفلحون" خبره، والجملة خبر "أولئك" والمفّلح بالحاء والجيم: الفائز بالمطلوب، كأنه الذي انفتحت له وجوه الظفر. وهذا التركيب وما يشاركه في الفاء والعين نحو فلق وفلذ وفلي يدل على الشق والفتح. وتعريف المفلحين للدلالة على أن المتقين هم الناس الذين بلغك أنهم المفلحون في الآخرة، أو الإشارة إلى ما يعرفه كل أحد من حقيقة المفلحين وخصوصياتهم.

تنبيه: تأمل كيف نبه سبحانه على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله كل أحد

ما يعرفه الخ. قال العلامة التفتازاني في شرح الكشاف: أطبق الناظر في هذا الكتاب على أنه يريد بذلك تعريف الجنس وتعيين الحقيقة المسمى بالعهد الذهني إلى هنا كلامه - ولعل المصنف اختاره أيضاً حيث قال: زاد قوله: وخصوصياتهم: أي جزئيات المفلحين تفسر لحقيقة المفلحين؛ لأن المراد به الحقيقة الموجودة في ضمن فرد مبهم، أو الفرد المبهم. وعلى كل يصح تفسيره به؛ لأن مرادهما ومحصل معناهما واحد، فلا يرد الاعتراض بأن لام الجنس يشير إلى معلومية الماهية فقط، والحق كما ذكره أيضاً أن الذي قصده صاحب الكشاف معنى آخر أورده الشيخ في دلائل الإعجاز بعد ما ذكر العهد والجنس وبعض شعبه وهو الاتحاد بالحقيقة حيث قال: اعلم أن للخبر المعرف باللام معنى آخر دقيقاً يكون المتأمل عنده كما يقال: يعرف وينكر، وذلك قولك: هو البطل المحامي، لا يشير إلى معنى علم أنه كان ولم يعلم مما كان، كما في "زيد المنطلق" ولا تريد أن تقصر معنى عليه على أنه لم يحصل لغيره على الكمال كما في "زيد هو الشجاع" ولا أن تقول أنه ظاهر. أنه بهذه الصفة كما في قولك ووالدك العبد. ولكنك تريد أن تقول لصاحبك هل سمعت. بالبطل المحامي هل حصلت معنى هذه الصفة. وكيف ينبغي أن يكون الرجل حتى يستحق أن يقال ذلك له. وفيه فإن كنت فتلتة علما وتصورته حق تصوره فعليك بصاحبك. واشد دبه يدك فهو ضالتك وعنده بغيتك وطريقته طريقة قولك. هل سمعت بالأسد. هل تعرف ماهو فإن كنت تعرفه فزيد هو بعينه.

قوله: ما لا يناله أحد. من كمال الرسوخ على الهدى في الدنيا. وكمال الفلاح والفوز في العقبى. ووجه التنبيه على الاختصاص بتوسيط ضمير الفصل وتعريف الخبر ظاهر. وأما بناء الكلام على اسم الإشارة. فلكونه بمنزلة التعليق بالوصف المشعر بالعلية.

من وجوه شتى . وبناء الكلام على اسم الإشارة للتعليل مع الإيجاز وتكريره وتعريف الخبر وتوسيط الفصل . لإظهار قدرهم والترغيب في اقتضاء أثرهم . وقد تشبث به الوعيدية في خلود الفساد من أهل القبلة في العذاب . ورد بأن المراد بالمفلحين الكاملون في الفلاح ؛ ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على صفتهم . لا عدم الفلاح له رأساً .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لما ذكر خاصة عباده وخلاصة أوليائه بصفاتهم التي أهلتهم للهدى والفلاح عقبهم بأضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا تغني عنهم الآيات والنذر، ولم يعطف قصتهم على قصة المؤمنين كما عطف في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ [٨٢. الانفطار: ١٣] لتباينهما في الغرض . فإن الأولى سبقت لذكر الكتاب وبيان شأنه، والأخرى مسوقة لشرح تمردهم، وانهما كهم في الضلال . و”إن“ من الحروف التي تشابه الفعل في عدد الحروف والبناء على الفتح ولزوم الأسماء وإعطاء معانيه . والمتعدي خاصة في دخولها على اسمين . ولذلك أعملت عمله الفرعي وهو نصب الجزء الأول ورفع الثاني إيذاناً بأنه فرع في العمل دخيل فيه .

وقال الكوفيون: الخبر قبل دخولها كان مرفوعاً بالخبرية . وهي بعد باقية مقتضية للرفع قضية للاستصحاب فلا يرفعه الحرف . وأجيب بأن اقتضاء الخبرية الرفع مشروط بالتجرد لتخلفه عنها في خبر كان . وقد زال بدخولها فتعين إعمال الحرف، وفائدتها تأكيد النسبة وتحقيقها؛ ولذلك يُتَلَقَّى بها القَسَم، ويصدر بها الأجوبة، وتذكر في معرض الشك مثل قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا إِنَّا مَكْنَاهُ فِي الْأَرْضِ﴾ [١٨. الكهف: ٨٣. ٨٤] ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٧. الأعراف: ١٠٤] قال المبرد. ”قولك : عبد الله قائم . إخبار عن قيامه وإن عبد الله قائم، جواب سائل عن قيامه . وإن عبد الله لقائم، جواب منكر لقيامه“ وتعريف الموصول: إما للعهد والمراد به ناس بأعيانهم كأبي لهب، وأبي جهل، والوليد بن المغيرة، وأخبار اليهود، أو للجنس متناولاً من صمم على الكفر، وغيرهم ، فخص عنهم غير المصريين بما أسند إليه . والكفر لغة: ستر النعمة ، وأصله الكُفْر بالفتح وهو الستر . ومنه قيل: للزارع وللليل كافر، ولكمام الثمرة كافور . وفي الشرع: إنكار ما علم بالضرورة

قوله : ولذلك . علة الإعمال المطلق . وقوله : إيذاناً . للمقيد منه .

قوله : ولكمام الثمرة . الكمام بالكسر جمع ”كم“ وهو ما يكمن به الشيء .

مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم به. وإنما عدّ منه لبس الغيار، وشد الزنار، ونحوهما كفوفاً؛ لأنها تدل على التكذيب. فان من صدق الرسول ﷺ لا يجترئ عليها ظاهراً؛ لأنها كفر في أنفسها.

واحتجت المعتزلة بما جاء في القرآن بلفظ الماضي على حدوثه لا استدعائه سابقة مخبر عنه. وأجيب بأنه مقتضى التعلق وحدثه لا يستلزم حدوث الكلام كما في العلم.

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ خبر "إن" و"سواء" اسم بمعنى الاستواء. نعت به كما نعت بالمصادر قال الله تعالى: ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ [آل عمران: ٦٣] رفع بأنه خبر "إن" وما بعده مرتفع به على الفاعلية كأنه قيل: إن الذين كفروا مستوٍ عليهم إنذارك وعدمه، أو بأنه خبر لما بعده بمعنى: إنذارك وعدمه سيان عليهم. والفعل إنما يمتنع الإخبار عنه؛ إذا أريد به تمام ما وضع له. أمالو أطلق وأريد به اللفظ، أو مطلق الحدث المدلول عليه ضمناً على الاتساع فهو كالاسم في الإضافة والإسناد إليه كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا﴾ [البقرة: ١٣] وقوله: ﴿يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [المائدة: ١١٩] وقولهم: تَسْمَعُ بِالْمُعِيدِي خَيْرٌ مِّنْ أَنْ تَرَاهُ. وإنما

قوله: الغيار: بكسر الغين المعجمة قلنسوة طويلة تلبس في ابتداء الإسلام وهي الآن شعار أهل الكفر.

قوله: وأجيب بأنه مقتضى التعلق الخ: يعني أن كلامه تعالى صفة أزلية قائمة بذاته تعالى منافية للسكوت والآفة. وهي في نفسها لا يتصف بالماضي والحال والمستقبل لعدم الزمان في الأزل، وإنما يتصف بذلك فيما لا يزال باعتبار التعلق وحدث الأزمنة والاقوات. أقول: حاصله أن الصفة الأزلية إذا تعلقت بالأمر الماضي حصل التكلم بالكلام الدال عليها: وكذا الحال والمستقبل كالعلم الأزلي إذا تعلق بالمعلوم الحادث حصل الانكشاف الحادث، مثلاً إذا تعلق الكلام الأزلي بعصيان فرعون حصل خلق الألفاظ الدالة عليه أعني "عصى فرعون" فيكون الماضي مقتضى التعلق. وحدثه لا يستلزم حدوث الكلام كما في العلم.

قوله: نعت به كما نعت بالمصادر: يعني كما يجري المصادر على ما اتصف بها كذلك سواء يجري على ما اتصف بالاستواء: أي يجعل وصفاً معنوياً إما نعتاً نحوياً أو غيره كما في هذه الآية.

عدل ههنا عن المصدر إلى الفعل لما فيه من إيهام التجدد وحسن دخول الهمزة و"أم" عليه لتقرير معنى الاستواء وتأكيده. فإنهما جرّدتا عن معنى الاستفهام لمجرد الاستواء. كما جرّدت حروف النداء عن الطلب لمجرد التخصيص في قولهم: اللهم اغفر لنا، أيتها العصابة.

والإنذار: التخويف أريد به التخويف من عذاب الله، وإنما اقتصر عليه دون البشارة؛ لأنه أوقع في القلب، وأشد تأثيراً في النفس من حيث إن دفع الضرأهم من جلب النفع. فإذا لم ينفع فيهم كانت البشارة بعدم النفع أولى. وقرئ "أأنذرتهم" بتحقيق الهمزتين وتخفيف الثانية بين بين. وقلبها ألفاً وهو لحن؛ لأن المتحركة لا تقلب، ولأنه يؤدي إلى جمع الساكنين على غير حده. ويتوسط ألف بينهما محقتين، ويتوسطها والثانية بين بين، وب حذف الاستفهامية، وب حذفها وإلقاء حركتها على الساكن قبلها.

قوله: لما فيه من إيهام التجدد: إنما قال من إيهام التجدد؛ لأن الفعل إنما يدل على التجدد بواسطة دلالة على الزمان، ولا دلالة عليه إذا استعمل بمعنى المصدر.

قوله: وحسن دخول الهمزة الخ. وإنما حسن؛ لأن المقام يقتضى تقرير ذلك؛ لأن الآية مسوقة لاستقبح حالهم وغيهم وانهماكهم في التقليد وإعراضهم عن النظر الصحيح الموجب للختم. وهذا جواب عن السؤال حين قال صاحب الكشف بتجردهما المعنى الاستواء، وهو أن الاخبار عنهما بالاستواء تكرر خال عن الفائدة بمنزلة قولك: المستويان مستويان، وذلك لأن المقصود تقرير الاستواء وتأكيده بمعنى أن المستويين في علم المستفهم مستويان في نفس الأمر في عدم النفع، فلا يلزم التكرار الخالي عن الفائدة فلا يتجه ما قيل: إن هذا من زيادته على الكشف. وفيه: أي في الكشف أن الهمزة وأم مجردتان عن الاستواء وقد انسلخ عنهما معني الاستفهام. ومعنى الاستواء استوائهما في علم المستفهم عنهما؛ لأنه قد علم أن أحد الأمرين كائن، إما الإنذار وإما عدمه، ولكن لا بعينه فكلاهما معلوم بغير عين.

قوله: كما جرّدت حروف النداء الخ. يعني أن حرف النداء يدل على طلب الإقبال والاختصاص؛ إذ لا ينادى من بينهم إلا من له نوع اختصاص بالمتكلم فجرد عن طلب الإقبال للاختصاص وجعل المنادى بمعنى مختصاً حالاً من ضمير المتكلم. فمعنى قوله: اللهم اغفر لنا أيتها العصابة مختصاً من بين الجماعة بالمغفرة.

﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٦] جملة مفسرة لإجمال ما قبلها فيما فيه الاستواء فلا محل لها، أو حال مؤكدة، أو بدل عنه، أو خبر "إِنَّ". والجملة قبلها اعتراض بما هو علة الحكم. والآية مما احتج به من جواز تكليف ما لا يطاق، فإنه سبحانه وتعالى أخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون وأمرهم بالإيمان. فلو آمنوا انقلب خبره كذباً. وشمل إيمانهم بالإيمان بأنهم لا يؤمنون فيجتمع الضدان. والحق أن التكليف بالمتنع لذاته وإن جاز عقلاً من حيث إن الأحكام لا تستدعي غرضاً سيما الامتثال، لكنه غير واقع للاستقراء. والإخبار بوقوع الشيء أو عدمه لا ينفي القدرة عليه كإخباره تعالى عما يفعله هو، أو العبد باختياره. وفائدة الإنذار بعد العلم بأنه لا ينجح إلزام الحجة، وحياسة الرسول فضل الإبلاغ. ولذلك قال: ﴿سَاءَ عَلَيْهِمْ﴾ ولم يقل: "سواء عليك" كما قال لعبدة الأصنام: ﴿سَاءَ عَلَيْكُمْ﴾ أدعوتموهم أم أنتم صامتون ﴿وفي الآية إخبار بالغيب على ما هو به إن أريد بالموصول أشخاص بأعيانهم فهي من المعجزات.

قوله: جملة مفسرة لإجمال ما قبلها فيما فيه الاستواء: يعني يحتمل أن يكون ما يستوي فيه الإنذار وعدمه أنهم لا يؤمنون. ففسره بقوله: لا يؤمنون. قوله: والآية مما احتج به الخ. يعني أن الله تعالى أخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون فيكون إيمانهم بأنهم لو آمنوا لا انقلب خبره كذباً، ويشمل إيمانهم إيمانهم بأنهم لا يؤمنون؛ لأنه يجب عليهم الإيمان بجميع ما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن جملة أنه لا يؤمنون، وهو اجتماع النقيضين. واعلم أن مراتب ما لا يطابق ثلث: أدناها ما يمتنع لعلم الله تعالى بعدم وقوعه، أو لإرادته ذلك، أو لإخباره بذلك. ولا نزاع في وقوع التكليف به فضلاً عن الجواز، فإن من مات على كفره ومن أخبره الله تعالى بعدم إيمانه يعد عاصياً إجمالاً. وأقصاها ما يمتنع لذاته كقلب الحقائق وجمع الضدين أو النقيضين، وفي جواز التكليف به تردد بناءً على أنه يستدعي تصور المكلف به واقعاً، والمتنع هل يتصور واقعاً فيه تردد؟ فقيل: لو لم يتصور لم يصح الحكم بامتناع تصوره، وقيل تصوره إنما يكون على سبيل التشبيه بأن يقول: بين السواد والحلاوة أمر هو الاجتماع، ثم يقال: مثلاً هذا الأمر لا يمكن بين السواد والبياض. والمرتبة الوسطى ما أمكن في نفسه لكن لم يقع متعلقاً بقدرة العبد أصلاً كخلق الجسم، أو عادة كالصعود إلى السماء. وهذا هو الذي وقع النزاع في جواز التكليف به بمعنى طلب تحقيق الفعل والإتيان به واستحقاق العقاب على تركه. كذا في شرح المقاصد.

﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً﴾ تعليل للحكم السابق وبيان لما يقتضيه. والختم: الكتم، سمي به الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه؛ لأنه كتم له والبلوغ آخره نظراً إلى أنه آخر يفعل في إحرازه. والغشاوة: فعالة من غشاه إذا غطاه. بنيت لما يشتمل على الشيء كالعصابة والعمامة، ولا ختم ولا تغشية على الحقيقة. وإنما المراد بهما أن يحدث في نفوسهم هيئة تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصي، واستقباح الإيمان والطاعات بسبب غيهم، وانهما كهم في التقليد، وإعراضهم عن النظر الصحيح. فتجعل قلوبهم بحيث لا ينفذ فيها الحق، وأسماعهم تعاف استماعه فتصير كأنها مستوثق منها بالختم، وأبصارهم لا تحتلي الآيات المنصوبة لهم في الأنفس والآفاق كما تحتليها أعين المتبصرين، فتصير كأنها غطي عليها، وحيل بينهما وبين الإبصار. وسماه على الاستعارة ختماً وتغشية، أو مثل قلوبهم ومشاعرهم المؤوفة بأشياء ضرب حجاب بينهما وبين الاستنفاع بها ختماً وتغطية. وقد عبر عن إحداث هذه الهيئة بالطبع في قوله تعالى: ﴿أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم﴾ [النحل: ١٠٨] وبالأغفال في قوله تعالى: ﴿ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا﴾ [الكهف: ١٨] وبالأقساء في قوله تعالى: ﴿وجعلنا قلوبهم

إذا عرفت هذا فنقول: إن الحق أن التكليف بالمتنع لذاته وإن جاز عقلاً لكنه غير واقع، والإخبار بأن الشيء واقع أو غير واقع لا ينافي الإمكان الذاتي وكون الشيء مقدوراً، فلا يصير ذلك ممتنعاً لذاته، وليس كما يفهم من تقرير كثير من المحققين أن التكليف بالمتنع لذاته واقع حتى يلزم ما ذكرت من اجتماع الضدين ووقوع الكذب في إخباره تعالى.

قوله: الاستيثاق: وهو إحكام الإغلاق، يقال استوثق من الباب: أي أحكم إغلاقه كذا ذكره جار الله.

قوله: والبلوغ آخره: عطف على الاستيثاق.

قوله: نظراً إلى أنه: أي الكتم.

قوله: بنيت: أي وضعت فعالة.

قوله: لا تحتلي: قال في القاموس احتلاه: نظر إليه.



قاسية ﴿٥٠. المائدة: ١٣﴾ وهي من حيث إن الممكنات بأسرها مستندة إلى الله تعالى واقعة بقدرته أسندت إليه، ومن حيث إنها مسببة مما اقترفوه بدليل قوله تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ ﴿٤٠. النساء: ١٥٥﴾ وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ ﴿٦٣. المنافقون: ٣﴾ وردت الآية ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة عاقبتهم. واضطربت المعتزلة فيه فذكروا وجوهاً من التأويل.

الأول: أن القوم لما أعرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صار كالطبيعة لهم. شبه بالوصف الخلقي المجبول عليه.

الثاني: أن المراد به تمثيل حال قلوبهم بقلوب البهائم التي خلقها الله تعالى خالية

قوله: وهي من حيث أن الممكنات بأسرها مستندة إلى الله تعالى الخ: جواب سؤال وهو أن إسناد الختم إلى الله تعالى يقتضي عدم مؤاخذتهم بما أريد من الختم وهو تمردهم وإعراضهم عن الحق، وكون الآية منادية بقباحة صفتهم وسوء فعلهم يقتضي مؤاخذتهم، فأجاب باختلاف الجهة، وهو أن الإسناد إلى الله تعالى من حيث أنه واقع بقدرته وفاعل له، وإلى العبد من حيث أنه مسبب عما اقترفه وكاسب له.

قوله: واضطرب المعتزلة فيه الخ. أي في إسناد الختم إلى الله تعالى، يعني أن إسناد الختم إلى الله تعالى يدل على المنع عن قبول الحق والتوصل إليه بطرقه وهو قبيح. والله تعالى يتعالى عن فعل القبيح علواً كبيراً. فذكروا وجوهاً من التأويل.

حاصل الأول أن المراد ليس بالختم الوصف الخلقي حتى يمتنع إسناده إلى الله تعالى، بل حالة كسبية شبيهة بالوصف الخلقي، وأسند إليه تعالى لينبه على أن هذه الصفة في فرط تمكنها بمنزلة الشيء الخلقي، فيكون هذا من قبيل الاستعارة التبعية.

وحاصل الوجه الثاني أنه شبه حال قلوبهم وأسماعهم وأبصارهم مع الهيئة الحادثة المانعة من الانتفاع بها في الأغراض الدينية التي خلقت تلك الآلات لأجلها بحال البهائم التي خلقت مع الاستعدادات الحيوانية الموجبة للخلو عن الفطن، أو بحال قلوب مقدر ختم الله تعالى عليها، ثم يستعار للمشبه اللفظ الدال على المشبه به، فيكون كل واحد من طرفي التشبيه مركباً من عدة أمور، والجامع عدم الانتفاع بما أعدله بسبب عروض مانع تمكن فيه كالمانع الأصلي، وهو أمر عقلي منتزع من تلك العدة، فيكون من قبيل الاستعارة التمثيلية.

فإن قلت: كيف يصح هذا مع أن قلوبهم وغيره ليس من الألفاظ الدالة على المشبه به .

قلت: ذكر هذا قرينة للاستعارة كما في امتطى الجهل.

فإن قيل: إذا استعير اللفظ من حالة مركبة لأخرى مثلها وجب أن يكون ذلك اللفظ مركباً قطعاً. إذ لا يراد بالمعنى المركب ههنا ماله أجزاء في نفسه بل ما دل عليه بلفظ، فعلى هذا كيف يمكن حمل الآية على التمثيل، وليس فيه لفظ مركب مستعار من المشبه به للمشبه، بل هناك لفظان مفردان صالحان للاستعارة فقط .

قلنا: إذا حمل ما نحن فيه على الاستعارة التمثيلية كان المستعار لفظاً مركباً بعضه ملفوظ وبعضه منوي في الإرادة .

وحاصل الثالث أن المراد ليس بالختم حقيقة بل أثره الذي هو المنع عن قبول الحق وهو فعل الشيطان، لكن لما كان صدوره عنه بإقداره تعالى إياه أسند إليه تعالى إسناد الفعل إلى المسبب. وحاصل الرابع أن الختم ليس مجازاً عن الإلجاء إلى الكفر والمنع عن قبول الحق حتى يمتنع إسناده إلى الله تعالى بل عن ترك القسر والإلجاء إلى الإيمان وهو ليس بقبيح، فيصح إسناده إلى الله تعالى حقيقة. ثم ليس المقصود من هذا الكلام أعني ترك الله تعالى القسر والإلجاء هم إلى الإيمان ليس مدلوله الحقيقي بل هو كناية عن تناهيهم في الكفر والضلال؛ إذ ينتقل منه أن مقتضى حالهم الإلجاء لولا مانع ابتناء التكليف على الاختيار، ومنه إلى أن الآيات والنذر لا تغني عنهم والألطاف لا تجري عليهم، ومنه إلى إصرارهم على الكفر و تناهيهم في الضلال، وهذا معنى قوله: وفيه إشعار على ترامي أمرهم في الغي و تناهي انهما كهـم في الضلال .

وحاصل الخامس الحكاية لكلامهم لا بعبارتهم؛ لأنهم يقولون: قلوبنا في أكنة مما تدعون إليه وفي آذاننا وقر، ومن بيننا وبينك حجاب، فجاء بقوله: ختم الله الخ: على سبيل التهكم معبر بقوله: "ختم" عن قولهم: "قلوبنا أكنة" وبقوله: "وعلى سمعهم" عن قولهم: "ففي آذاننا وقر" وقوله: ﴿وعلى أبصارهم غشاوة﴾ عن قولهم: ﴿ومن بيننا وبينك حجاب﴾ فإن الغشاوة هي الحجاب، وكون القصد من هذه الحكاية التهكم لا يعرف إلا بالذوق .

عن الفطن، أو قلوب مقد رختم الله عليها. ونظيره سال به الوادي إذا هلك، وطار به العنقاء إذا طالت غيبته.

الثالث: أن ذلك في الحقيقة فعل الشيطان أو الكافر، لكن لما كان صدوره عنه بإقداره تعالى إياه أسند إليه إسناد الفعل إلى المسبب.

الرابع: أن أعراقهم لما رسخت في الكفر واستحكمت بحيث لم يبق طريق إلى تحصيل إيمانهم سوى الإلجاء والقسر. ثم لم يقسرهم إبقاء على غرض التكليف. عبر عن تركه بالختم فانه سد لإيمانهم. وفيه إشعار على تمادي أمرهم في الغي وتناهي انهماكهم في الضلال والبغي.

الخامس: أن يكون حكاية لما كانت الكفرة يقولون مثل: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾ [فصلت: ٥] تهكماً واستهزاء بهم كقوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة: ١] الآية.

وحاصل السادس أن الختم ليس في الدنيا حتى يقبح التكليف بل ذلك في الآخرة فيبهتون.

وحاصل السابع أن المراد ليس بالختم ما يمتنع نفوذ الحق بل وسم يعرفه الملائكة فيغضونهم ويتنفرون عنهم. قال المظهر: يرد على السادس والسابع أن قوله تعالى ختم الله الخ بيان لسبب عدم إيمانهم المفهوم من قوله تعالى: ﴿سواء عليهم أء نذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون﴾ والمراد عدم إيمانهم في الدنيا فلا يعلل بما في الآخرة من الختم والوسم.

أقول: ليس قوله تعالى: ختم الله الخ، منحصرأ في بيان سبب عدم إيمانهم حتى يرد ما ذكرت بل ذلك على بعض الوجوه. وأما على الوجه السادس فيمكن أن يكون بياناً لحالهم في الآخرة كما أن قوله تعالى: إن الذين كفروا الخ. بيان لحالهم في الدنيا، والمعنى: إن الذين كفروا، حالهم في الدنيا أنهم لا يؤمنون، وحالهم في الآخرة الختم على قلوبهم فيبهتون. وعلى الوجه السابع بيان حالهم أيضاً أعم من أن يكون في الدنيا أو الآخرة كما لا يخفى فتقييد بالآخرة كما يفهم من كلام المظهر ليس كما ينبغي. والله تعالى أعلم بالصواب.

قوله: لم يكن الذين كفروا الآية: قيل: كان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبداء الأوثان يقولون قبل مبعث النبي ﷺ لا ننفعك مما نحن فيه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموجود إليه الذي هو مكتوب في التوراة والإنجيل، فلما جاءهم ما عرفوا كفروا

السادس: أن ذلك في الآخرة. وإنما أخبر عنه بالماضي لتحقيقه وتيقن وقوعه ويشهد له قوله تعالى ﴿ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكماً وصماً﴾ [الإسرايل: ٩٧]

السابع: أن المراد بالختم وُسْمُ قُلُوبِهِمْ بِسْمَةِ تعرفها الملا ئكة . فيبغضونهم وينفرون عنهم ؛ وعلى هذا المنهاج كلامنا وكلامهم فيما يضاف إلى الله تعالى من طبع وإضلال ونحوهما.

﴿وعلى سمعهم﴾ معطوف على ”على قلوبهم“ لقوله تعالى ﴿وختم على سمعه وقلبه﴾ [٤٥: الجاثية: ٢٣] وللوفاق على الوقف عليه ، ولأنهما لما اشتركا في الإدراك من جميع الجوانب جعل ما يمنعهما من خاص فعلهما الختم الذي يمنع من جميع الجهات. وإدراك الأبصار لما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة. وكرر الجار ليكون أدل على شدة الختم في الموضعين . واستقلال كل منهما بالحكم. ووجد السمع للأمن من اللبس واعتبار الأصل . فانه مصدر في أصله والمصادر لا تجمع. أو على تقدير مضاف مثل وعلى حواس سمعهم.

والأبصار جمع بصر وهو إدراك العين. وقد يطلق مجازاً على القوة الباصرة. وعلى العضو وكذا السمع. ولعل المراد بهما في الآية العضو لأنه أشد مناسبة للختم والتغطية . وبالقلب ما هو محل العلم، وقد يطلق ويراد به العقل والمعرفة كما قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [٥٠: ق: ٣٧] وإنما جاز إمالتها مع الصاد؛ لأن الرأء المكسورة

به فحكى الله تعالى كلامهم كما كانوا يقولون على سبيل الوعيد والتهديد ، ولو كان هذا ابتداءً من الله تعالى لكان الانفكاك متحققاً موجوداً عند مجيء الرسول ﷺ . ووجد السمع للأمن من اللبس، إذ من المعلوم أن لا يكون لهم الأسماع كما في قوله: كلوا في بعض بطونكم والمراد بطونكم.

قوله: لأنه أشد مناسبة للختم والتغطية: لأنهما يقعان على الأجسام.

قوله: وإنما جاز إمالتها مع الصاد . يعني أن الصاد وإن كانت من الحروف المستعلية المانعة من الإمالة إذا وقعت قبل الألف أو بعدها تليها في كلمتها لكن الرأء المكسورة غلبت عليه لقوتها؛ لما فيه من التكرير، فكان فيه كسرتين وذلك أعون على الإمالة .

تغلب المستعلية لما فيها من التكرير. و"غشاوة" رفع بالابتداء عند سبويه. وبالجار والمجرور عند الأخفش ، ويؤيده العطف على الجملة الفعلية . وقرئ بالنصب على تقدير: وجعل على أبصارهم غشاوة ، أو على حذف الجار وإيصال الختم بنفسه إليه. والمعنى: وختم على أبصارهم بغشاوة. وقرئ بالضم والرفع . وبالفتح والنصب ، وهما لغتان فيها. وغشوة بالكسر مرفوعة ، وبالفتح مرفوعة ومنصوبة ، وغشاوة بالعين الغير المعجمة.

﴿ولهم عذاب عظيم﴾ [٧] وعيد وبيان لما يستحقونه. والعذاب كالنكال بناءً ومعنى، تقول: عذب عن الشيء ونكل عنه إذا أمسك. ومنه الماء العذب؛ لأنه يجمع العطش ويردعه. ولذلك سمي نقاخاً وفراتاً. ثم اتسع فيه فأطلق على كل ألم قادح وإن لم يكن نكلاً أي عقاباً يردع الجاني عن المعاودة فهو أعم منهما. وقيل اشتقاقه من التعذيب الذي هو إزالة العذب كالتقذية والتمريض. والعظيم نقيض الحقيق. والكبير نقيض الصغير. فكما أن الحقيق دون الصغير. فالعظيم فوق الكبير . ومعنى التوصيف به أنه إذا قيس بسائر ما يجانسه قصر عنه جميعه وحقر بالإضافة إليه ومعنى التنكير في الآية أن على أبصارهم نوع غشاوة ليس مما يتعارفه الناس. وهو التعامي عن الآيات. ولهم من الآلام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه إلا الله.

﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر﴾ لما افتتح سبحانه وتعالى بشرح حال الكتاب وساق لبيانه ذكر المؤمنين الذين أخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم ألسنتهم ، وثنى بأضدادهم الذين محضوا الكفر ظاهراً وباطناً ولم يلتفتوا لفتة رأساً، ثلث بالقسم الثالث المذبذب بين القسمين. وهم الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم تكميلاً للقسم. وهم أخبث الكفرة وأبغضهم إلى الله؛ لأنهم مؤهوا الكفر وخلطوا به خداعاً

قوله: وبالضم والرفع: أي قرئ بضم الأول ورفع الآخر.

قوله: فكما أن الحقيق دون الصغير فالعظيم فوق الكبير: لأن العادة جرت بأن الأخس يقابل بالأشرف والخسيس بالشریف.

قوله: ومعنى التنكير الخ: يعني أن التنكير في غشاوة وعذاب للنوعية لا للتعظيم؛ لأنه يفهم من وصف العذاب بالعظيم .

قوله: لفتة: اللفت بالكسر الجانب: أي لم يلتفتوا إلى جانب الإيمان .

واستهزاءً . ولذلك طَوَّل في بيان خبثهم و جهلهم ، واستهزأ بهم ، وتهكم بأفعالهم وسجل على غيهم وطغيانهم ، وضرب لهم الأمثال وأنزل فيهم ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ [٤ . النساء : ١٤٥] وقصتهم عن آخرها معطوفة على قصة المصريين .

والناس : أصله أناس لقولهم : إنسان وإنس وإناسي فحذفت الهمزة حذفها في "لوقه" وعوض عنها حرف التعريف ، ولذلك لا يكاد يُجَمَع بينهما . وقوله :

إِنَّ الْمَنَايَا يَطْلَعْنَ عَلَى الْإِنْسَانِ الْأَمِينِ

شاذ : وهو اسم جمع كَرُخَال ؛ إذ لم يثبت فُعال في أبنية الجمع . مأخوذ من أنس ؛ لأنهم يستأنسون بأمثالهم ، أو أنس ؛ لأنهم ظاهرون مبصرون . ولذلك سَمَّوْا بشراً كما سمي الجن جنناً لاجتنانهم . واللام فيه للجنس . و"من" موصوفة ؛ إذ لا عهد فكأنه قال : ومن الناس ناس يقولون ، أو للعهد والمعهود هم الذين كفروا . و"من" موصولة مراد بها ابن

قوله : ولذلك طَوَّل في بيان خبثهم : يعني بين خبثهم في ثلث عشراية ونسبهم إلى الجهل وقال : ﴿ ولكن لا يعلمون ﴾ ﴿ ولكن لا يشعرون ﴾ واستهزأ بهم بقوله : ﴿ الله يستهزئ بهم ﴾ وتهكم بأفعالهم بقوله : ﴿ أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى ﴾ وسجل وحكم حكماً قطعياً على غيهم وطغيانهم بقوله : ﴿ ويمدهم في طغيانهم يعمهون ﴾ وضرب لهم الأمثال بقوله : ﴿ مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً ﴾ .

قوله : وقصتهم عن آخرها معطوفة على قصة المصريين : يعني أن ذلك من عطف الكلام المسوق لغرض على مجموع قبله . مسوق لغرض آخر لا يشترط فيه إلا تناسب الغرضين ولا يتكلف لجملة من هذا مناسبة لجملة من ذلك . قال السيد الشريف : هذا أصل عظيم لم يتنبه كثيرون فأشكل عليهم الأمر في موضع شتى .

قوله : كرخال "بضم الراء وبالحاء المعجمة اسم جمع رخل بكسر الراء والخاء وهي الأنثى من ولد الضان ، وهذا مخالف لما ذكر في شمس العلوم أنه جمع رخل بكسر الراء والخاء . وقال العلامة التفتازاني : وقد يقال : للرخال بالضم أنه جمع إما تجوزاً وإما لقلب الكسرة ضمة .

قوله : واللام فيه للجنس ومن موصوفة الخ : قال العلامة التفتازاني والسيد الشريف : جعل "من" موصوفة مع الجنس موصولة مع العهد رعاية للمناسبة والاستعمال . أما المناسبة فلأن الجنس لا بهامه يناسب الموصوفة لتذكيرها والعهد لتعيينه يناسب الموصولة لتعريفها .

أبي وأصحابه ونظراؤه، فإنهم من حيث إنهم صمموا على النفاق دخلوا في عداد الكفار المختوم على قلوبهم، واختصاصهم بزيادات زادوها على الكفر لايأبى دخولهم تحت هذا الجنس. فإن الأجناس إنما تتنوع بزيادات يختلف فيها أبعاضها فعلى هذا تكون الآية تقسيماً للقسم الثاني.

واختصاص الإيمان بالله وباليوم الآخر بالذكر . تخصيص لما هو المقصود

قوله: فإنهم من حيث إنهم صمموا الخ: إشارة إلى جواب سوال، وهو أنه كيف يصح جعل اللام في الناس للعهد والمعهود هي الكفرة المصممون الذين ختم الله على قلوبهم. والمنافقون كلهم ليسوا كذلك؛ إذ منهم الذين يخلصون الإيمان فلا يصح جعل كلهم بعضاً من الكفرة المصممين . وتقرير الجواب على ما ذكره العلامة التفتازاني: إنهم من حيث إنهم صمموا على النفاق وقد علم الله تعالى أنهم لا يرجعون عنه دخلوا في عداد الكفار المختومين، فعلى هذا يكون قوله صمموا بالبناء للمجهول ويكون المراد بالمنافقين أيضاً المصممون على النفاق بدليل ما ذكره في الآيات من التشديدات سيما قوله تعالى ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمٍ لَا يُبْصِرُونَ. ضُمُّ بُكْمٍ غَمِيٍّ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ ويحتمل أن يكون قوله: "صمموا" بالبناء للمعروف، ويكون المراد بالمنافقين مطلقاً. والمعنى أنهم من حيث إنهم تمكنوا من النفاق وصمموا القلوب عليه كأنه ختم على قلوبهم من حيث تهيتوا أسبابه فيكون المراد بالمختوم أعم من أن يكون حقيقة أو تسبيهاً للمنافقين وإن كانوا ليسوا بمختومين حقيقةً لكن تسبيهاً .

فإن قلت : إنهم يختصون بزيادة زادوها على الكفر وهو النفاق فكيف يكونون داخلين في عداد المختومين بل ينبغي أن يكون مقابلاً لهم .

قلنا : اختصاصهم بزيادة لايأبى دخولهم تحت جنس الكفرة المختومة؛ فإن الأجناس إنما تصير أنواعاً مختلفة بزيادات مختلف فيها حصصها وهنا ليس كذلك، فإن حصة جنس الناس بهذه الزيادة لا يصير نوعاً مختلفاً غير داخل في المختوم كما أن المؤمن الكامل لكماله لا يخرج من عداد المؤمنين .

قوله : واختصاص الإيمان بالله وباليوم الآخر الخ: ولما كان اختصاص يحتمل أن يكون من الله تعالى بأنهم كانوا يقولون غير هذين الأمرين فخصصهما بالذكر، وأن يكون منهم فحكم الله تعالى منهم ذلك أجاب علي كل من الاحتمالين، فإن كان من الله تعالى

الأعظم من الإيمان. وادعاء بأنهم احتازوا الإيمان من جانبيه وأحاطوا بقطريه. وإيدان بأنهم منافقون فيما يظنون أنهم مخلصون فيه. فكيف بما يقصدون به النفاق؛ لأن القوم كانوا يهوداً؛ وكانوا يؤمنون بالله وباليوم الآخر إيماناً كلاً إيمان؛ لا اعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد، وأن الجنة لا يدخلها غيرهم، وأن النار لا تمسهم إلا أياماً معدودة وغيرها. ويرون المؤمنين أنهم آمنوا مثل إيمانهم،، وبيان لتضاعف خبثهم وإفراطهم في كفرهم؛ لأن ما قالوه لو صدر عنهم لا على وجه الخداع والنفاق وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن إيماناً، فكيف وقد قالوه تمويهاً على المسلمين وتهكماً بهم. وفي تكرير الباء ادعاء الإيمان بكل واحد على الأمانة والاستحكام.

والقول هو التلفظ بما يفيد. ويقال بمعنى المقول، وللمعنى المتصور في النفس المعبر عنه باللفظ وللرأي والمذهب مجازاً.

والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر إلى ما لا ينتهي، أو إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار؛ لأنه آخر الأوقات المحدودة.

﴿وما هم بمؤمنين﴾ [٨] إنكار ما ادعوه ونفي ما انتحلوا إثباته. وكان أصله وما آمنوا ليطلق قولهم في التصريح بشأن الفعل دون الفاعل لكنه عكس تأكيداً، أو مبالغة في

فوجهه أنه إيدان بأنهم منافقون فيما يظنون أنهم مخلصون فيه، فكيف بما يقصدون به النفاق وبيان لتضاعف خبثهم؛ لأن قولهم الصادر عنهم كفر في نفسه فكيف إذا انضم معه الاستهزاء. وإن كان منهم فوجهه أنه ادعاء بأنهم اختاروا الإيمان من جانبيه المبدأ والمعاد وأحاطوا بقطريه. وأما قوله تخصيص لما هو المقصود الأعظم: أي معرفة الله تعالى ومعرفة يوم جزاء الأعمال فتوجه على كل من الاحتمالين، هذا ما سنع بخاطري الفاتر والله أعلم بالصواب. فعلى هذا لا يريد على المصنف الاعتراض بأنه لا يخلو إما أن يكون الكلام في اختصاص الإيمان بالله واليوم الآخر بالذكر في المحلي: أي كلام المنافقين: أي وفي حكاية الله تعالى عنهم، والأول ليس بمرضي إذ لا يناسبه قوله: وإيدان بأنهم منافقون وكذا قوله: وبيان لتضاعف خبثهم كما لا يخفى، وإن كان الثاني لا يناسبه قوله: وادعاء بأنهم احتازوا الإيمان وأحاطوا بقطريه. قوله: بقطريه: بضم الثانية.

قوله: ونفي ما انتحلوا: انتحل الشعر وغيره دعاه لنفسه.

قوله: وكان أصله وما آمنوا: جواب سؤال، وهو أن يقال: كيف طابق من قوله ﴿وما



التكذيب؛ لأن إخراج ذواتهم من عداد المؤمنين أبلغ من نفي الإيمان عنهم في ماضي الزمان. ولذلك أكد النفي بالباء وأطلق الإيمان على معنى أنهم ليسوا من الإيمان في شيء؛ ويحتمل أن يقيد بما قيدوا به لأنه جوابه. والآية تدل على أن من ادعى الإيمان وخالف قلبه لسانه بالاعتقاد لم يكن مؤمناً. لأن من تفوه بالشهادة فارغ القلب عما يوافقه، أو ينافيه لم يكن مؤمناً. والخلاف مع الكرامة في الثاني فلا تنتهض حجة عليهم.

هم بمؤمنين ﴿قولهم﴾ ﴿أما بالله وباليوم الآخر﴾ والأول في ذكر شأن الفعل والاهتمام به، وإنه صادر عنهم متحقق والاهتمام به وإنه بحيث لم يصدر عنه الفعل، أجاب بأنه ليس من باب التقديم لجعل الكلام في شأن الفاعل إنه كذا أو ليس كذا بل من باب العدول إلي الجملة الاسمية لرد كلامهم بأبلغ وجه وأكدته؛ لأن إخراجهم من عداد المؤمنين وإثبات شأنهم عدم الإيمان أبلغ من انتفاء الإيمان في الزمان الماضي.

فإن قيل: هذا إنما يصح لو قال: وماهم من المؤمنين؛ إذ ليس قوله: وماهم بمؤمنين مثل ما هم من المؤمنين. قيل: هذا مستفاد من قولهم: وماهم مؤمنين نظراً إلى تخصيصهم بعدم الإيمان؛ وذلك أنهم ادعوا أنهم يوافقون المسلمين في الإيمان وأن إيمانهم كإيمانهم، قيل: وماهم بمؤمنين، على قصر الأفراد؛ لأنهم ادعوا الشركة في الإيمانين. وتوضيحه إن ادعاء الشركة يتضمن إدعاء إيمانهم باعتبار ما لا على الحقيقة، وعدادهم من جملة المؤمنين؛ لأنهم على النفاق فردهم بقصر الأفراد يكون أنهم ليسوا من عداد المؤمنين، لأن الاسمية تدل على الثبات فنفيها يفيد نفي الثابت لا إثبات النفي وتأكيد؛ لأننا نقول ذلك إذا اعتبر الثبات بطريق التأكيد والدوام ونحو ذلك ثم نفي، وههنا اعتبر النفي أولاً ثم أكد وجعل بحيث يفيد الثبات والدوام، وذلك كما أنها أنا سعت في حاجتك لا اختصاص النفي لا لنفي الاختصاص، وبالجملة فرق بين تقييد النفي ونفي التقييد.

قوله: والآية تدل على أن من ادعى الإيمان وخالف قلبه لسانه بالاعتقاد الخ:

فإن قلت: كيف ينفي الدلالة على انتفاء إيمان من تفوه بالشهادتين فارغ القلب مع أن انتفاء الإيمان المدلول عليه بقوله ﴿وماهم بمؤمنين﴾ أعم من انتفاء نفس الاعتقاد أو غيره. قلنا: معنى الآية: من الناس من يقول ويدعي الاعتقاد بالله وغيره وليس بهم ذلك الاعتقاد بل اعتقاد خلافه لانفي الاعتقاد بالكلية حتى يكون حجة على الكرامة. قوله: والخلاف مع الكرامة في الثاني: فإنهم ليسوا مؤمنين عندنا خلافا لهم.

﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ والخدع أن توهم غيرك خلاف ما تخفيه من المكروه لتنزله عما هو فيه، وعما هو بصدده. من قولهم: خدع الضب إذا توارى في جحره. وضب خادع إذا أوهم الحارس إقباله عليه. ثم خرج من باب آخر. وأصله الإخفاء. ومنه المخدع للخرزانة. والأخدعان لعرقين خفيين في العنق. والمخادعة تكون بين اثنين. وخداعهم مع الله ليس على ظاهره؛ لأنه لا تُخْفَى عليه خافية، ولأنهم لم يقصدوا خديعته. بل المراد إما مخادعة رسوله على حذف المضاف، أو على أن معاملة الرسول معاملة الله من حيث إنه خليفته، كما قال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [٤. النساء: ٨٠] ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [٤٨. الفتح: ١٠] ولما أن صورة صنيعهم مع الله تعالى من إظهار الإيمان واستبطان الكفر. وصنع الله معهم بإجراء أحكام المسلمين عليهم. وهم عنده أخبت الكفار وأهل الدرك الأسفل من النار استدراجاً، وامثال الرسول ﷺ والمؤمنين أمر الله في إخفاء حالهم، وإجراء حكم الإسلام عليهم مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنيع المتخادعين. ويحتمل أن يراد بـ"يخادعون" يخدعون؛ لأنه بيان لـ"يقول" أو استئناف بذكر ما هو الغرض منه إلا أنه أخرج في زنة فاعل للمبالغة، فإن الزنة لما كانت للمبالغة والفعل متى غولب فيه كان أبلغ منه إذا جاء بلا مقابلة معارض ومبار استصحب ذلك. ويعضده قراءة من

قوله: وإما أن صورة صنيعهم مع الله من إظهار الإيمان الخ: فإن قلت: معنى الخداع كما مر أن توهم غيرك خلاف ما تخفيه من المكروه لتنزله عما هو بصدده وهو بعينه موجود في صنع الله معهم بإجراء أحكام المسلمين عليهم وهم عنده أخبت الكفرة، فما معنى نفي الخداع وإثبات صورته، فالأولى هو الوجه الأول.

قلنا: لانسلم ذلك في صنع الله معهم ولا في صنع المسلمين معهم؛ لأن الأول للاستدراج، والثاني لامثال أمر الله تعالى لالإلزال عما هم بصدده.

قوله: وامثال الرسول: عطف على صنع الله تعالى، وأراد به بيان مخادعتهم المؤمنين. قوله: ويحتمل: هذا الوجه أيضاً مذكور في الكشف إلا أنه عبر عنه بقوله: يحتمل، إشارة إلي اختياره. فإن قلت: فما وجهه؟ قلت: انتفاء نسبة الخداع إلى الله تعالى ورسوله بالكلية. قوله: في زنة فاعل للمبالغة: يعني أن زنة "فاعل" لما كانت للمبالغة في الفعل والمعارضة فيه وأريد به وقوع الفعل، فلا بد أن يكون بعد حصول الغلبة فيكون أبلغ منه إذا جاء بلا مقابلة معارض لزيادة قوة الداعي إليه.

قرأ "يُخَدَّعُونَ" وكان غرضهم في ذلك أن يدفعوا عن أنفسهم ما يطرق به من سواهم من الكفرة. أن يفعل بهم ما يفعل بالمؤمنين من الإكرام والإعطاء، وأن يختلطوا بالمسلمين فيطلعوا على أسرارهم ويذيعوها إلى غير ذلك من الأغراض والمقاصد.

﴿وما يخدعون إلا أنفسهم﴾ قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو. والمعنى: أن دائرة الخداع راجعة إليهم وضررها يحيق بهم، أو أنهم في ذلك خدعوا أنفسهم لما غروها بذلك. وخدعتهم أنفسهم حيث حدثتهم بالأمانى الفارغة وحملتهم على مخادعة من لا تحفى عليه خافية.

وقرأ الباقون وما يخدعون. لأن المخادعة لا تتصور إلا بين اثنين. وقرئ ويخدعون من خدع، ويخدعون بمعنى يخذعون ويخدعون ويخدعون على البناء للمفعول. ونصب "أنفسهم" بنزع الخافض. والنفوس ذات الشيء وحقيقته. ثم قيل للروح لأن نفس

قوله: والمعنى أن دائرة الخداع راجعة إليهم: يعني أن المخادعة في قوله: ﴿وما يخدعون إلا أنفسهم﴾ يحتمل أن يراد بها المخادعة الأولى المتعلقة بالله وبالمؤمنين أو مخادعة أخرى. وتقرير الأولى أن المخادعة مستعارة للمعاملة الجارية فيما بينهم وبين الله تعالى والمؤمنين الشبيهة بمعاملة المخادعين، فقصرت هذه المعاملة ههنا على أنفسهم بعد تعليقها بما علقت به سابقاً بناءً على ضررها عائد إليهم لاتعدوهم، ونظيره قوله: فلان يضار فلاناً ولا يضار إلا نفسه، ومثل هذا الاستعمال شائع في اللغات جار في باب المفاعلة وغيرها، فيكون تلك العبارة الدالة على قصر تلك المعاملة مجازاً أو كنايةً عن انحصار ضررها فيهم، أو يجعل لفظ الخداع المستعار مجازاً مرسلًا عن ضرره في المرتبة الثانية. وتقرير الثاني أن يراد به المخادعة فيما بينهم وبين أنفسهم، فإنهم في ذلك أي في خداعهم الله والمؤمنين يخدعون أنفسهم فتوهمونها الأباطيل والأكاذيب ويوهم النفوس إياهم الأمانى الفارغة عن المقصود. هذا ما ذكره السيد قدس سره في حواشي الكشف. ثم مر من البين أن حقيقة المخادعة يقتضي فاعلين مختارين يقصد كل منهما أصابة الآخر بمكره فلا يتصور هذه الحقيقة بين المنافقة وأنفسهم.

قوله: وقرأ الباقون وما يخدعون: لأن المخادعة لا يتصور إلا بين اثنين، ولا يخفى أن القراءة إنما يثبت بالنقل لا بالعقل، فلا يثبت بهذا الدليل.

الحي به، وللقلب: لأنه محل الروح أو متعلقه . وللدم: لأن قوامها به، وللماء لفرط حاجتها إليه .

وللرأي في قولهم: فلأن يؤامر نفسه؛ لأنه ينبعث عنها، أو يشبه ذاتاً تأمره وتشير عليه. والمراد بالأنفس ههنا ذواتهم، ويحتمل حملها على أرواحهم وآرائهم.

﴿وما يشعرون﴾ [٩] لا يحسون لذلك لتمادي غفلتهم. جعل لحوق وبال الخداع ورجوع ضرره إليهم في الظهور كالمحسوس الذي لا يخفى إلا على ماؤف الحواس والشعور: الإحساس. ومشاعر الإنسان حواسه. وأصله الشعر. ومنه الشعار.

﴿في قلوبهم مَرَضٌ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ المرض حقيقة فيما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلل في أفعاله. ومجازي في الأعراض النفسانية التي تخل بكمالها كالجهل وسوء العقيدة والحسد والضغينة وحب المعاصي؛ لأنها مانعة من نيل الفضائل، أو مؤدية إلى زوال الحياة الحقيقية الأبدية. والآية الكريمة تحتملها، فإن قلوبهم كانت متألمة تحرقاً على ما فات عنهم من الرياسة، وحسداً على ما يرون من ثبات أمر الرسول ﷺ واستعلاء شأنه يوماً فيوماً، وزاد الله غمهم بما زاد في إعلاء أمره وإشادة ذكره. ونفوسهم كانت موصوفة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبي ﷺ ونحوها.

قوله: أنه محل الروح: هذا قول بعض المتكلمين، فإنهم ذهبوا إلى أن الروح جزء لا يتجزى في القلب، وكثير من المتكلمين على أنه من الأجزاء الأصلية الباقية من أول العمر إلى آخره.

قوله: أو متعلقه: كما هو اختيار المحققين من الفلاسفة وأهل الإسلام، فإنهم ذهبوا إلى أنه جوهر في ذاته متعلق بالبدن تعلق التدبير والتصرف.

قوله: فإن قلوبهم كانت متألمة تحرقاً الخ: إشارة إلى المرض الحقيقي يعني أن قلوبهم متألمة خارجة عن الاعتدال لأجل التحرق على فوت الرياسة والحسد على ثبات أمر الرسول ﷺ واستعلاء شأنه يوماً فيوماً، فإن الحسد كالنار يحرق من كان فيه، فزاد الله تعالى ذلك المرض الحسي الذي هو الألم بما زاد في إعلاء شأنه عليه السلام. فإن قلت: إذا كان الألم حاصلًا من الحسد وهو من الاعتراض النفسانية فكيف يكون المراد المرض الحقيقي بل مركباً من الحقيقي وغيره. قلت: لعل المراد من الحسد الذي هو من الأعراض النفسانية الذي لم يكن بحيث يحصل منه الألم.

فزاد الله سبحانه وتعالى ذلك بالطبع، أو بازدياد التكاليف وتكرير الوحي وتضاعف النصر. وكان إسناد الزيادة إلى الله تعالى من حيث إنه مسبب من فعله، وإسنادها إلى السورة في قوله تعالى: ﴿فزادتهم رجساً﴾ [٩. التوبة: ١٢٥] لكونها سبباً.

ويحتمل أن يراد بالمرض ما تداخل قلوبهم من الجبن والخور حين شاهدوا شوكة المسلمين، وإمداد الله تعالى لهم بالملائكة، وقذف الرعب في قلوبهم، وبزيادته تضعيفه بما زاد لرسول الله صلى الله عليه وسلم نصرة على الأعداء وتبسطاً في البلاد.

﴿ولهم عذاب اليم﴾ أي مؤلم، يقال: ألم فهو أليم، كوجع فهو وجيع. وصف به العذاب للمبالغة كقوله: تحية بينهم ضربٌ وجيعٌ على طريقة قولهم: جدّ جدّه.

قوله: وكان إسناد الزيادة إلى التكاليف الخ: جواب عما يرد أن المسند إلى الله تعالى زيادة مرضهم وهو صحيح بالنظر إلى الطبع دون ازدياد التكاليف وأخويه؛ لأن الزائد يجب أن يكون من جنس المزيّد عليه أو ملائماً له.

أقول: الظاهر أنه متعلق بجميع ما سبق: جواب عما يقال: كيف أسند زيادة المرض إلى الله تعالى وهو تعالى لم يفعله بل إنما فعل ثبات أمر الرسول وعلو شأنه والطبع وازدياد التكاليف، وتقرير الجواب أن الله تعالى سبب عن ذلك؛ لأنه يلزم من فعله الذي هو ثبات أمر الرسول والطبع وازدياد التكاليف.

قوله: تحية بينهم ضرب وجيع: أوله: وخيل قد دلفت لهم بخيل. أي رب خيل، والمراد الفرسان، ودلفت بالفاء: أي دنوت فقد من، والباء في 'بخيل' للتعديّة، والمعني: رب جيش قد تقدمت إليها بجيش والتحية بينهم الضرب بالسيف لا باللسان كما هو العادة.

قوله: على طريقة قولهم جدّده: هكذا عبارة الكشاف، قال العلامة التفتازاني: وظاهر كلام المصنف أنه من قبيل الإسناد إلى المصدر مثل جدّده، لكن لا يخفى أنه ليس مصدر الفعل المسند وإنما يكون كذلك لوقيل: ألم أليم، ووجع وجيع، فمن هنا قد يتكلف فيقال: العذاب هو الألم القادح، والضرب أعني المضروبة هو الوجع. قال العلامة المظهر: أي على طريقة الإسناد المجازي ولم يرد أنه إسناد إلى المصدر المسند بل قريب منه، فإن الضرب ألم خاص، والذي هو من قبيلة: "ألم أليم" و"وجع وجيع".

﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [١٠]. قرأها عاصم وحزمة والكسائي. والمعنى بسبب كذبهم، أو ببذله جزاء لهم، وهو قولهم: آمنا. وقرأ الباقون "يَكْذِبُونَ" من كَذَبَهُ؛ لأنهم كانوا يكذبون الرسول عليه الصلاة والسلام بقلوبهم، وإذا خلوا إلى شطاردِينهم، أو من كَذَّبَ الذي هو للمبالغة، أو للتكثير مثل بَيِّن الشيء ومَوَّت البهائم، أو من كَذَّبَ الوحشي إذا جرى شوطاً ووقف لينظر ما وراءه، فإن المنافق متحير متردد. والكذب: هو الخبر عن الشيء على خلاف ما هو به، وهو حرام كله؛ لأنه علل به استحقاق العذاب حيث رتب عليه. وما روي أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام كذب ثلاث كذبات. فالمراد التعريض، ولكن لما شابه الكذب في صورته سمي به.

قوله: من كذب: يعني أن قراءة "يكذبون" إما أن يكون من كذبه الذي للتعدية نقيض صدقه؛ لأنهم كانوا يكذبون الرسول كذباً مقروناً بالإخلاص لا بمجرد ألسنتهم وقت خلوتهم إلى شياطينهم، وهذا معنى قوله: يكذبون الرسول بقلوبهم الخ. فظهر تقييد قوله: بقلوبهم، وفي بعض النسخ بقلوبهم، وإذا خلوا إلى شياطينهم. والمعنى على هذا أنهم يكذبون الرسول بقلوبهم في جميع الأحوال وبها وبألسنتهم وقت خلوتهم خاصة، أو من كذب الذي للمبالغة أي الزيادة في الكيفية بمعنى يكذبون كذباً عظيماً أعني النفاق الذي هو الإخبار بأن في قلوبهم الإيمان لأنه يوجب ما لا يوجب سائر الكذبات. أو من كَذَّبَ الذي للتكثير: أي الزيادة في الكمية، إما في الفعل كما في بَيِّن الشيء، يعني أن لهم عذاباً أليماً بسبب كثرة كذبهم الموجبة تهيج الفتن، أو في الفاعل كما في موت البهائم: يعني أن لهم عذاباً أليماً بسبب اتفاقهم على الكذب؛ لأنه الموجب لهيج الفتن؛ إذ لو نقل واحد منهم الكذب إلى شياطينهم لما اعتدوا.

قوله: وما روي الخ: جواب سوال يرد على قوله وهو حرام كله.

قوله: ثلث كذبات: هي "إني سقيم" و"بل فعله كبيرهم هذا" والثالثة "أختي لسارة" حين أراد أن يغضبها الظالم من طريقة السباية والتعرض لذوات الأزواج دون غيرهن وقيل: هي قوله: ﴿هذا ربي﴾ في الكواكبة ثلاث مرات، وقيل: الكذبات الثلث قوله: ثلث مرات: هذا ربي. وبالجمل في إطلاق الكذب بطريق الاستعارة لمشابهة الكذب من حيث كونها في الظاهر إخباراً غير مطابقة للواقع لكنها في التحقيق تعريضات، وهو أن يشار الكلام إلى جانب والمراد منه جانب آخر. فالغرض من قوله: إني سقيم. لما علم ذلك بإمارة من التحقيق.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ عطف على "يكذبون" أو "يقول"، وما روي عن سلمان رضي الله تعالى عنه "أن أهل هذه الآية لم يأتوا بعد" فلعله أراد به أن أهلها ليس الذين كانوا فقط، بل وسيكون من بعد من حاله حالهم؛ لأن الآية متصلة بما قبلها بالضمير الذي فيها. والفساد: خروج الشيء عن الاعتدال. والصلاح: ضده، وكلاهما يعمان كل ضار ونافع.

وكان من فسادهم في الأرض هيج الحروب والفتن بمخادعة المسلمين، ومما لاة الكفار عليهم بإفشاء الأسرار إليهم؛ فان ذلك يؤدي إلى فساد مافي الأرض من الناس والدواب والحرث.

ومنه إظهار المعاصي والإهانة بالدين؛ فإن الإخلال بالشرائع والإعراض عنها مما يوجب الهرج والمرج، ويخل بنظام العالم، والقائل هو الله تعالى، أو الرسول ﷺ، أو بعض المؤمنين. وقرأ الكسائي وهشام "قيل" بإشمام الضم الأول.

﴿قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ [١١] جواب لـ "إذا" ورد للناصح على سبيل المبالغة. والمعنى أنه لا يصح مخاطبتنا بذلك؛ فإن شأننا ليس إلا الإصلاح، وإن حالنا متمحضة عن شوائب الفساد؛ لأن إنما تفيد قصر ما دخلت عليه على ما بعده. مثل: إنما زيد منطلق، وإنما ينطلق زيد. وإنما قالوا ذلك؛ لأنهم تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾ [٣٥]. فاطر: ٨]

وأأنه سقيم لها يجد من الغيظ والحيف باتخاذهم النجوم آلهة، ومع قوله: "بل فعله كبيرهم" التنبيه على أنه من لم يقدر على دفع المضرة من نفسه كيف يقدر على دفع المضرة عن غيره فكيف يكون الله. ومن "هذا أختي" الأخوة في الدين تخليصاً من يد الظالم، ومن "هذاربي" الحكاية، أو الغرض والتقدير تنبيهاً على خطاءهم إرشاداً أنه لا يصلح للآلهة لقيام دليل الحدوث.

قوله: وكلاهما يعمان كل ضار ونافع: لأنهما يوجبان الخروج عن الاعتدال وضده. قوله: مما يوجب الهرج والمرج: كلاهما بالجمع. في القاموس: الناس يهرجون وقعوا في فتنه واختلاط وقتل. والمرج محركة الفساد والقلب والاختلاط والاضطراب وإنما يسكن مع الهرج.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [١٢] ﴿رد لما ادعوه أبلغ رد للاستنفاف

به، وتصديره بحر في التأكيد: "ألا" المنبهة على تحقيق ما بعدها؛ فإن همزة الاستفهام التي للإنكار إذا دخلت على النفي أفادت تحقيقاً، ونظيره "أليس ذلك بقادر". ولذلك لا تكاد تقع الجملة بعدها إلا مصدرة بما يتلقى به القسم، وأختها "أما" التي هي من طلائع القسم. و"إن" المقررة للنسبة، وتعريف الخبر وتوسيط الفصل لرد ما في قولهم: "إنما نحن مصلحون" من التعريض للمؤمنين، والاستدراك بـ "لا يشعرون".

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا﴾ من تمام النصح والإرشاد، فان كمال الإيمان بمجموع الأمرين: الإعراض عما لا ينبغي وهو المقصود بقوله: ﴿لا تفسدوا﴾ والإتيان بما ينبغي وهو المطلوب بقوله: ﴿آمنوا﴾

﴿كما آمن الناس﴾ في حيز النصب على المصدر. و"ما" مصدرية أو كافة مثلها في

قوله: رد لما ادعوه أبلغ رد للاستنفاف: قال العلامة التفتازاني: لأن المقصود به تمكين الحكم في ذهن السامع فضل تمكن لحصوله بعد السؤال والطلب .

قوله: فإنه همزة الاستفهام الخ: قال المظهر: فيه بحث؛ فإن الاستفهام هو النفي غير باقيتين حال إنشاء التنبيه. أقول: معناه أن "ألا" أصله الهمزة و"لا" والهمزة إذا دخلت على النفي أفادت تحقيقاً فكذا هذا نظراً إلى الأصل فلا يرد الاعتراض .  
قوله: ونظيره: أي في دخول الهمزة على النفي لإفادة التحقيق.  
قوله: ولذلك: أي ولأجل إفادتها التحقيق كالقسم .

قوله: من طلائع القسم: طليعة الجيش ما يتقدم الجيش فاستعير ههنا للمقدمة .  
قوله: والاستدراك بـ "لا يشعرون": قال الطيبي والتفتازاني: لأن الشعور علم الشيء علم حسي، فإذا نفي شعورهم كان أدعى لظهور الفساد، يمكن أن يقال: إن عدم الشعور بذلك يوجب الانهماك فيه وعدم التنبيه له فيكمل .

قوله: من تمام النصح والإرشاد: أي من جملة فإن النصح والإرشاد هو كمال الإيمان ، وذا لا يحصل إلا بمجموع أمرين. فإن قلت: ظاهر قوله: من تمام النصح يدل علي أن الإيمان من تتمته والإعراض عنها لا ينبغي وهو المقصود الأصلي. قلت: ذلك باعتبار أن ضرره لا يختص بهم بل يلحقهم وغيرهم.

قوله: أو كافة: الظاهر أنه معطوف على مصدرية فحيث يُلزم أن يكون كما في حيز



ربما، واللام في "الناس" للجنس، والمراد به الكاملون في الإنسانية العاملون بقضية العقل؛ فان اسم الجنس كما يستعمل لمسماه مطلقاً يستعمل لما يستجمع المعاني المخصوصة به والمقصود منه. ولذلك يسلب عن غيره فيقال: زيد ليس بإنسان، ومن هذا الباب قوله تعالى: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمِيٌّ﴾ [البقرة: ١٨] ونحوه وقد جمعهما الشاعر في قوله:

إذ الناسُ ناسٌ والزمانُ زمانٌ

أو للعهد، والمراد به الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه، أو من آمن من أهل جلدتهم كابن سلام وأصحابه، والمعنى: آمنوا إيماناً مقروناً بالإخلاص متمحضاً عن شوائب النفاق مماثلاً لإيمانهم. واستدل به على قبول توبة الزنديق، وأن الإقرار باللسان إيمان وإلا لم يفده التقييد.

﴿قَالُوا أَنْتُمْ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ﴾ الهمة فيها الإنكار، واللام مشاربها إلى الناس، أو الجنس بأسره، وهم مندرجون فيه على زعمهم. وإنما سَفَّهُوْهُمْ لا اعتقادهم فساد رأيهم، أولتحقير شأنهم؛ فإن أكثر المؤمنين كانوا فقراء، ومنهم موالى كصهيب وبلال، أو لتجلد وعدم المبالاة بمن آمن منهم إن فسر الناس بعبد الله بن سلام وأشياعه، والسفه: خفة وسخافة رأي يقتضيها نقصان العقل. والحلم: يقابله.

النصب على المصدر على تقدير أن يكون "ما" كافة وليس كذلك؛ لأنه الكاف إذا كف بما لا يتعلق بشيء كما صرح به الرضي، ولا يكون صفة لمصدر محذوف حتى يكون في محل النصب على المصدر. واعلم أنه إذا كان "ما" مصدرية يكون تشبيه مفرد بمفرد، وإذا كان كافة يكون تشبيه مضمون جملة بمضمون جملة كذا في الرضي.

قوله: ومن هذا الباب: أي من نفي الجنس عمن لا يوجد فيه خواصه المقصود منه؛ لأنه نفي عنهم السمع والنطق وغيرهما لانتهاء المعاني المقصودة منها.

قوله: إذ الناس ناس والزمان زمان: أي الناس الكاملون جهة الناس والزمان الكامل جنس الزمان أو التقديس بالعكس.

قوله: الزنديق هو الذي يخفي الكفر، كذا في المظهر شرح المصاييح.

قوله: والسفه خفة عقل وسخافة رأي يقتضيها نقصان العقل: السخافة الرقة. قال الخليل: السخف في العقل خاص، والسخافة عامة في كل شيء، والمراد هنا الضعف في الرأي. واعلم أن للنفس الناطقة قوة على تعقل ما يحتاج إليه في تدبير البدن ويسمى قوة

﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٣] رد ومبالغة في تجهيلهم ؛ فان الجاهل بجهله الجازم على خلاف ما هو الواقع أعظم ضلالة وأتم جهالة من المتوقف المعترف بجهله ؛ فإنه ربما يعذروتنفعه الآيات والنذر . وإنما فصلت الآية بـ ”لا يعلمون“ والتي قبلها بـ ”لا يشعرون“ ؛ لأنه أكثر طباقاً لذكر السفه، ولأن الوقوف على أمر الدين والتميز بين الحق والباطل من ما يفتقر إلى نظر وفكر . وأما النفاق وما فيه من الفتن والفساد فإنما يدرك بأدنى تفطن وتأمل فيما يُشاهد من أقوالهم وأفعالهم .

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ بيان لمعاملتهم المؤمنين والكفار . وما صدرت به القصة فمساقه لبيان مذهبهم وتمهيد نفاقهم فليس بتكرير . ”روي أن ابن أبي أصحابه استقبلهم نفر من الصحابة فقال لقومه : انظروا كيف أرد هو لاء السفهاء عنكم . فأخذ بيد أبي بكر رضي الله عنه وقال : مرحباً بالصديق سيد بني تيم وشيخ الإسلام وثاني رسول الله في الغار البازل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم أخذ بيد عمر رضي الله عنه فقال : مرحباً بسيد بني عدي الفاروق القوي في دينه البازل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم أخذ بيد علي رضي الله عنه فقال : مرحباً بابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه سيد بني هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه وسلم“ فنزلت هذه الآية . واللقاء : المصادفة يقال : لقيته ولا قيته ، إذا صادفته واستقبلته . ومنه ألقيته : إذا طرحته ، فإنك بطرحه جعلته بحيث يلقي .

﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ من خلوث بفلان ، وإليه إذا انفردت معه .

عقلية . فاعتدالها الحكمة ، وإفراطها الجريزة ، وتفريطها : أي طرفها الأسفل الغباوة : أي البلاهة : أي قلة التنبيه على الأمور ، وهذا هو المراد بنقصان العقل المذكور في التفسير ، ويتولد منه الحمق وهو المراد بالسفه هنا . فسخافة الرأي إما أن لا يكون هو السفه بعينه كما يشعر بذلك قوله : يقتضيها ، وإما أن يكون هو بعينه على ما وقع في بعض النسخ يقتضيها ، فعلى الوجه الأخير يكون قوله : وسخافة رأى ، تفسير لما قبله .

قوله : لأنه أكثر طباقاً لذكر السفه : لأنه جهل فيكون أوفق بالعلم .

قوله : بيان لمعاملتهم مع المؤمنين الخ : دفع لما يتوهم أن هذا الكلام تكرر

لقوله : ﴿ومن الناس من يقول آمنا﴾ .

أو من خلاك ذم أي عداك ومضى عنك. ومنه القرون الخالية. أو من خلوت به إذا سخرت منه. وعدي بـ "إلى" لتضمين معنى الإنهاء، والمراد بشياطينهم الذين ماثلوا الشيطان في تمردهم، وهم المظهرون كفرهم. وإضافتهم إليهم للمشاركة في الكفر، أو كبار المنافقين والقائلون صغارهم. وجعل سببويه نونه تارة أصلية على أنه من شطن إذا بعد؛ فإنه بعيد عن الصلاح. ويشهد له قولهم: تشيطن. وأخرى زائدة على أنه من شاط إذا بطل. ومن أسمائه الباطل ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ أي في الدين والاعتقاد، خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية، والشياطين بالجملة الإسمية المؤكدة بـ "إِنَّ" لأنهم قصدوا بالأولى دعوى إحداث الإيمان، وبالثانية تحقيق ثباتهم على ما كانوا عليه، ولأنه لم يكن لهم باعث من عقيدة وصدق رغبة فيما خاطبوا به المؤمنين، ولا توقع رواج ادعاء الكمال في الإيمان على المؤمنين من المهاجرين والأنصار بخلاف ما قالوه مع الكفار.

﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ [١٤] تأكيد لما قبله؛ لأن المستهزئ بالشيء المستخف به مُصِر على خلافه. أو بدل منه .....

قوله: أو من خلاك ذم أي عداك: قال المظهر: من العدو. أقول: هذا خلاف ما في اللغة فإن عدا من العدو معدى بـ "إلى" والذي بمعنى جاوز معدى بنفسه. وعدي بـ "إلى" لتضمين معنى الإنهاء: أي إذا أنهم السخرية بالمؤمنين إلى شياطينهم وحدثهم بها، وهذا بيان للمعنى، وأما التقدير فسخرنا منهم على ما هو قانون التضمين.

قوله: خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية والشياطين بالجملة الاسمية المؤكدة بـ "إِنَّ" ولم يخاطبوا المؤمنين كذلك، أجاب عنه بوجه. الأول أنهم قصدوا بالأولى دعوى إحداث الإيمان، وبالثانية تحقيق ثباتهم على ما كانوا عليه. والمنا سبب للأول الجملة الفعلية وللثاني الجملة الاسمية المؤكدة بـ "إِنَّ". والثاني أن ترك التأكيد قد يكون لعدم الباعث والمحرك من جهة المتكلم ولم يكن لهم باعث من عقيدتهم وصدق رغبة فيما خاطبوا به المؤمنين. والثالث أن ترك التأكيد قد يكون لعدم رواج التأكيد وهنا كذلك؛ لأنهم لوقالوا على لفظ التأكيد والمبالغة لا يروج بهم.

قوله: لأن المستهزئ بالشئ المستخف به مصر على خلافه: المستهزئ بالإيمان يكون مصراً على خلاف الإيمان الذي هو الثبات على اليهودية وهو مفهوم "أنا معكم" فيكون تكريراً له باعتبار لازمه فيكون تأكيداً.

لأن من حَقَّرَ الإسلام فقد عَظَّمَ الكفر، أو استيناف، فكأن الشياطين قالوا لهم لمّا قالوا: "إنا معكم" إن صح ذلك "فما بالكم توافقون المؤمنين وتدعون الإيمان" فأجابوا بذلك. والاستهزاء: السخرية والاستخفاف، يقال: هزئت واستهزأت بمعنى كـ "أجبت واستجبت". وأصله الخفة من الهزة: وهو القتل السريع، يقال: هزأ فلان إذا مات على مكانه. وناقته تهزأ به أي تسرع وتخفف.

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ يجازيهم على استهزائهم. سمي جزاء الاستهزاء باسمه كما سمي جزاء السيئة سيئة، إما لمقابلة اللفظ باللفظ، أو لكونه مماثلاً له في القدر، أو يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالمستهزئ بهم، أو ينزل بهم الحقارة والهوان الذي هو لازم الاستهزاء، أو الغرض منه، أو يعاملهم معاملة المستهزئ: أما في الدنيا فبإجراء

قوله: لأن من حَقَّرَ الإسلام فقد عَظَّمَ الكفر: يعني أن استخفاف الإسلام وتحقيره يستلزم تعظيم الكفر الذي هو المقصود من قولهم: "إنا معكم" لأن المراد المعية في الدين والا اعتقاد ودين كل واحد واعتقاده معظم عنده.

قوله: سَمِيَ جزاء الاستهزاء: جواب سؤال وهو أن يقال: لا يجوز الاستهزاء على الله تعالى؛ لأنه متعال عن السخرية، والسخرية من باب العيب والجهل، ألا يرى إلى قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا؟﴾ قال: أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ﴿فما معنى استهزائه بهم؟ أجاب بوجه:﴾

الأول أنه من باب المشاكلة: أي مقابلة اللفظ باللفظ وإن كان المعنى مختلفاً أي ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صفة الغير.

الثاني أنه من باب الاستعارة التبعية، شبه جزاء الاستهزاء بالاستهزاء في القدر فأطلق اسم الاستهزاء عليه.

الثالث أنه ليس المراد حقيقة الاستهزاء بل كالا استهزاء باعتبار الغاية؛ لأنه تعالى يُرْجَع إِلَيْهِمْ وبال الاستهزاء أي عاقبة فيكون كالمستهزئ الذي يرجع وبال الاستهزاء إلى المستهزئ به، فقوله: يُرْجَع إما من الارجاع أو من الرجوع لا من الرجوع؛ لأنه إذا كان من الرجوع يكون متعدياً، وإذا كان من الرجوع يكون لازماً.

الرابع أن المراد به لازم الاستهزاء وهو إنزال الحقارة لاحقيقته.

الخامس أن المراد به معاملة الاستهزاء.

أحكام المسلمين عليهم ، واستدراجهم بالإمهال والزيادة في النعمة على التماذي في الطغيان . وأما في الآخرة: فبأن يفتح لهم وهم في النار باباً إلى الجنة فيسرعون نحوه، فإذا صاروا إليه شد عليهم الباب . وذلك قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ [٨٣: المطففين: ٣٤] وإنما استؤنف به ولم يعطف ليدل على أن الله تعالى تولى مجازاتهم ، ولم يحوج المؤمنين إلى أن يعارضوهم، وأن استهزاءهم لا يؤبه به في مقابلة ما يفعل الله تعالى بهم، ولعله لم يقل: الله مستهزئ بهم، ليطابق قولهم إيماء بأن الاستهزاء يحدث حالاً فحلاً ويتجدد حيناً بعد حين . وهكذا كانت نكايات الله فيهم كما قال تعالى: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ [٩: التوبة: ١٢٦]

﴿وَيُمَدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [١٥] من مد الجيش وأمدّه إذا زاده وقواه، ومنه مددت السراج والأرض إذا استصلحتهما بالزيت والسماد ، لا من المد في العمر؛ فإنه يعدى باللام كأملى له . ويدل عليه قراءة ابن كثير ويُمَدُّهُمْ . والمعتزلة لما تعذر عليهم إجراء الكلام على ظاهره قالوا: لما منعهم الله تعالى أُلطّافه التي يمنحها المؤمنين وخذلهم بسبب

قوله: وإنما استؤنف به: يعني أن قوله: ﴿الله يستهزئ بهم﴾ بذكر اسم الله تعالى الجامع لصفات الكمال مع بناء الفعل عليه المفيد للاختصاص يدل على أن الاستهزاء بهم هو الاستهزاء الأبلغ الذي يضمحل في جنسه استهزاءهم لصدوره عن ضمحل في جنب علمه وقدرته علمهم وقد رتهم، وعلى أن الله تعالى يكفي مؤنة المخلصين من عباده وينتقم لهم ولا يحوجهم إلى معارضة المنافقين باستهزاء ومجرد سخرية واستخفاف، وأن الاستيناف يدل على مجازاة الله تعالى؛ لأنه حيثئذ يكون جواباً عن سؤال مجازاة الله تعالى، فاستؤنف به أي بقوله: ﴿الله يستهزئ بهم﴾ ليدل على ذلك بخلاف العطف؛ فإنه لا يدل بصريح مفهومه على المجازاة حتى يدل عطفه بخصوصه على ذلك، فلا يرد ما قيل: إن ما ذكره في ترك العطف نكتة تخصيص الله تعالى بالذكر .

قوله: لما تعذر عليهم إجراء الكلام على ظاهره: إذا لا يصح عندهم إسناد الشرور كالطغيان مثلاً إلى الله تعالى .

حاصل الوجه الأول أن المراد بالمد في الطغيان هو ما تزايد من الرين والظلمة في قلوبهم بسبب خذلان الله تعالى إياهم بسبب إصرارهم على الكفر، وإسناده إلى الله تعالى؛ لأنه تعالى سبب وهو مسبب عن فعله تعالى وهو خذلانهم بسبب كفرهم فعلى

كفرهم وإصرارهم، وسدهم طرق التوفيق على أنفسهم فتزايدت بسببه قلوبهم ريناً وظلمة تزايد قلوب المؤمنين انشراحاً ونوراً، أو أمكن الشيطان من إغوائهم فزادهم طغياناً، أُسْنِدَ ذلك إلى الله تعالى إسناد الفعل إلى المسبب مجازاً، وأضاف الطغيان إليهم لثلاثتهم أن إسناد الفعل إليه على الحقيقة. ومصدق ذلك أنه لما أسند المد إلى الشياطين أطلق الغي وقال ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ﴾ [الأعراف: ٢٠٢] وقيل: أصله يمدُّ لهم بمعنى يُمِلِّي لهم ويمد في أعمارهم كي يتنبهوا ويطيعوا. فما زادوا إلا طغياناً وعمهاً، فحذفت اللام وعدي الفعل بنفسه كما في قوله تعالى: ﴿وَإِخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [الأعراف: ١٥٥] أو التقدير يمدهم استصلاحاً وهم مع ذلك يعمهون في طغيانهم. والطغيان بالضم والكسر كلُّيان ولقيان. والطغيان: تجاوز الحد في العتو والغلو في الكفر. وأصله تجاوز الشيء عن مكانه، قال تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ﴾ [الحاقة: ٦٩]. والعمة في البصيرة كالعمى في البصر. وهو: التحير في الأمر

هذا يكون المجاز في المسند والإسناد جميعاً.

وحاصل الثاني أن المراد حقيقة المد ولكنه أسند إلى الله تعالى وإن كان فعل الشيطان؛ لأنه بإقداره وتمكينه، فالمجاز في الإسناد خاصة.

قوله: وأضاف الطغيان إليهم لثلاثتهم الخ: وأما عند أهل الحق فلا ن فعل العبد يستند إلى الله تعالى خلقاً ويضاف إليه كسباً.

قوله: ومصدق ذلك: أي ما يصدق كون الإضافة قرينة المجاز أنه تعالى حين أسند المد إلى الشياطين الخ. قال في الصحاح: هذا مصداق هذا أي ما يصدقه.

قوله: أطلق الغي: ولم يقيد به بالإضافة فلم يقل: في غيهم.

قوله: والعمة في البصيرة كالعمى في البصر: يعني كما أن العمى ذهاب البصر كله كذلك العمة في البصيرة ذهابها كلها، ولم يبين عموم العمى كما بينه صاحب الكشف حيث قال: إن العمى عام في البصر والرأى، والعمة في الرأى؛ إذ لا غرض يتعلق به.

قوله: وهو التحير في الأمر: أي العمة يستعمل في التحير في الأمر مجازاً إطلافاً للملزوم وإرادة اللازم كما في الطيبي. فإن قيل: كيف يكون مجازاً مع أنه بهذا المعنى مذكور في الصحاح والقا موسى؟ قلنا: لعل ذلك مجاز متعارف وأهل اللغة يوردون المجاز المتعارف؛ لأنه صار معنى لغوياً متعارفاً في اللغة.

يقال: رجل عامّة وعمّة. وأرض عمّاء: لامنار بها.

قال: أعمى الهدى بالجاهلين العمّة

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ اختاروها عليه واستبدلوها به. وأصله بذل الثمن لتحصيل ما يطلب من الأعيان، فإن كان أحد العوضين ناضباً تعين من حيث إنه لا يطلب لعينه أن يكون ثمناً وبذله اشتراء، وإلا فأَي العوضين تصورته بصورة الثمن فباذله مشترياً وآخذه بائع. ولذلك عدت الكلمتان من الأضداد. ثم استعير للإعراض عما في يده محصلاً به غيره. سواء كان من المعاني أو الأعيان. ومنه قول الشاعر:

أَخَذْتُ بِالْجُمَّةِ رَأْساً أُرْعَا      وَبِالثَّنَائِيَا الْوَاضِحَاتِ الدُّرُورَا

وبالطَّوِيلِ الْعُمَرِ عَمراً جَيِّداً      كَمَا اشْتَرَى الْمُسْلِمُ إِذْ تَنَصَّرَا

ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشيء طمعاً في غيره. والمعنى أنهم أخلوا بالهدى الذي جعله الله لهم بالفطرة التي فطر الناس عليها محصلين الضلالة التي ذهبوا

قوله: أعمى الهدى: أوله: ومهمه أطرافه في مهمه. أي رب مفازة أطرافها في مفازة أخرى لسعتها التبسست للهداية إلى طرقها على من لادراية لهم بأمر الطرق لدروس أعلامها المتحيرين فيها. فـ"أعمى" أفعل صفة من عمي عليه والعمه جمع عمه وعامه. قوله: فأَي العوضين تصورته بصورة الثمن فباذله مشترياً وآخذه بائع: فعلى كل واحد منهما مطلق اسم البائع والمشتري من الأضداد.

قوله: أخذت بالجمّة: الجمّة مجتمع شعر الراس، والباء للمقابلة والبديلة، والأذعر الأصلع، والدردر بضم الدالين منابت الاسنان. والجيدر: القصير. والمسلم الذي اشترى النصرانية بالإسلام جبلة بن الأيهم من ملوك غسان. وقصته أن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كتب كتاباً إلى أجناد الشام أن جبلة ورد إلى في سراة قومهم وأسلم فأكرمه، ثم سار إلى مكة وطاف فوطي إزاره رجل من بني فزارة، فلطمه جبلة فهشم بها أنفه وكسر ثناياه، فاستعدى الفزاري على جبلة إلى فحكمت: إما العفو، وإما القصاص، فقال: اتقنص مني وأنا ملك وهو سوقي فقلت: شملك وإياه الإسلام فلا تفاضل إلا في العاقبة. فسأله جبلة التناخير إلى الغد، فلما كان من الليل ركب في بني عمه ولحق بالشام مر تداً. والعياذ بالله تعالى.

قوله: والمعنى: يعنى أن المعنى على ما ذكره أولاً من أنه استعير للإعراض أنهم

إليها، أو اختاروا الضلالة واستحبوها على الهدى.

﴿فَمَا رِبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾

ترشيح للمجاز. لَمَّا استعمل الاشتراء في معاملتهم أتبعه ما يشاكله تمثيلاً لخسارتهم. ونحوه:

وَلَمَّا رَأَيْتَ النَّسْرَ عَزَّابِنَ دَائِيَةً وَعَشَّشَ فِي وَكْرِيهِ جَاشَ لَهُ صَدْرِي  
والتجارة: طلب الربح بالبيع والشراء. والربح: الفضل على رأس المال، ولذلك سمي شفاءً، واسناده إلى التجارة وهو لأربابها على الاتساع لتلبسها بالفاعل، أو لمشابتها إياه من حيث إنها سبب الربح والخسران.

﴿وما كانوا مهتدين [١٦]﴾ لطرق التجارة، فإن المقصود منها سلامة رأس المال والربح

أخلوا بالهدى التي في أيديهم بناءً على أن الدين القيم هو الفطرة التي فطرنا س عليها. روي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ما من مولود إلا يولد على الفطرة. ثم يقول اقرؤا ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها﴾ فأبواه يهودانه الحديث. وعلى ما ذكرنا نيأ من الاتساع أو اختاروا الضلالة واستحبوها على الهدى، وفي بيان المعنى أشار إلى دفع سوال وهو أنهم كيف اشتروا الضلالة بالهدى مع أنهم ليسوا على هدى.

قوله: لما استعمل الاشتراء: بيان لترشيح المجاز؛ لأن الترشيح أن يقرن الاستعارة بما يلائم للمستعار منه.

قوله: تمثيلاً لخسارتهم: يعنى شبه اختيار الضلالة بالهدى التي غاية الخسران فاستعار لفظ الاشتراء ثم أتبعه ما يلائمه وهو الخسران ليمثلوا ويصوروا المشبه في صورة المشبه به ويرى المشبه معاًينة ومشاهدة. ولما كان المقصود من اختيار الضلالة الخسار وغايته صرح به وقال: تمثيلاً لخسارهم ولم يقل لاختيارهم.

قوله: ولما رأيت النسْر: النسْر مستعار للشيب. وابن داية أي الغراب الشعر الأسود. والتعشيش أي أخذ العش ترشيح. وعش الطائر موضعه الذي يأخذ من دقاق العيدان وغيرها للتفريخ وهو في أفنان الشجر. فإذا كان في جدار أو جبل أو نحوها فهو وكر ووكن، وإذا كان في الأرض فهو أفحص وأدخى كذا في الصحاح، والوكران تثنية الوكر، لأن للطائر وكرًا في الشتاء ووكرًا في الصيف. والمراد هنا الفودان: أي جانب الرأس. والمراد بالتعشيش الحلول والنزول.



وهؤلاء قد أضاعوا الطلبتين؛ لأن رأس مَالِهِمْ كان الفطرة السليمة والعقل الصرف، فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل عقلهم ولم يبقَ لهم رأس مال يتوسلون به إلى درك الحق ونيل الكمال، فبقوا خاسرين آيسين من الربح فاقدين للأصل .

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ لما جاء بحقيقة حالهم عقبها بضرب المثل زيادة في التوضيح والتقرير؛ فإنه أوقع في القلب وأقنع للخصم الألد؛ لأنه يريك المتخيل محققاً والمعقول محسوساً، ولأمر ما أكثر الله في كتبه الأمثال، وفشت في كلام الأنبياء والحكماء . والمثل في الأصل بمعنى النظير، يقال: مِثْلٌ وَمِثْلٌ وَمِثْلٌ كَشَبِهِ وَشَبِهِ وَشَبِيهِ . ثم قيل للقول السائر: الممثل مضربه بمورده . ولا يضرب إلا ما فيه غرابة؛ ولذلك حوفظ عليه من التغير. ثم استعير لكل حال أو قصة أو صفة لها شأن وفيها غرابة مثل قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [١٣ . الرعد: ٣٥ . ومحمد: ١٥] وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [١٦ . النحل: ٦٠]

والمعنى حالهم العجيبة الشأن كحال من استوقد ناراً. والذي : بمعنى الذين كما في قوله تعالى ﴿وَخَضُّنْهُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ [٩ . التوبة: ٦٩] إن جعل مرجع الضمير في

قوله: في كتبه: أي القرآن وغيره: قال الله تبارك وتعالى: ﴿وتلك الأمثال نضربها للناس﴾ ومن سورة الانجيل سورة الأمثال.

قوله: الممثل مضربه بمورده: يعني شبه الحالة التي أورد المثل فيها بالحالة الأصلية التي ورد فيها ولا يضرب إلا بما فيه غرابة ما، ولذلك حوفظ وحمي من التغير لثلا يفوت الغرابة المقصودة، وقيل: الأظهر أن ذلك من جهة أن المثل استعارة فيجب أن يكون هو اللفظ الدال على المشبه به.

قوله: إن جعل مرجع الضمير: أي إن جعل الذي مرجع الضمير في "بنورهم" وأما إن جعل المنافقون مرجع الضمير كما سيجيء فلا حاجة إلى جعل "الذي" بمعنى "الذين". وإنما جاز وضع "الذي" موضع "الذين" ولم يجز ذلك في "القائم" لا يقال: مررت بالرجال القائم مع أن كلاهما يقع صفة؛ لأن "الذي" لم يقصده الوصف بل يقصد الوصف بالجملة، وإنما هي صلة يتوصل بها إلى وصف المعرفة فلا يكون وصفاً بالحقيقة فلا يجب مطابقتها للموصوف حتى يجمع، قال الرضي: "الذي" عند البصريين على وزن 'عم وشح' أرادوا الوصف بها من بين الأسماء الموصولة لكونها على وزن الصفات فأدخلوا

”بنورهم“ وإنما جاز ذلك ولم يجز وضع القائم موضع القائمين؛ لأنه غير مقصود بالوصف . بل المقصود الجملة التي هي صلته، وهو وُصلة إلى وصف المعرفة بها؛ ولأنه ليس بإسم تام بل هو كالجزء منه، فحقه أن لا يجمع كما لا تجمع أخواتها، ويستوي فيه الواحد والجمع . وليس ”الذين“ جمعه المصحح، بل ذو زيادة زيدت لزيادة المعنى، ولذلك جاء بالياء أبدأً على اللغة الفصيحة التي عليها التنزيل، ولكونه مستطالاً بصلته استحق التخفيف، ولذلك بولغ فيه فحذف ياءه ثم كسرتة ثم اقتصر على اللام في أسماء الفاعلين والمفعولين، أو قصد به جنس المستوقدين، أو الفوج الذي استوقد . والاستيقاد : طلب الوقود والسعي في تحصيله، وهو سطوع النار وارتفاع لهبها . واشتقاق النار من نار ينور نوراً إذا نفر؛ لأن فيها حركة واضطراباً.

﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ أي النار ما حول المستوقد إن جعلتها متعدية .

اللام تحسینا للفظ حتى لا يكون موصوفه كمعرفة توصف بنكرة . وإنما قلنا: بزيادة اللام لأن الموصولات معارف وضعاء، ولأن ”الذي“ ليس بإسم تام بل الاسم التام هو مع صلته وهو جزء منه، وإنما يجمع الاسم التام لالجزء منه فلا يجمع كما لا يجمع أخواتها مثل ”من - وما“.

قوله: وليس الذي جمعه المصحح: جواب سوال وهو أن يقال: ”الذين“ جمعه المصحح فلا يصح قوله: فحقه أن لا يجمع .  
قوله: فحذف ياءه: أي مع بقاء الكسرة كقوله: كَالَّذِ لَوْ شَاءَ لَكَانَ بَرًّا، ثم حذف كسرتة نحو كَالَّذِ بَرٍ فِي رَقِيَةِ فَاصْطِيدَا .

قوله: ثم اقتصر على اللام في أسماء الفاعلين والمفعولين: لظهور على أن اللام التي هي من الموصولات ليست منقوصة ”الذي“ بل هو اسم موضوع برأسه التزم دخوله على الاسم لكونه في صورة حرف التعريف وظهور إعرابه في ذلك فهو اسم في صورة الحرف وصلته فعل في صورة الاسم.

قوله: أي النار ما حول المستوقد إن جعلتها متعدية: وعلى هذا التقدير فيكون كلمة ”ما“ موصولة لازائدة؛ لأن ”حول“ من الظروف الغير المتصرفة، قال الرضي: ومن الظروف المكانية ما هو عام التصرف كـ ”قبل“ و”تحت“ و”حول“ و”حوالي“ و”أحوال“ . والمراد بغير المتصرف من الظروف ما لم يستعمل إلا منصوباً بتقدير ’في‘ أو مجروراً بـ ”من“ انتهى.

والإمكان أن تكون مسندة إلى "ما" والتأنيث لأن ما حوله أشياء وأما كن، أو إلى ضمير النار. و"ما" موصولة في معنى الأمكنة نصب على الظرفية، أو مزيدة. وحوله ظرف، وتأليف الحول للدوران. وقيل للعام حول؛ لأنه يدور.

﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ جواب "لَمَّا" والضمير لـ "الذي" وجمعه للحمل على المعنى، وعلى هذا إنما قال: ﴿بِنُورِهِمْ﴾ ولم يقل: بنارهم؛ لأنه المراد من إيقادها، أو استيناف أجيب به اعتراض سائل يقول: ما بالهم شبهت حالهم بحال مستوقد انطفأت ناره؟ أو بدل من جملة التمثيل على سبيل البيان. والضمير على الوجهين للمنافقين. والجواب محذوف كما في قوله تعالى: ﴿فلما ذهبوا به﴾ [١٢. يوسف: ١٥] للإيجاز وأمن الالتباس. وإسناد الذهاب إلى الله تعالى إما لأن الكل بفعله، أو لأن الإطفاء حصل بسبب خفي، أو أمر سماوي كريح أو مطر، أو للمبالغة، ولذلك عدي الفعل بالباء دون الهمزة لما فيهما من

ولما كان الظاهر الموصولية وتعين هنا لم يتعرض له وتعرض له ولغيره على تقدير أن يكون لازماً.

قوله: أو بدل من جملة التمثيل على سبيل البيان: يعني أن المقصود من التمثيل تصوير حال المنافقين وبيانه على التفصيل وهو أوفى بتأديته لدلالته على اعتبار أوصاف في جانب المنافق مثل ما اعتبرت في جانب المستوقد؛ لأن قوله: ﴿وتركهم في ظلمات﴾ إلى قوله - فهم لا يرجعون ﴿من جملة هذا البيان.

قوله: والجواب محذوف: أي خمدت فبقوا خابطين في ظلام متحيرين على فوات الضوء خائبين بعد الكدح في إحياء النار.

قوله: وإسناد الذهاب إلى الله تعالى: جواب سؤال وهو أن يقال: المقصود فلما أضاءت ما حوله طفئت وذهبت نورها فلم أسند إلى الله تعالى؟ وتقرير الجواب: نعم، المقصود ذلك، إلا بأنه أسند إلى الله تعالى إما لأن الكل بفعله، أولاً لأن الطفوء بسبب أمر خفي لا يطلع عليه أحد، أو أمر سماوي، وهما لا يكونان إلا من الله تعالى، هذا على تقدير أن يكون ﴿ذهب الله بنورهم﴾ جواب "لَمَّا" وأما على تقدير أن يكون استينافاً لإسناد الذهاب إلى الله تعالى ظاهراً لم يتوجه السؤال أصلاً ولا يحتاج إلى الجواب.

قوله: أو للمبالغة: في إذهاب النور، ولأجل ذلك عدي بالباء؛ لأن الباء وإن كانت للتعدية إلا أن فيها معنى المصاحبة كما يقال: أخذ السلطان بماله: أي أخذه باستصحابه

معنى الا استصحاب والاستمساك . يقال: ذهب السلطان بما له إذا أخذه . وما أخذه الله وأمسكه فلا مرسل له . ولذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضي اللفظ إلى النور . فإنه لو قيل: ذهب الله بضوئهم، احتمل ذهابه بما في الضوء من الزيادة، وبقاء ما يسمى نوراً . والغرض إزالة النور عنهم رأساً . ألا ترى كيف قرر ذلك وأكد به قوله: ﴿وَتَرَكْهُمْ فِي ظُلُمٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [١٧] فذكر الظلمة التي هي عدم النور ، وانطماسه بالكلية . وجمعها ونكرها ووصفها بأنها ظلمة خالصة لا يترأى فيها شبحان ، وترك في الأصل بمعنى طرح وخلي . وله مفعول واحد فضمن معنى صير . فجري مجرى أفعال القلوب كقوله تعالى: ﴿وَتَرَكْهُمْ فِي ظُلُمٍ﴾ [٢. البقرة: ١٧]

وقول الشاعر:

فتركتَه جَزَرَ السَّبَاعِ يُنْشَنُّه      يَقْضِمْنَ خُمُسَ بَنَانِهِ وَالْمَعْصَمِ

والظلمة مأخوذة من قولهم: ما ظلمك أن تفعل كذا: أي ما منعك؛ لأنها تسد البصر وتمنع الرؤية . وظلماتهم: ظلمة الكفر وظلمة النفاق وظلمة يوم القيامة ﴿يوم تر المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم﴾ [٥٧. الحديد: ١٢] أو ظلمة الضلال وظلمة سخط الله وظلمة العقاب السرمدي، أو ظلمة شديدة كأنها ظلمة

واستمسكه، والمعنى أخذه واستصحبه بأن أمسكه ، وما أخذه الله تعالى وأمسكه فلا مرسل له، فيكون إذهاب النور بالكلية .

قوله: احتمل ذهابه: بما في الضوء من الزيادة؛ إذ الإضاءة فرط الإنارة .

قوله: فذكر الظلمة التي هي عدم النور: لو أجرى على إطلاقه لكان بينهما تقابل إلا يجب والسلب إلا أن الحكماء يقولون بينهما تقابل العدم والملكة ، وعند بعض المتكلمين هو عرض ينا في النور فبينهما تقابل التضاد .

قوله: فتركتَه جزر السباع: آخره . ما بين قلة رأسه والمعصم: قال الجوهرى: جزر السباع اللحم الذي تأكله . يقال: تركوهم جزراً بالتحريك إذا قتلوهم، وناشأ أي تناوله . وقلة كل شيء أعلاه . والمعصم موضع السوار من الساعد .

قوله: وظلمتهم ظلمة الكفر الخ: الوجهان الأولان على تقدير أن يكون ﴿ذهب الله بنورهم﴾ استينافاً ، والوجه الأخير على تقدير أن يكون ﴿ذهب الله بنورهم﴾ جواباً لما .

متراكمة . ومفعول ﴿لا يبصرون﴾ من قبيل المطروح المتروك، فكأن الفعل غير متعد .  
والآية مثَّلَ ضربه الله لمن آتاه ضرباً من الهدى فأضاعه، ولم يتوصل به إلى نعيم  
الأبد فبقي متحيراً متحسراً . تقريراً وتوضيحاً لما تضمنته الآية الأولى ، ويدخل تحت  
عمومه هؤلاء المنافقون، فإنهم أضاعوا ما نطق به ألسنتهم من الحق باستبطان الكفر،  
وإظهاره حين خلوا إلى شياطينهم ومن آثر الضلالة على الهدى المجعول له بالفطرة ، أو  
ارتد عن دينه بعد ما آمن . ومن صح له أحوال الإرادة فادعى أحوال المحبة فأذهب الله  
عنه ما أشرق عليه من أنوار الإرادة، أو مثَّلَ لإيمانهم من حيث إنه يعود عليهم بحقن  
الدماء، وسلامة الأموال والأولاد، ومشاركة المسلمين في المغانم والأحكام بالنار الموقدة  
للاستضاءة، ولذهاب أثره وانطماس نوره بإهلا كههم وإفشاء حالهم بإطفاء الله تعالى إياها  
وإذهاب نورها .

﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمًى﴾ لَمَّا سَدُوا مَسَامِعَهُمْ عَنِ الْإِصَاخَةِ إِلَى الْحَقِّ وَأَبَوْا أَنْ يَنْطُقُوا بِهِ  
أَلَسْتَهُمْ وَيَتَبَصَّرُوا الْآيَاتِ بِأَبْصَارِهِمْ جُعِلُوا كَأَنَّمَا أَيْفَتْ مَشَاعِرُهُمْ وَانْتَفَتْ قَوَاهِمُ كَقَوْلِهِ:

قوله: ومفعول "لا يبصرون" من قبيل المطروح المتروك: يعني جعل ونزل منزلة  
اللازم.

قوله: والآية مثل ضربه الله تعالى: يعني أن المقصود من الآية تمثيل حال من آتاه  
الله ضرباً من الهدى مطلقاً تكثيراً للفائدة وتعميماً للإيذان، ولأن القرآن جوامع الكلم لا  
تمثيل حال المنافقين خاصة إلا أنهم خصوا بالذكر؛ لأن الله تعالى يصدد بيان مسألتهم .  
قوله: فادعى أحوال المحبة: قال أبو عبد الله البناجي: المحبة لذة في المخلوق  
واستهلاك في الخالق جل ذكره وعلا. ومعنى الاستهلاك أن لا يبقى لك حظ ولا يكون  
لمحببتك علة ولا يكون قائماً بعلة، وقال بعضهم: المحبة على وجهين: محبة الاقرار،  
وهذه للخاص والعام. ومحبة الوجد من طريق الإصابة فلا يكون فيه رؤية النفس والخلق  
ولا رؤية الأسباب والأحوال بل يكون مستغرقاً في رؤية الله تعالى.

قوله: أو مثل لا يمانهم من حيث إنه يعود عليهم: عطف على قوله: مثل ضربه الله  
تعالى، والاول تشبيه تمثيل وهذا تشبيه مفرق شبه إيمانهم بالنا والموقدة. وشبه ذهاب  
أثر الإيمان وانطماس نوره بإهلا كههم أو إفشاء حالهم بإطفاء الله تعالى إياها وإذهاب  
نورها .

صُمْ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ  
وَقَوْلُهُ: وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عَنْهُمْ أَذْنُوا

أَصَمُّ عَنِ الشَّيْءِ الَّذِي لَا أُرِيدُهُ وَأَسَمَعُ خَلَقَ اللَّهُ حِينَ أُرِيدُ  
وإِطْلَاقُهَا عَلَيْهِمْ عَلَى طَرِيقَةِ التَّمْثِيلِ لَا الِاسْتِعَارَةَ؛ إِذْ مِنْ شَرْطِهَا أَنْ يَطْوَى ذِكْرُ  
الْمُسْتَعَارِ لَهُ بِحَيْثُ يُمْكِنُ حَمْلُ الْكَلَامِ عَلَى الْمُسْتَعَارِ مِنْهُ لَوْ لَا الْقَرِينَةُ. كَقَوْلِ زَهِيرٍ:

لَدَيَّ أَسَدٌ شَاكِي السَّلَاحِ مُقَذَّفٍ لَهْ لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تُقَلَّمْ

وَمَنْ ثَم تَرَى الْمَفْلَقِينَ السَّحَرَةَ يَضْرِبُونَ عَنْ تَوْهَمِ التَّشْبِيهِ صَفْحًا كَمَا قَالَ ابُو تَمَامٍ الطَّائِي:

وَيَصْعَدُ حَتَّى يَظُنَّ الْجَهْلُ بَأَنَّ لَهُ حَاجَةً فِي السَّمَاءِ

وَهُنَا وَإِنْ طَوَى ذِكْرَهُ بِحَذْفِ الْمَبْتَدَأِ لَكِنَّهُ فِي حَكْمِ الْمَنْطُوقِ بِهِ. وَنَظِيرُهُ:

أَسَدٌ عَلَيَّ فِي الْحُرُوبِ نَعَامَةٌ فَتَحَاءُ تَنْفَرُ مِنْ صَفِيرِ الصَّافِرِ

هَذَا إِذَا جَعَلْتَ الضَّمِيرَ لِلْمَنَافِقِينَ عَلَى أَنَّ الْآيَةَ فَذَلِكَ التَّمْثِيلُ وَنَتِيجَتُهُ، وَإِنْ جَعَلْتَهُ

قَوْلُهُ: عَلَى طَرِيقَةِ التَّمْثِيلِ: أَيْ التَّشْبِيهِ الْبَلِغِ .

قَوْلُهُ: بِحَيْثُ يُمْكِنُ حَمْلُ الْكَلَامِ عَلَى الْمُسْتَعَارِ مِنْهُ: إِذْ الْمَانِعُ مِنْهُ هُوَ الْقَرِينَةُ وَقَدْ

فَرَضَ انْتِقَاءُهَا.

قَوْلُهُ: لَدَيَّ أَسَدٌ شَاكِي السَّلَاحِ: مِنْ شَوْكَةِ السَّلَاحِ. وَهِيَ شِدَّةُ الْبَأْسِ وَحِدَةُ  
السَّلَاحِ. وَالْأَصْلُ شَايِكَ فَنَقَلْتُ الْعَيْنَ إِلَى مَوْضِعِ اللَّامِ، فَقِيلَ شَاكِي السَّلَاحِ، مُقَذَّفٌ:  
مَكْثَرُ اللَّحْمِ كَأَنَّهُ قَذْفٌ بِاللَّحْمِ. وَاللَّبْدُ: جَمْعُ لَبْدَةٍ وَهِيَ الشَّعْرُ الَّذِي عَلَى رَقَبَتِهِ يَتَلَبَّدُ،  
فَقَوْلُهُ: شَاكِي السَّلَاحِ تَجْرِيدٌ؛ لِأَنَّهُ وَصَفَ بِمَا يَلَاثِمُ الْمُسْتَعَارَ لَهُ أَغْنَى الرَّجُلَ الشَّجَاعَ  
وَقَوْلُهُ: لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تُقَلَّمْ: تَرَشِيحٌ؛ لِأَنَّ هَذَا الْوَصْفَ مِمَّا يَلَاثِمُ الْمُسْتَعَارَ مِنْهُ أَغْنَى الْأَسَدَ  
الْحَقِيقِي .

قَوْلُهُ: وَمَنْ ثَم تَرَى الْمَفْلَقِينَ: أَيْ مِنْ أَجْلِ أَنَّ الِاسْتِعَارَةَ يَطْوَى ذِكْرَ الْمُسْتَعَارِ لَهُ  
وَيَجْعَلُ الْكَلَامَ مَخْلُوعًا تَرَى الْفَصَحَاءَ الَّذِينَ يَأْتُونَ بِالْأَمْرِ الْعَجِيبِ يَتَنَاسَوْنَ التَّشْبِيهِ وَيَعْرِضُونَ  
عَنْ تَوْهَمِهِ كَقَوْلِ أَبِي تَمَامٍ فِي مَدْحِ يَزِيدٍ: وَيَصْعَدُ حَتَّى الْخ: اسْتِعَارَ الصُّعُودَ لِعُلُوِّ الْقَدَرِ  
وَالِارْتِفَاعِ فِي مَدَارِجِ الْكَمَالِ. ثُمَّ بَنَى عَلَيْهِ مَا يُبْنَى عَلَى عُلُوِّ الْمَكَانِ وَالِارْتِفَاعِ إِلَى السَّمَاءِ.  
فَلَوْلَا إِنْ قَصَدَهُ أَنْ يَتَنَاسَى التَّشْبِيهِ وَيَصْرُ عَلَى إِنْكَارِهِ فَيَجْعَلُهُ صَاعِدًا فِي السَّمَاءِ مِنْ حَيْثُ  
الْمَسَافَةُ الْمَكَانِيَّةُ لَمَا كَانَ لِهَذَا الْكَلَامِ وَجْهٌ. وَالْفَلَقُ: بِالْكَسْرِ الْأَمْرُ الْعَجِيبُ .

للمستوقدين . فهي على حقيقتها . والمعنى : أنهم لما أوقدوا ناراً فذهب الله بنورهم وتركهم في ظلماتٍ هائلة أدهشتهم بحيث اختلت حواسهم وانتقصت قواهم . وثلاثتها قرئت بالنصب على الحال من مفعول ”تركهم“ . والصمم : أصله صلابة من اكتناز الأجزاء . ومنه قيل : حجر أصم ، وقناة صماء . وصمام القارورة . سمي به فقدان حاسة السمع ؛ لأن سببه أن يكون باطن الصماخ مكتنزاً لا تجويف فيه ، فيشتمل على هواء يسمع الصوت بتموجه . وأبكم الخرس . والعمى : عدم البصر عما من شأنه أن يبصر ، وقد يقال لعدم البصيرة .

﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [١٨] لا يعودون إلى الهدى الذي باعوه وضيعوه أو عن الضلالة التي اشتروها ، أو فهم متحIRON لا يدرون أيتقدمون أم يتأخرون ، وإلى حيث ابتدؤوا منه كيف يرجعون . والفاء للدلالة على أن اتصافهم بالأحكام السابقة سبب لتحيرهم واحتباسهم .

﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ عطف على ”الذي استوقد“ أي كمثل ذوي صيِّب لقوله : ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ و ”أو“ في الأصل للتساوي في الشك ، ثم اتسع فيها فأطلقت للتساوي من غير شك ، مثل جالس الحسن أو ابن سيرين . وقوله تعالى : ﴿وَلَا تَطْعَمْنَاهُمْ مِنْهُمْ أَوْ كَفُورًا﴾ [الإنسان : ٢٤] فإنها تفيد التساوي في حسن المجالسة ووجوب العصيان . ومن ذلك قوله : ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ﴾ ومعناه أن قصة المنافقين مشبهة بهاتين القصتين ، وأنهما سواء في صحة التشبيه بهما ، وأنت مخير في التمثيل بهما ، أو بأيهما شئت . والصيب : فيعمل من الصوب ، وهو النزول يقال للمطر وللشحاب .

قال الشماخ : وَأَسْحَمَ دَانٍ صَادِقُ الرِّغْدِ صَيِّبٍ

قوله : لا يعودون إلى الهدى الذي باعوه وضيعوه : أراد أن متعلق ”يرجعون“ محذوف . فإما أن يقدر ”إلى“ فالرجوع بمعنى العود إلى ما كان ، والمعنى : لا يعودون إلى الهدى . وإما أن يقدر ”عن“ والمعنى لا يرجعون عن الضلالة . وإما أن لا يقدر شيء وينزل منزله اللازم ، والمعنى أنهم بقوا جامدين في مكانهم لا يتصفون بالرجوع ؛ لأنهم لا يدرون أيتقدمون أم يتأخرون وكيف يرجعون إلى حيث ابتدؤوا منه . والوجهان الأولان على تقدير أن يكون الضمير راجعاً إلى المنافقين ، والأخير على تقدير أن يكون الضمير للمستوقد .

قوله : وأسحم : أوله : عفا آية نسج الجنوب مع الصبا . الأ سحم : السحاب الأسود ، ودان : أي قريب من الأرض وصادق الرعد : أي غير خُلْب ، والمعنى محاثار ربيع المحبوب وغير رسومه اختلافاً هاتين الربيعين وتتابع هبوا بهما .

وفي الآية يحتملهما، وتنكيره لأنه أريد به نوع من المطر شديد. وتعريف السماء للدلالة على أن الغمام مطبق آخذ بأفاق السماء كلها؛ فان كل أفق منها يسمى سماء كما أن كل طبقة منها سماء. وقال:

وَمِنْ بُعْدِ أَرْضِ بَيْنَنَا وَسَمَاءِ

أمدّه ما في الصيب من المبالغة من جهة الأصل والبناء والتنكير. وقيل: المراد بالسماء السحاب فاللام لتعريف الماهية.

﴿فِيهِ ظُلُمْتُ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾ إن أريد بالصيب المطر. فظلماته ظلمة تكاثفه بتتابع القطر، وظلمة غمامه مع ظلمة الليل. وجعله مكاناً للردع والبرق؛ لأنها في أعلاه ومنحدره ملتبسين به. وإن أريد به السحاب، فظلماته سحمته وتطبيقه مع ظلمة الليل.

قوله: وتعريف السماء للدلالة على أن الغمام مطبق: وذلك أن اللام للاستغراق فيدل على أن الصيب ناش من جميع الآفاق لا من أفق واحد؛ لأن الأفق يسمى سماء. قوله: ومن بُعد أرض بيننا وسماء: أي أفق. صدره: فإؤه لذكرها إذا ما ذكرتها. "أؤه" لغة في "فاؤه" اسم فعل بمعنى أتوجع، يعني أتوجع من ذكرها ومن حيلولة قطعة من الأرض وأفق بيننا أي ناحية، ولا يجوز أن يراد المطلقة: لأنها ليست بينه وبيننا. قال الجوهرى: الآفاق النواحي.

قوله: أمدّه به: أي قوى الله تعالى بتعريف السماء الذي للاستغراق ما في "صيب" من جهة المادة؛ لأنها ركبت من الصاد التي هي من الحروف المطبقة المستعلية والياء المشددة والباء التي هي الشديدة ومن جهة البناء؛ لأنه صفة مشبهة وهي للثبوت، ومن جهة التنكير؛ لأنه للتعظيم والتهويل. وأما ما قيل: إن المبالغة من جهة مادته التي هي الصواب فانه شدة نزول المطر ففيه أنه ذكر في الصحاح الصوب: نزول المطر.

قوله: فاللام لتعريف الماهية: لا للاستغراق؛ إذ ليس المراد نزول المطر من جميع السحب الموجودة بل غايته أن يكون مطبقاً على آفاق السماء كما في إحدى الوجهين السابقين.

قوله: لأنهما في أعلاه ومنحدره: أي موضع حدوده، يعني لما كان في محل متصل به هو أعلاه وموضع حدوده أعني السحاب جعلاً كأنهما فيه بناء على استعارة كلمة في لملا بسة شبيهة بملا بسة الظرفية.



وارتفاعها بالظرف وفاقاً؛ لأنه معتمد على موصوف. والرعد: صوت يسمع من السحاب. والمشهور أن سببه اضطراب أجرام السحاب واصطكاكها إذا حدثها الريح من الارتعاد. والبرق: ما يلمع من السحاب.

من برق الشيء بريقاً. وكلاهما مصدر في الأصل ولذلك لم يجمعاً.  
﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ الضمير لأصحاب الصيب وهو وإن حذف لفظه وأقيم الصيب مقامه، لكن معناه باق فيجوز أن يعول عليه كما عول حسان في قوله:  
يَسْقُونَ مَنْ وَرَدَ الْبَرِيصَ عَلَيْهِمْ

بَرَدَى يَصْفُقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسِلِ

حيث ذكر الضمير؛ لأن المعنى ماء بَرَدَى، والجملة استئناف، فكأنه لما ذكر ما يؤذن بالشدة والهول قيل: فكيف حالهم مع مثل ذلك؟ فأجيب بها. وإنما أطلق الأصابع موضع الأنامل للمبالغة.

قوله: لأنه معتمد على موصوف: بخلاف ما إذا لم يعتمد فعند سيبويه ارتفاعه على الابتداء لا شتراطه الاعتماد، وعند الأخفش ارتفاعه على الفاعلية؛ لأنه لم يشترطه.  
قوله: والمشهور أن سببه اضطراب أجرام السحاب: والصحيح الذي عليه التعليل هو ما روينا عن الترمذي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: أقبلت يهود إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا: أخبرنا عن الرعد ما هو؟ قال: ملك من الملائكة مؤكل بالسحاب معه مخاريق من النار يسوقها بها حيث شاء الله تعالى قالوا: فما هذا الصوت الذي نسمع؟ قال: زجرة بالسحاب، إذا زجره حتى ينتهي حيث أمر، فقالوا: صدقت. الحديث. المخاريق: جمع مخراق، وهي في الأصل ثوب يلف ويضرب بها الصبيان بعضهم بعضاً، أراد أنها آلة يزجر بها الملائكة السحاب.

قوله: يسقون من وَرَدَ الخ: يصف ملوك الشام الغسانيين، البردي: نهر دمشق، والبريص: نهر ينشعب منه، والتصفيق: النقل من إناء إلى إناء للتصفية، والرحيق: صفة الخمر. والشراب الخالص الذي لا غش فيه، والسلسل: السهل الانحدار، تعديّة "وَرَدَ" بـ"على" مع ذكر المفعول لتضمنه معنى النزول، والباء في "بالرحيق" للمصاحبة، والبردي للتأنيث فيذكر الضمير في "يصفق" لعوده إلى المضارع المحذوف أي ماء بردي.

﴿من الصواعق﴾ متعلق بـ ”يجعلون“ أي من أجلها يجعلون كقولهم سقاه من العيمة . والصاعقة: قصفة رعد هائل معها نار لا تمر بشيء إلا أتت عليه من الصعق: وهو شدة الصوت. وقد تطلق على كل هائل مسموع أو مشاهد. يقال: صعقته الصاعقة إذا أهلكته بالإحراق، أو شدة الصوت . وقرئ من الصواقع وهو ليس بقلب من الصواعق لاستواء كلا البناءين في التصرف ، يقال: صعق الديك. وخطيب مصقع. وصعقته الصاعقة. وهي في الأصل إما صفة لقصفة الرعد، أو للرعد. والتاء للمبالغة كما في الرواية أو مصدر كالعافية والكاذبة.

﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ نصب على العلة كقوله:

وَأَغْفِرْ عَوْرَاءَ الْكِرِيمِ إِذْخَارَهُ وَأَعْرِضْ عَنْ شَتْمِ اللَّثِيمِ تَكْرُمًا

والموت: زوال الحياة . وقيل عرض يضادها لقوله: ﴿خلق الموت والحياة﴾ [٦٧. الملك: ٢] وَرُذِّبَ أَنْ الخلق بمعنى التقدير، والأعدام مقدرة.

قوله: من العيمة: أي لأجل اشتهاه اللبن يقال: ام إلى اللبن أي اشتهاه .

قوله: قصفة رعد: القصفة: القطعة بالكسر.

قوله: إلا أتت عليه: أي أهلكته، في الأساس: أتى عليهم الدهر أفناهم.

قوله: لا ستواء كلا البناءين في التصرف: أي في الاستعمال ، وفي أن كلا منهما ينشعب منهما الأبنية التصريفية كما لما ضي واسم الفاعل وغيرهما، فيكون كل منهما بناء على حياله لا يكون أحدهما قلبا لآخر.

قوله: وأغفر عوراء الكريم إذخاره: وأعرض عن شتم اللثيم تكرما، ”العوراء“ و”إذخاره“ وكذا ”تكرما“ مفعول له، وفيه الاستشهاد لكونه مفعولاً له معرفاً بالإضافة كـ ”حذر الموت“ والمعنى: ولو كان كلمة قبيحة صادرة من كريم استرها. ولا أكا في عليها وإذخره ليوم يحتاج إليه فيه. وأعرض عن شتم اللثيم لأجل التكرم ؛ لأنه ليس بكفو ، والكرم أن يعود إلى مثله.

قوله: والموت زوال الحياة: فيكون أمراً عديماً. ويكون التقابل بينهما تقابل العدم والمملكة . وقيل: عرض، فيكون أمراً موجوداً؛ لأن الأعراض أمور موجودة لا يفوتونه، يعني أنه مجاز واستعارة تمثيلية شبه حال إنزال الله تعالى عذابه على الكافرين من كل جانب بحيث لا محيد لهم بحالة الجيش الذي صبح فأحاط بالقوم فلا يفوت منهم أحد بوجه .

﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [١٩] لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط، لا يخلصهم الخداع والحيل . والجملة اعتراضية لا محل لها.

﴿يَكَاذِبُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ استئناف ثان كأنه جواب لمن يقول: ما حالهم مع تلك الصواعق؟ و”كاذب“ من أفعال المقاربة، وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد. إما لفقد شرط، أو لوجود مانع، و”عسى“ موضوعة لرجائه . فهي خبر محض. ولذلك جاءت متصرفة بخلاف عسى. وخبرها مشروط فيه أن يكون فعلاً مضارعاً تنبيهاً على أنه المقصود بالقرب من غير ”أن“. لتوكيد القرب بالدلالة على الحال. وقد تدخل عليه حملاً لها على عسى. كما تحمل عليها بالحذف من خبرها لمشاركتها في أصل معنى المقاربة. والخطف الأخذ بسرعة. وقرئ يخطف بكسر الطاء ويخطف على أنه يختطف. فنقلت فتحة التاء إلى الخاء ثم أدغمت في الطاء. ويخطف بكسر الخاء لالتقاء الساكنين واتباع الياء لها. ويتخطف.

﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ استئناف ثالث كأنه قيل: ما يفعلون في تارتي خفوق البرق وخفيته؟ فأجيب بذلك. وأضاء إما متعد، والمفعول محذوف بمعنى كلما نورلهم ممشى أخذوه، أو لازم بمعنى كلما لمع لهم مشوا في

قوله: وعسى موضوعة لرجاءه: يعنى أن عسى موضوعة لرجاء الخبر على ما هو التحقيق وهو مختار بن مالك والرضي، وأما ما ذكر فيما بعد من مشاركتها في أصل معنى المقاربة فمبنى على ما ذكره ابن الحاجب في إيضاح المفصل: قد شبه عسى بكاد؛ لأنه لما كانت ”كاد“ و”عسى“ مشتركين في أصل معنى المقاربة وإن اختلفتا في وجوه المقاربة حملت كل منهما على صاحبتها تشبيهاً بها ومشاركتها لها في أصل معناها. قوله: من غير أن: أي يكون فعلاً مضارعاً بدون ”أن“ ليدل على الحال؛ لأن ”أن“ علم الاستقبال فيؤكد القرب.

قوله: ويخطف: بفتح الخاء وكسر الطاء .

قوله: ويخطف بكسر الخاء واتباع الياء: أي بكسرهما وعلى اتباع الياء الخاء .

قوله: خفوق البرق: خفق البرق خفقاً وخفقاناً إذا اضطربت .

قوله: كلما نور لهم: أي البرق.

مطرح نوره. وكذلك أظلم، فإنه جاء متعدياً منقولاً من ظلم الليل . ويشهد له قراءة أظلم على البناء للمفعول. وقول أبي تمام:

هُمَا أَظْلَمًا حَالِي ثَمَّةً أَجْلِيَا      ظَلَا مَيْهِمَا عَنْ وَجْهِ أَمْرَدٍ أَشْيَبِ

فإنه وإن كان من المحدثين لكنه من علماء العربية، فلا يبعد أن يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه، وإنما قال مع الإضاءة ﴿كلما﴾ ومع الإظلام ﴿إذا﴾ لأنهم حراس على

قوله: منقولاً من ظلم الليل: يعني أن أصله "ظلم" ثم نقل إلى باب الإفعال فصار متعدياً بالهمزة. في الصحاح "ظلم الليل وأظلم" بمعنى. والظاهر أنه غير متعد كما صرح به صاحب الكشف؛ لأن المتعدي لا يوجد في كلام من يستشهد بكلامه ولم يشته الثقات من أئمة اللغة إلا القليل جداً كما نقل عن الأزهري أن "أضياء وأظلم" يكونان لازماً ومتعدياً.

قوله: هما أظلمتا: الضمير للعقل والذهن المذكورين في البيت السابق: أحاول إرشادي فعقلي مرشدي أم استمت تأديبي فذهري مؤدتي. وحالاه ما يتوارد عليه من الخير والشر والفقر والغنى، وأسند الإظلام إلى العقل؛ لأنه لا يطيب للعقل عيش لعلمه بانقطاعه وإلى الدهر؛ لأنه يعادي كل فاضل ثم أجلياً ثم كشفاً ظلاً ميهماً عني: وأنا أمرد في السن أشيب في العقل؛ أو في غير أوانه لمقاساة الأهوال. فقوله: "أنا أمرد" كناية عن نفسه جرد شخصاً أمرد؛ والهمزة في "أحاولت" لئلا نكسر بمعنى: ما كان ينبغي، والفاء لتعليل كذا ذكره العلامة التفتازاني وغيره من شارحي الكشف، والظاهر ما ذكره شارح أبيات الكشف وهو أن الضمير في "هما" للعشق والحزن، و"حالي" أي حال الدنيا والآخرة، كأنه يخاطب عاذلة ويقول له: لا تحاول إرشادي في لومي فعقلي مرشدي ولا تجسم نفسك تأديبي فإن الدهر مؤد بنا، ثم قال: إن الغرام والحزن أظلمتا حال دنياي وآخرتي ثم أجلياً ظلاً ميهماً عن وجه رجل أمرد في السن أشيب في العقل .

قوله: من المحدثين: أي الذين نشأوا بعد الصدر الأول من الإسلام، فالشعراء طبقات، الجاهليون كما مر القيس الكندي، وزهير بن أبي سلمى المزني، والمخضرمون الذين أدركوا الجاهلية والإسلام كحسان، وليد، والمتقدمون من أهل الإسلام كالفرزدق وجري، ويستشهد بأشعارهم، ثم المحدثون كالبحتري وأبي تمام ولا يستشهد بشعرهم .

قوله: فلا يبعد أن يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه: قيل: قديفرق بأن متن الرواية على الوثوق والضبط. ومتن القول على الدراية والإحاطة بالأوضاع والقوانين. والاتقان

المشي. فكلما صادفوا منه فرصة انتهبوها ولا كذلك التوقف. ومعنى قاموا: وقفوا. ومنه قامت السوق إذا ركدت. وقام الماء إذا جمد ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾ أي ولو شاء الله أن يذهب بسمعهم بقصيف الرعد وأبصارهم بوميض البرق لذهب بهما. فحذف المفعول لدلالة الجواب عليه. ولقد تكاثر حذفه في "شاء" وأراد حتى لا يكاد يذكر إلا في الشيء المستغرب كقوله: **فَلَوْ شِئْتُ أَنْ أَبْكِي دَمًا لَبَكَيْتُهُ**

و"لو" من حروف الشرط، وظاهرها الدلالة على انتفاء الأول لا انتفاء الثاني ضرورة انتفاء الملزوم عند انتفاء لازمه. وقرئ لأذهب بأسماعهم بزيادة الباء كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥]

وفائدة هذه الشرطية إبداء المانع لذهاب سمعهم وأبصارهم مع قيام ما يقتضيه. والتنبيه على أن تأثير الأسباب في مسبباتها مشروط بمشيئة الله تعالى. وأن وجودها مرتبط بأسبابها واقع بقدرته وقوله.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٠] كالتصريح به والتقرير له. والشيء يختص بالوجود؛ لأنه في الأصل مصدر "شاء" أطلق بمعنى شاء تارة، وحينئذ يتناول الباري تعالى كما قال: ﴿قُلْ أَتَى شَيْءٌ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ﴾ [٦. الأنعام: ١٩] وبمعنى شيء أخرى أي مشيء وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود في الجملة، وعليه قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢. البقرة: ٢٠] ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [٣٩. الزمر: ٦٢] فهما

في الأول لا يستلزم الا تقان في الثاني، وقد يجاب عنه بأن كلا منهما مبني على الظن، أما الرواية فظاهراً، وأما القول فلا نه ظن باستعمال الفصحاء.

قوله: ومنه قامت السوق إذا ركدت: أي سكنت ولم ينهز، قال الجوهري: قامت السوق كسدت، كأنها وقفت.

قوله: وفائدة هذه الشرطية إبداء المانع: يعني أن المقتضى لذهاب سمعهم وأبصارهم وهو قصيف الرعد ووميض البرق موجود إلا أنها لم تذهب لعدم مشيئته تعالى. قوله: وما شاء الله تعالى وجوده: أي مادخل تحت مشيئته فهو موجود في الجملة: أي في زمان من الأزمنة على حسب مشيئته وعليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: لا على معنى شاء: أي يريد يعني أن المقصود من الآية بيان أن كل الموجودات

على عمومهما بلا مثنوية. والمعتزلة لما قالوا: الشيء ما يصح أن يوجد وهو يعم الواجب والممكن، أو ما يصح أن يعلم ويخبر عنه فيعم الممتنع أيضاً لزمهم التخصيص بالممكن في الموضوعين بدليل العقل.

والقدرة: هو التمكن من إيجاد الشيء، وقيل: صفة تقتضي التمكن، وقيل: قدرة الإنسان هيئة بها يتمكن من الفعل، وقدرة الله تعالى عبارة عن نفي العجز عنه. والقادر هو الذي إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل. والقدير: الفعال لما يشاء على ما يشاء، ولذلك قلما يوصف به غير الباري تعالى. واشتقاق القدرة من القدر؛ لأن القادر يوقع الفعل على مقدار قوته، أو على مقدار ما تقتضيه مشيئته. وفيه دليل على أن الحادث حال حدوثه والممكن حال بقائه مقدوران، وأن مقدور العبد مقدور الله تعالى؛ لأنه شيء، وكل

مقدور الله تعالى، وأما أن المعدوم الممكن حال العدم هل هو مقدور أم لا؟ فلا تعرض له في الآية، فإن قيل: لو كان الشيء هو الموجود لما كان متعلقاً للقدرة؛ لأنها عبارة عن الصفة المؤثرة على وفق الإرادة وتأثيرها، وإيجاد الموجود محال؛ لأنه تحصيل للحاصل، قلنا: المحال إيجاد الموجود بوجود سابق غير لازم. واللازم إيجاد موجود بوجود هو أثر ذلك إلا إيجاد وهو ليس بمحال.

قوله: فهما على عمومهما بلا مثنوية: أي الإتيان على عمومهما أو الشيء بالمعنى المذكور لا يشتمل الواجب والممتنع حتى يخص بخلافه بالمعنى المذكور الذي ذكره المعتزلة، فإنه يعمهما فيخص؛ إذ لا يدخلان تحت القدرة كما تقرر في علم الكلام. قوله: وقيل قدرة الانسان هيئة بها يتمكن من الفعل: الظاهر أن المراد سلامة الآلات والأسباب.

قوله: واشتقاق القدرة من القدر: قال صاحب الكشاف: اشتقاق القدر من التقدير والمصنف عدل عنه؛ لما أنه يرد عليه كما ذكره الطيبي أن الثلاثي لا يشتق من المزيد، وقال العلامة التفتازاني: ظاهر عبارته أن التقدير أصل والمصنف كثير أماً يقول باشتقاق المجرد من المزيد إذا كان هو أشهر في المعنى المشترك.

قوله: وفيه دليل على أن الحادث حال حدوثه والممكن حال بقائه مقدوران: لأن كلاً منهما شيء، أما الثاني فظاهر، وأما الأول فلا ن الحادث حين خروجه عن العدم لا بد من أن يزول عنه العدم فيكون موجوداً فيكون شيئاً.

شيء مقدور الله تعالى. والظاهر أن التمثيلين من جملة التمثيلات المؤلفة ، وهو أن يشبه كيفية منتزعة من مجموع تضامات أجزاؤه وتلاصقت حتى صارت شيئاً واحداً بأخرى مثلها. كقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾ [٦٢: الجمعة: ٥] الآية . فإنه تشبيه حال اليهود في جهلهم بما معهم من التوراة بحال الحمار في جهله بما يحمل من أسفار الحكمة. والغرض منهما تمثيل حال المنافقين من الحيرة والشدة بما يكابد من انطفأت ناره بعد إيقادها في ظلمة، أو بحال من أخذته السماء في ليلة مظلمة مع رعد قاصف وبرق خاطف وخوف من الصواعق. ويمكن جعلهما من قبيل التمثيل المفرد: وهو أن تأخذ أشياء فرادى فتشبهها بأمثالها كقوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ﴾ [٣٥: الفاطر: ٢١] وقول امرئ القيس:

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابَسًا      لَدَىٰ وَكِرْهَا الْعَنَابُ وَالْحَشْفُ وَالْبَالِي

بأن يشبه في الأول ذوات المنافقين بالمستوقدين، وإظهارهم الإيمان باستيقاد النار وما انتفعوا به من حقن الدماء وسلامة الأموال والأولاد وغير ذلك بإضاءة النار ما حول المستوقدين ، وزوال ذلك عنهم على القرب بإهلا كههم وبإفشاء حالهم وإبقائهم في الخسار الدائم . والعذاب السرمدي بإطفاء نارهم والذهاب بنورها، وفي الثاني أنفسهم بأصحاب الصيب وإيمانهم المخالط بالكفر والخداع بصيب فيه ظلمات ورعد وبرق . من حيث إنه وإن كان نافعاً في نفسه لكنه لما وجد في هذه الصورة عاد نفعه ضراً ونفاقهم حذراً عن نكايات المؤمنين. وما يطرقون به      من سواهم من الكفرة بجعل الأصابع في

قوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾: أي ما يستوى الكافر الذي هو مثل الأعمى والمؤمن الذي هو مثل البصير لا الكفر الذي هو مثل الظلمات ، ولا الإيمان الذي هو مثل النور، ولا الحق الذي هو مثل الظل ، ولا الباطل الذي هو مثل الحرور.

قوله: كأن قلوب الطير: يصف العقاب بكثرة الصيد. وهو مخصوص بأنه لا يأكل قلوب الطير و”رطباً – ويا بساً“ حال أي رطباً بعضها ويابساً بعضها، وكذا ”لدى وكرها“ حال، قد شبه الرطب بالعناب واليا بس بالحشف البالي: أي إرداء التمر اليا بس.

قوله: بإهلا كههم: متعلق ب”زوال“ وقوله ’إطفاء‘ متعلق ب”يشبه المقدر“.

قوله: عن نكايات المؤمنين: أي عن جراحاتهم وقهرهم، قال في الصحاح:

فكيف فيهم إذا قتلت فيهم وجرحت.

الأذان من الصواعق حذر الموت من حيث إنه لا يرد من قدر الله تعالى شيئاً ، ولا يخلص مما يريد بهم من المضار ، وتحيرهم لشدة الأمر وجهلهم بما يأتون ويذرون بأنهم كلما صادفوا من البرق خفقة انتهزوها فرصة مع خوف أن تخطف أبصارهم فخطوا خطأ يسيرة . ثم إذا خفي وتمر لمعانته بقوا متقيدين لا حراك لهم . وقيل : شبه الإيمان والقرآن وسائر ما أوتي الإنسان من المعارف التي هي سبب الحياة الأبدية بالصيب الذي به حياة الأرض ، وما ارتكبت بها من الشبه المبطل . واعترضت دونها من الاعتراضات المشكلة بالظلمات ، وشبه ما فيها من الوعد والوعيد بالرعد ، وما فيها من الآيات الباهرة بالبرق ، وتصامهم عما يسمعون من الوعيد بحال من يهوله الرعد فيخاف صواعقه فيسد أذنيه عنها مع أنه لا خلاص لهم منها وهو معنى قوله تعالى : ﴿ واللّه محيط بالكافرين ﴾ [٢] . البقرة : ١٩ ] واهتزازهم لما يلعب لهم من رشد يدر كونه ، أو رقد يطح إليه أبصارهم بمشيهم في مطرح ضوء البرق كلما أضاء لهم ، وتحيرهم وتوفيقيهم في الأمر حين تعرض لهم شبهة . أو تعنُّ لهم مصيبة بتوقفهم إذا أظلم عليهم .

وبنه سبحانه بقوله ﴿ ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم ﴾ [٢] . البقرة : ٢٠ ] على أنه تعالى جعل لهم السمع والأبصار ليتوسلوا بها إلى الهدى والفلاح ، ثم إنهم صرفوها إلى الحظوظ العاجلة ، وسدوها عن الفوائد الآجلة ، ولو شاء الله لجعلهم بالحالة التي يجعلونها لأنفسهم ؛ فإنه على ما يشاء قدير .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ﴾ لما عدد فرق المكلفين وذكر خواصهم ، ومصارف أمورهم أقبل عليهم بالخطاب على سبيل الالتفات هزاً للسامع ، وتنشيطاً له واهتماماً بأمر العبادة ، وتفخيماً لشأنها ، وجبراً لكلفة العبادة بلذة المخاطبة . و"يا" حرف وضع لنداء

قوله : وما يطرقون به : أي يجيئون بسببه بالإيذاء على من سواهم من الكفرة ، قال في الصحاح : أنا نافلان طروقاً إذا جاء بليل ، وقد طرق يطرق طروقاً فهو طارق .

قوله : لما عدد فرق المكلفين : يعنى لما عدد المكلفين من المؤمنين والكافرين والمنافقين وذكر خواصهم أقبل عليهم بالخطاب على سبيل الالتفات من الغيبة إلى الخطاب هزاً لهم وتنشيطاً لهم ، أما للمؤمنين فلأدائهم العبادة المأمور بها ، وأما للكافرين والمنافقين فليتفكروا ويرغبوا فيها .



البعيد. وقد ينادى به القريب تنزيلاً له منزلة البعيد، إما لعظمته كقول الداعي : يا رب. ويا الله. وهو أقرب إليه من حبل الوريد، أو لغفلته وسوء فهمه، أو للاعتناء بالمدعو له وزيادة الحث عليه، وهو مع المنادى جملة مفيدة؛ لأنه نائب مناب فعل، و”أي“ جعل وُصلةً إلى نداء المعرف باللام؛ فإن إدخال ”يا“ عليه متعذر لتعذر الجمع بين حرفي التعريف، فإنهما كمثليين، وأعطى حكم المنادى وأجري عليه المقصود بالنداء وصفاً موضعاً له، والتزم رفعه إشعاراً بأنه المقصود، وأقحمت بينهما ”هاء“ التنبيه تأكيداً وتعويضاً عما يستحقه: أي من المضاف إليه. وإنما كثر النداء على هذه الطريقة في القرآن لا استقلاله بأوجه من التأكيد. وكل ما نادى الله له عباده من حيث إنها أمور عظام من حقها أن يتفطنوا لها، ويقبلوا بقلوبهم عليها، وأكثرهم عنها غافلون. حقيق بأن ينادى له بالأكّد الأبلغ. والجموع وأسماءها المحلاة باللام للعموم حيث لا عهد. ويدل عليه صحة الاستثناء منها والتأكيد ما يفيد العموم كقوله تعالى: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الحجر: ١٥]. واستدلال الصحابة بعمومها شائعاً وذائعاً. فالناس يعم الموجودين وقت النزول لفظاً ومن سيوجد لما تواتر من دينه عليه الصلاة والسلام أن مقتضى خطابه وأحكامه شامل للقبيلتين، ثابت إلى قيام الساعة إلا ما خصه الدليل. وما روي عن علقمة والحسن أن كل شيء نزل فيه ﴿يأيها الناس﴾ فمكي ﴿ويأيها الذين آمنوا﴾ فمدني، إن صح رفعه فلا

قوله: شامل للقبيلتين: أي الموجودين وقت النزول ومن سيوجد.

قوله: وما روي عن علقمة: جواب سوال. تقرير السؤال على ما هو المذكور في الكشف أن الأمر بالعبادة إما أن يكون متوجهاً إلى المؤمنين والكافرين جميعاً، أو إلى كفار مكة خاصة على ما روي عن علقمة أن كل شيء نزل فيه ”يأيها الناس“ فمكي، و”يأيها الذين آمنوا“ فمدني. فيكون الأمر بالعبادة مختصاً بكفار مكة، ولا يصح كل منهما؛ لأن المؤمنين عابدون ربهم فكيف أمروا ملتبسون به؛ لأنه تحصيل الحاصل، والكافرون لا يعرفون الله ولا يقولون به فكيف يعبدونه؟ وتقرير الجواب إنا نختار الأول، ولا نسلم أن ما روي عن علقمة مرفوع إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يكون حجة. وعلى تقدير أن يكون مرفوعاً فلا يدل على اختصاصه بالكفار وأمرهم بالعبادة بخصوصهم حتى يكون منافياً لما اخترناه. والمراد ما اخترناه؛ فإن المأمور به هو المشترك إلى آخر ما ذكره.

يوجب تخصيصه بالكفار، ولا أمرهم بالعبادة؛ فإن الأمور به هو القدر المشترك بين بدء العبادة، والزيادة فيها، والمواظبة عليها. فالمطلوب من الكفار هو الشروع فيها بعد الإتيان بما يجب تقديمه من المعرفة والإقرار بالصانع؛ فإن من لوازم وجوب الشيء وجوب ما لا يتم إلا به. وكما أن الحدث لا يمنع وجوب الصلاة فالكفر لا يمنع وجوب العبادة بل يجب رفعه والاشتغال بها عقيه. ومن المؤمنين ازديادهم وثباتهم عليها وإنما قال:

﴿رَبُّكُمْ﴾ تنبيهاً على أن الموجب للعبادة هي الربوبية.

﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ صفة جَرَتْ عليه تعالى للتعظيم والتعليل. ويحتمل التقييد والتوضيح إن خص الخطاب بالمشركين، وأريد بالرب أعم من الرب الحقيقي والآلهة التي يسمونها أرباباً. والخلق إيجاد الشيء على تقدير واستواء. وأصله التقدير يقال: خلق النعل إذا قدرها وسواها بالمقياس.

﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ تناول كل ما يتقدم الإنسان بالذات، أو بالزمان. منصوب معطوف على الضمير المنصوب في ﴿خلقكم﴾ والجملة أُخْرِجَتْ مَخْرَجَ المقرر عند

قوله: صفة جرت عليه تعالى للتعظيم والتعليل: لما اختار أن أمر بالعبادة عام للمؤمنين والمشركين كما سبق بنى الكلام عليه وجعل الخطاب في "خلقكم" و"من قبلكم" أيضاً مأً، ولم يصرح بتعميمه فيكون الرب هو الله تعالى؛ لأن رب الجميع معروف غير ملتبس عند الطائفتين، فالصفة للمدح والتعظيم، وبيان أنه ربكم؛ لأنه خلقكم وإن خص الخطاب بالمشركين أريد بالرب أعم من الحقيقي والتي كانوا يسمونها آلهة فالصفة للتقييد.

قوله: والخلق إيجاد الشيء على تقدير واستواء: يعني أن الخالق قدر الشيء أولاً بمقدار وسواء به ثم أوجد.

قوله: ما يتقدم الإنسان بالذات: هذا جريان منه على عادته في تفسيره على رأي الحكماء وإن كان فيه خروج عن اصطلاح أهل الحق، فالمعنى وخلق ما يتقدم الإنسان بالذات.

قوله: والجملة أخرجت مخرج المقرر به عندهم: جواب سؤال. وهو أن يقال أن جملة "خلقكم" وقعت صلة للموصول. والصلة يجب أن يكون معلومة للمخاطب. والكفار لا يعرفون الله كما سبق فكيف يعرفون أنه خلقهم.

هم، إما لا عترفهم به كما قال الله تعالى: ﴿ولئن سألتهم من خلقهم ليقولنَّ الله﴾ [الزخرف: ٨٧] أو لتمكنهم من العلم به بأدنى نظر . وقرئ ممن قَبْلُكُمْ على إقحام الموصول الثاني بين الأول وصلته تأكيداً كما أقحم جرير في قوله:

ياتيم تيمَ عَدِيٍّ لا أبالكمو

”تيماً“ الثاني بين الأول وما أضيف إليه.

﴿لعلكم تتقون﴾ [٢١] ﴿اعبدوا﴾ كأنه قال: اعبدوا ربكم راجين

قوله: على إقحام الموصول الثاني بين الأول وصلته تأكيداً: قيل لا يعهد التأكيد اللفظي إلا باعادة اللفظ الأول، ومع ذلك فقد صرحوا بامتناعه قبل الصلة، وإن أريد التأكيد من جهة المعنى عاد المحذور واحتيج إلى بيان وجه اجتماع الموصولين، ألا يرى إلى أنهم لم يذهبوا في مثل قول الشاعر: فصيروا مثل كعصف مأكول إلى أن الكاف تأكيد بل مزيدة، والأولى أن يقال ههنا أن كلمة ”من“ مزيدة على ماهو مذهب الكسائي، أو موصوفة، أو موصولة واقعة خبر مبتدأ محذوف، والجملة صلة ”الذين“ أي الذين هم من قبلكم.

قوله: حال من الضمير في ”اعبدوا“: إشارة إلى جواب سؤال. وهو أن ”لعل“ للرجاء، والرجاء لا يجوز على الله تعالى عالم الغيب والشهادة، وتقرير الجواب أن جملة ”لعلكم تتقون“ حال من الضمير في ”اعبدوا“ فيكون الرجاء عائداً إليهم لا إلى الله تعالى، أو يحمل على الاستعارة من معنى الترجي للحالة الشبيهة به؛ لأن الله سبحانه وتعالى لما خلق العباد وخلق فيهم القدرة والدا عي والعلم والاجتهاد في جانب الخير والشرع إرادته أن يختاروا جانب التقوى والخير كان حالهم كحال من يرتجى منه التقوى في تردد أمرهم بحسب الاختيار بين التقوى وعدمها مع إرادته التقوى منهم فيكون حال ”خلقهم“ بتلك الصيغة الموصوفة المخصوصة كحال من يرتجى من التقوى فاستعيرت لتلك الحالة التي حاصلها إرادة الخير والتقوى منهم مع تفويض الاختيار إليهم، كلمة ”لعل“ الموضوعه لتحقيق الترجي استعارة تبعية، فالمشبه المحذوف المستعار له هي الحالة المخصوصة الشبيهة بالترجي لالعباد أنفسهم على ما يتوهم من قوله: فهم في صورة المرجو منهم، وكيف يتصور استعارة للعباد وإنما أورد المصنف بيان التشبيه في جانب المرجو منهم دون الراجي؛ لأن أقرب إلى رعاية الأدب وأوضح في تقرير المقصود وأسهل التصوير وجه الشبه من التردد والاختيار.

أن تنخرطوا في سلك المتقين الفائزين بالهدى والفلاح المستوجبين لجوار الله تعالى: نبه به على أن التقوى تنتهي درجات السالكين وهو التبري من كل شيء سوى الله تعالى إلى الله، وأن العابد ينبغي أن لا يغتر بعبادته، ويكون ذا خوف ورجاء. قال تعالى ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [٤١. السجدة: ١٦] ﴿يَرْجُونَ رَحْمَةً وَيَخَافُونَ عَذَابَ﴾ [١٧. الإسراء: ٥٧] أو من مفعول ﴿خَلَقَكُمْ﴾ والمعطوف عليه معنى أنه خلقكم ومن قلبكم في صورة من يرجى منه التقوى لترجح أمره باجتماع أسبابه، وكثرة الدواعي إليه. وغلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ والمعنى على إرادتهم جميعاً. وقيل: تعليل للخلق أي خلقكم لكي تتقوا كما قال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [٥١. الذاريات: ٥٦] وهو ضعيف إذ لم يثبت في اللغة مثله.

والآية تدل على أن الطريق إلى معرفة الله تعالى والعلم بوحدانيته واستحقاقه للعبادة النظر في صنعه والا استدلال بأفعاله، وأن العبد لا يستحق بعبادته عليه ثواباً؛ فإنها لما وجبت عليه شكراً لما عدده عليه من النعم السابقة فهو كأجير أخذ الأجر قبل العمل. ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ صفة ثانية، أو مدح منصوب، أو مرفوع، أو مبتدأ خبره "فلا تجعلوا". وجعل من الأفعال العامة يجيء على ثلاثة أوجه: بمعنى صار. وطفق فلا يتعدى كقوله:

قوله: وغلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ: جواب سؤال. وهو أن يقال كما خلق المخاطبين "لعلهم يتقون" فكذلك خلق الذين من قبلهم لذلك فلم قصر عليهم؟ وتقرير الجواب أنه لم يقصره عليهم؛ لأن له معنى على إرادتهم جميعاً ولكن غلب المخاطبين على اللفظ بأن أطلق اللفظ الموضوع للمخاطبين على الغائبين أيضاً.

قوله: وهو ضعيف إذ لم يثبت في اللغة مثله: أورد عليه بأن المصنف قد ضعف هذا الوجه فكيف اختاره في مواضع من كتابه؟ قلت: أجب عنه العلامة التفتازاني في شرح الكشف بأن هذا أخذ بالحاصل بعد تقرير الاستعارة وجعل "لعل" لما يشبه الترجي؛ لأن خلقهم مع إرادة التقوى في معنى خلقهم لأجل إرادة التقوى، ثم قال: وكذا كل ما يرد في هذا الكتاب من تفسير "لعل" بمعنى "كى" أو الإرادة، فليتنبه لذلك انتهى.

قوله: منصوب أو مرفوع: فالأول على تقدير "أعني" أو "أمدح" والثاني على تقدير "هو الذي" فيكون خبر مبتدأ محذوف.

فَقَدْ جَعَلْتُ قُلُوصَ بَنِي سُهَيْلٍ مِنْ الْأَكْوَارِ مَرْتَعًا قَرِيبُ

وبمعنى أو جد، فيتعدى إلى مفعول واحد كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [٦. الأنعام: ١] وبمعنى صَيَّرَ، ويتعدى إلى مفعولين كقوله تعالى: ﴿جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ [٢. البقرة: ٢٢] والتصيير يكون بالفعل تارة، وبالقول أو العقد أخرى. ومعنى جعلها فراشاً أن جعل بعض جوانبها بارزاً ظاهراً عن الماء مع ما في طبعه من الإحاطة بها. وصيّرَها متوسطة بين الصلابة واللطافة حتى صارت مهياةً لأن يقعدوا ويناموا عليها كالفرش المبسوط. وذلك لا يستدعي كونها مسطحة؛ لأن كرية شكلها مع عظم حجمها واتساع جرمها لا تأبى الافتراض عليها.

﴿وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾ قبة مضروبة عليكم. والسماء اسم جنس يقع على الواحد والمتعدد كالدينار والدرهم. وقيل: جمع سماء. والبناء مصدر. سمي به المبنى بيتاً كان أوقبة أو خباء. ومنه بنى على امرأته. لأنهم كانوا إذا تزوجوا ضربوا عليها خباءً جديداً.

قوله: فقد جعلت: أي صارت، و"الأكوار" جمع "كور" وهو القطيع الضخم من الإبل. قوله: والتصيير يكون تارة بالفعل: التصيير الفعلي مثل "جعلت الفضة خاتماً" و"جعلت زيدا أميراً" أي قلت أنه أمير. والاعتقاد دي مثل "جعلت زيدا عالماً" أي اعتقدت أنه عالم.

قوله: مع ما في طبعه من الاحاطة: لأن الأرض ثقيل مطلق ينحو جميع حركته إلى نفس المركز بحيث ينطبق مركزه على مركز العالم. والماء ثقيل مضاف لا ينحو إلى نفس المركز لكن يكون أميل إليه من بقية العناصر وكان حقه لبساطته أن يحيط بالأرض إلا أنه لما حصل في بعض جوانبها تلال وواد بسبب الأوضاع الفلكية سال الماء بالطبع إلى الأغوار وانكشفت المواضع المرتفعة ذلك حكمة من الله تعالى ليكون مسكناً للحوانات المتنفسة.

قوله: لا تأبى الافتراض عليها: لأن سطوح الأجسام ليست بمستوية حتى تماس كرة الأرض بالنقطة فينا في الافتراض على أن الأرض ليست بكرة حقيقة لما فيها من الجبال والوهاد. قوله: بيتاً كان أوقبة أو خباءً: قال الجوهرى: الخباء: واحد الأخبية من وبر أو صوف من شعر، وهو على عمودين أو ثلاثة، وما فوق ذلك فهو بيت. والقبعة معروف فيكون من نبات وغيره.

قوله: ومنه بنى على امرأته: قال في النهاية: البناء: الدخول بالزوجة، الأصل فيه أن الرجل كان إذا تزوج امرأة يبني عليها قبة ليدخل بها فيها.

﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ﴾ عطف على "جعل".  
 وخروج الثمار بقدرته الله تعالى ومشيعته، ولكن جعل الماء المزوج بالتراب سبباً في  
 إخراجها ومادة لها كالنطفة للحيوان. بأن أجرى عاداته بإضافات صورها وكيفياتها على  
 المادة الممتزجة منهما، أو أبدع في الماء قوة فاعلة وفي الأرض قوة قابلة يتولد من  
 اجتماعهما أنواع الثمار، وهو قادر على أن يوجد الأشياء كلها بلا أسباب ومواد كما أبدع  
 نفوس الأسباب والمواد ولكن له في إنشائها مدرجاً من حال إلى حال صنائع وحكم يجدد  
 فيها لأولي الأبصار عبراً وسكوناً إلى عظيم قدرته ليس في إيجادها دفعة. و"من" الأولى  
 للابتداء سواء أريد بالسماء السحاب فإن ما علاك سماء، أو الفلك فان المطر يتدنى من  
 السماء إلى السحاب ومنه إلى الأرض على ما دلت عليه الظواهر، أو من أسباب سماوية  
 تثير الأجزاء الرطبة من أعماق الأرض إلى جو الهواء فتتعقد سحاباً مائلاً و"من" الثانية  
 للتبعيض بدليل قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ﴾ [٣٥. الفاطر: ٢٧] واكتناف المنكرين  
 له أعني ماء ورزقاً كأنه قال: وأنزلنا من السماء بعض الماء فأخرجنا به بعض الثمرات  
 ليكون بعض رزقكم. وهكذا الواقع إذ لم ينزل من السماء الماء كله. ولا أخرج بالمطر كل  
 الثمرات. ولا جعل كل المرزوق ثماراً، أو للتبيين. و"رزقاً" مفعول بمعنى

قوله: بأن أجرى عاداته بإضافات صورها وكيفياتها: يعني عاداته تعالى جرت  
 بأن المادة إذا استعدت بالكيفيات المتعاقبة أفاض عليها صوراً نوعية حتى تصير الأشياء  
 بالفعل.

قوله: أو من أسباب سماوية: يعني أن شعاع الشمس يقع على الأرض الرطبة  
 فيصعد أجزاء هوائية تمازجها أجزاء صغاراً لا يتميز عنها في الحس من غاية الصغر،  
 وهي البخار إلى الطبقة الزمهريرية التي ينقطع عنها تأثير شعاع الشمس بالانعكاس  
 لكونها بعيدة عن الأرض فتبقى تلك باردة، فإذا بلغ البخار الصاعد إليها تكاثف بسبب  
 البرد ناره لم يكن البرد قوياً اجتمع ذلك البخار المتكاثف وتقاطر للثقل الحاصل من  
 التكاثف، فالمجتمع هو السحاب والمتقاطر المطر.

قوله: ولا جعل كل المرزوق ثماراً: لأن بعض المرزوق من غير الثمر.

المرزوق كقولك: أنفقت من الدراهم ألفاً . وإنما ساغ الثمرات والموضع موضع الكثرة؛ لأنه أراد بالثمرات جماعة الثمرة التي في قولك: أدركت ثمرة بستانه . ويؤيده قراءة من قرأ: من الثمرة على التوحيد، أو لأن الجموع يتعاور بعضها موقع بعض كقوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكَوا مِنْ جَنَاتٍ وَغُيُونٍ﴾ [٤٤. الداخان: ٢٥] وقوله ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [٢. البقرة: ٢٢٨] أو لأنها لما كانت محلاة باللام خرجت عن حد القلة، و"لكم" صفة رزقاً إن أريد به المرزوق، ومفعوله إن أريد به المصدر، كأنه قال: رزقاً إياكم.

﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ انداداً﴾ متعلق بـ"اعبدوا" على أنه نهي معطوف عليه، أو نفي منصوب بإضمار "أن" جواب له، أو بـ"لعل" على أن نصب "تجعلوا" نصب فاطلع في قوله تعالى ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ الْأَسْبَابِ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ﴾ [غافر: ٣٧] إلحاقاً لها بالأشياء الستة لا شتراكها في أنها غير موجبة . والمعنى: إن تتقوا فلا تجعلوا لله أنداداً، أو بالذي جعل لكم . إن استأنفت به على أنه نهي وقع خبراً على تأويل مقل فيه: لا تجعلوا . والفاء للسببية أدخلت عليه لتضمن المبتدأ معنى الشرط . والمعنى: أن من خصكم بهذه النعم الجسام والآيات العظام ينبغي أن لا يُشْرَكَ به . والند: المثل المناوي . قال جرير:

أَتَيْمًا تَجْعَلُونَ إِلِي نَدًا      وما تَيْمٌ لَدِي حَسْبٍ نَدِيدُ

قوله: وإنما ساغ . جواب سوال: وهو أنه يقال الثمرة المخرج بماء السماء كثير فلم قيل: الثمرات بصيغة جمع القلة دون الثمر والثمار بصيغة جمع الكثرة . تقرير الجواب أنه أراد أن مفرد الثمرات الثمرة التي يراد بها الثمار، فالثمار مشتملة على أفراد . كل فرد منها ثمار كما في قولك: أدركت ثمرة بستانه والمراد ثماره . فإذا نفي الثمرات من الكثرة مالا يفيد الثمار وإن كان جمع قلة ، أو هي واقعة موقع جمع الكثرة كما في قوله: ﴿كَمْ تَرَكَوا مِنْ جَنَاتٍ﴾ لأن "كم" للتكثير، كما يقع جمع الكثرة موقع جمع القلة مثل ثلاثة قروء، فإن مميز ثلاثة لا يكون إلا جمع قلة، أو يقال: إن الصحيح إنما يكون للقلة إذا لم يعرف باللام.

قوله: متعلق بـ"اعبدوا": أي مرتبط على معنى إن كنتم مأمورين بعبادة ربكم وهو يستحق منكم العبادة وأساسها هو التوحيد.

قوله: أو بالذي: يعني أو متعلق بقوله: ﴿الذي جعل لكم الأرض فراشا﴾ إن جعل مبتدأ على أنه نهي واقع خبراً على تأويل مقل فيه؛ لأن الإنشاء لا يقع خبراً.

قوله: أَتَيْمًا تَجْعَلُونَ إِلِي نَدًا: جعل ههنا من دواخل المبتداء والخبر والمعنى أتعجلون

من ندينند ندوداً: إذا نفر. وناددت الرجل خالفته ، خص بالمخالف المماثل في الذات كما خص المساوي بالمماثل في القدر. وتسمية ما يعبد المشركون من دون الله أنداداً ، وما زعموا أنها تساويه في ذاته وصفاته، ولا أنها تخالفه في أفعاله ؛ لأنهم لما تركوا عبادته إلى عبادتها وسموها آلهة شابهت حالهم حال من يعتقد أنها ذوات واجبة بالذات قادرة على أنه تدفع عنهم بأس الله، وتمنحهم ما لم يرد الله بهم من خير، فتهكم بهم وشنع عليهم بأن جعلوا أنداداً لمن يمتنع أن يكون له ند. ولهذا قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل :

أَرَبًا وَاحِدًا أَمْ أَلْفُ رَبٍّ      أَدِينُ إِذَا تَقَسَّمتِ الأمورُ  
تركت اللات والعزى جميعاً      كذلك يفعل الرجل البصيرُ

﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٢٢] ﴿﴾ حال من ضمير ” فلا تجعلوا“ ومفعول ”تعلمون“ مطروح . أي وحالكم أنكم من أهل العلم والنظر وإصابة الرأي ، فلو تأملتكم أدنى تأمل اضطر عقلكم إلى إثبات موجد للممكنات منفرد بوجوب الذات متعال عن مشابهة المخلوقات ، أو منوي وهو أنها لا تماثله ولا تقدر على مثل ما يفعله كقوله سبحانه وتعالى: ﴿هل من شركائكم من يفعل من ذلك من شيء﴾ [٣٠. الروم: ٤٠] وعلى هذا فالمقصود منه التوبيخ والتشريب، لا تقييد الحكم وقصره عليه ؛ فإن العالم والجاهل المتمكن من العلم سواء في التكليف.

تيمناً ندّاً منضمّاً إلىّ وهو لا يصلح ندّاً لمن هو دوني فقوله: ”إليّ“ حال من ”ندّاً“ بمعنى مضموماً إليّ، والتنديد: الند.

قوله: أرباً واحداً: في الأساس: دانوله: انقاد وه، يقول: أي إذا تفرقت الأمور وتقسمت وفوض إلى الاجتهاد والاختيار أختار رباً واحداً أم ألف رب: أي أختار رباً واحداً من الف رب وتركت اللات والعزى وغيرهما من الأرباب.  
قوله: مطروح: أي منزل منزلة اللازم.

قوله: وعلى هذا: يعني على ما ذكرنا من الوجهين: أي تعلمون منزل بمنزلة اللازم أو مفعول تعلمون منوي، فالمقصود التوبيخ لا تقييد الحكم. أما على الأول فلا يتصور تقييد الحكم؛ لأنه جميع المأمورين من أهل العلم لا بعضهم حتي تفيد التقييد. وأما على الثاني فالتقييد وإن كان يفيد إلا أنه ليس بمقصود، وإنما المقصود التوبيخ ولهذا تعرض الثاني حيث قال: العالم والجاهل المتمكن من العلم سواء.



واعلم أن مضمون الآيتين: هو الأمر بعبادة الله سبحانه وتعالى، والنهي عن الإشراك به تعالى، والإشارة إلى ما هو العلة والمقتضى. وبيانه أنه رتب الأمر بالعبادة على صفه الربوبية إشعاراً بأنها العلة لوجوبها، ثم بين ربوبيته بأنه تعالى خالقهم، وخالق أصولهم، وما يحتاجون إليه في معاشهم من المقلة والمظلمة والمطاعم والملابس؛ فإن الثمرة أعم من المطعوم، والرزق أعم من المأكول والمشروب. ثم لما كانت هذه الأمور التي لا يقدر عليها غيره شاهدة على وحدانيته تعالى رتب تعالى عليها النهي عن الإشراك به ولعله سبحانه أراد من الآية الأخيرة مع ما دل عليه الظاهر وسبق فيه الكلام الإشارة إلى تفصيل خلق الإنسان وما أفاض عليه من المعاني والصفات على طريقة التمثيل. فمثل البدن بالارض، والنفس بالسماء، والعقل بالماء، وما أفاض تعالى عليه من الفضائل العملية والنظرية المحصلة بواسطة استعمال العقل للحواس، وازدواج القوى النفسانية والبدنية بالثمرات المتولدة من ازدواج القوى السماوية الفاعلة والأرضية المنفعلة بقدرة الفاعل المختار؛ فإن لكل آية ظهراً وبطناً ولكل حد مطلعاً.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ لَمَّا قررو وحدانيته تعالى وبين الطريق الموصل إلى العلم بها ذكر عقيقه هو الحجة على نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم، وهو القرآن المعجز بفصاحته التي بذت فصاحة كل منطق وإفحامه من طولب بمعارضته من مصاقع الخطباء من العرب العرباء مع كثرتهم وإفراطهم في المضادة والمضارة، وتها لكهم على المعازة والمعاراة، وعرف ما يتعرف به إعجازه ويتقين أنه من عند الله كما يدعيه. وإنما قال ﴿مِمَّا نَزَّلْنَا﴾ لأن نزوله نجماً فنجماً بحسب الوقائع

قوله: بذت: أي غلبت، ومنطق: مبالغة النطق. والمضادة: المعادة. والمضارة: إيصال الضرر. والمصاقع: جمع مصقع من صقع الديك إذا صاح، ويقال: خطيب مصقع أي فلاح مجهر بخطبته. والمعازة: الغالية. والمعاراة: إدخال المكروه.

قوله: وإنما قال مما نزلنا: جواب سوال وهو أن يقال: لم قيل: نزلنا على لفظ التنزيل دون الإنزال؟ وتقرير الجواب أن نزوله نجماً فنجماً بحسب الوقائع يوقعهم في الشبه، وذلك أنهم كانوا يقولون: لو كان هذا من عند الله لم ينزل هكذا نجومًا على سنن مانري عليه أهل الشعر والخطابة من وجود ما يوجد منهم مفرقًا حيناً فحيناً وشيئاً فشيئاً حسب ما يعين لهم من الأحوال المتجددة والحاجات السانحة، فلو أنزل الله لأنزله خلاف

على ما نرى عليه أهل الشعر والخطابة مما يريهم كما حكى الله عنهم فقال: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [٢٥. الفرقان: ٣٢] فكان الواجب تحديدهم على هذا الوجه إزاحة للشبهة وإلزاماً للحجة ، وأضاف العبد إلى نفسه تعالى تنوياً بذكره ، وتنبيهاً على أنه مختص به منقاد لحكمه تعالى . وقرئ عبادنا: يريد محمداً ﷺ وأُمَّته . والسورة: الطائفة من القرآن المترجمة التي أقلها ثلاث آيات . وهي إن جعلت واوها أصلية منقولة من سور المدينة ؛ لأنها محيطة بطائفة من القرآن مفرزة محوزة على حيا لها ، أو محتوية على أنواع من العلم احتواء سور المدينة على مافيها ، أو من السورة التي هي الرتبة . قال النابغة:

وَلِرَهْطِ حَرَابٍ وَقَدْ سُورَةٌ فِي الْمَجْدِ لَيْسَ غَرَابُهَا بِمَطَارٍ

لأن السور كالمنازل والمراتب يترقى فيها القارئ ، أولها مراتب في الطول والقصر والفضل والشرف وثواب القراءة . وإن جعلت مبدلة من الهزمة فمن السورة التي هي البقية والقطعة من الشيء . والحكمة في تقطيع القرآن سوراً أفراد الأنواع ، وتلاحق الأشكال ، وتجابوب النظم ، وتنشيط القارئ ، وتسهيل الحفظ ، والترغيب فيه ؛ فإنه إذا ختم سورة نفس ذلك منه كالمسافر إذا علم أنه قطع ميلاً أو طوى بريداً ، والحافظ متى حذقها اعتقد أنه أخذ من القرآن حظاً تاماً ، وفاز بطائفة محدودة مستقلة بنفسها ، فعظم ذلك عنده وابتهج به إلى غير ذلك من الفوائد .

هذه العادة جملة واحدة قال الله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ فالواجب دفع متحد يهيم على هذا الوجه الذي أوقعهم في الشك فقل: إن ارتبتم في هذا الذي وقع إنزاله هكذا على تدريج فهاتوا أنتم نجماً فرداً من نجومه سورة من أصغر السور . قوله: المترجمة الخ: المسماة باسم خاص كسورة البقرة وسورة الإخلاص .

قوله: لرهط حراب وقد: هما بالراء والبدال المهملتين رجلان من بني أسد . قال في الأساس: هذه أرض لا يطير غرابها: أي كثيرة الثمار مخصصة ، ثم أنشد البيت وقال: أي هو مجد ثابت لا يزول . وقيل: هو كناية عن العلو بمعنى أن الغراب لا يصل إليها حتى يطار ، فإن الإشارة لاتصل إلى غرابها حتى يطار مع أنه يطير بادنى رية .

قوله: وتلاحق الإشكال: بأن يورد في كل ماهي متناسفة فيكون المعاني متناسبة وأطراف النظم متجاوية .

﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾ صفة سورة: أي بسورة كائنة من مثله. والضمير لـ "ما نزلنا". و"من" للتبعية أو للتبيين، وزائدة عند الأخفش: أي بسورة مماثلة للقرآن العظيم في البلاغة وحسن النظم، أو لعبدنا. و"من" للابتداء: أي بسورة كائنة ممن هو على حاله عليه الصلاة والسلام من كونه بشراً أمياً لم يقرأ الكتب ولم يتعلم العلوم، أو صلة "فأثتوا" والضمير للعبد صلى الله عليه وسلم، والرد إلى المنزل أوجه؛ لأنه المطابق لقوله تعالى: ﴿فَأَثَتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣] ولسائر آيات التحدي، ولأن الكلام فيه لا في المنزل عليه فحقه أن لا ينفك عنه ليتسق الترتيب والنظم، ولأن مخاطبة الجم الغفير بأن يأتوا بمثل ما أتى به أحد من أبناء جلدتهم أبلغ في التحدي من أن يقال لهم: ليأت بنحو ما أوتي به هذا آخر مثله، ولأنه معجز في نفسه لا بالنسبة إليه لقوله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ [١٧. اسرايل: ٨٨]، ولأن رده إلى عبدنا يوهم إمكان صدوره ممن لم يكن على صفته ولا يلائمه قوله تعالى:

﴿وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فإنه أمر بأن يستعينوا بكل من ينصرهم ويعينهم . والشهداء: جمع شهيد بمعنى الحاضر، أو القائم بالشهادة، أو الناصر، أو الإمام . وكأنه

قوله: أو صلة فأثتوا والضمير أو التمييز للعبد: أي متعلقه، وههنا سؤال مشهور وهو أنه ماوجه التخصيص، لم لايجوز على هذا التقدير أيضاً أن يكون الضمير لما نزلنا؛ كما جاز على تقدير كون من مثله صفة سورة؟. وأجيب بأن هذا أمر تعجيز باعتبار المأتي به. والذوق شاهد بأن من مثله بالإتيان يقتضي وجود المثل ورجوع العجز إلى أن يوتي منه بشيء. ومثل النبي عليه السلام في البشرية والعربية والأمية موجود بخلاف مثل القرآن في البلاغة والفصاحة. وأما إذا كان صفة للسورة فالمعجوز عنه هو الإتيان بالسورة الموصوفة ولا يقتضي وجود المثل بل ربما يقتضي انتفاؤه حيث تعلق بأمر التعجير. وحاصله: إن قولنا من مثل الحماسة بيت يقتضي وجود المثل بخلاف قولنايين من مثل أبت الحماسة . قوله: فحقه أنه لا ينفك عنه: برّد الضمير إلى غيره .

قوله: ممن لم يكن على صفته: بل يكون زائداً عليه في العلم والفضل .

قوله: فإنه أمر بأن يستعينوا بكل من ينصرهم ويعينهم: والظاهر أن هذا إنما يلزم الإتيان بالسورة بمعاونة الشهداء لا يكون إتياناً بما طلب منهم إذ الإتيان من واحد.

سمي به ؛ لأنه يحضر النوادي وتُبرَم بمحضره الأمور؛ إذ التركيب للحضور، إما بالذات أو بالتصور. ومنه قيل للمقتول في سبيل الله: شهيد؛ لأنه حضر ما كان يرقوه، أو الملائكة حضروه. ومعنى "دون" أدنى مكان من الشيء. ومنه تدوين الكتب؛ لأنه إدناء البعض من البعض. ودونك هذا: أي خذه من أدنى مكان منك. ثم استعير للرتب فقول: زيد دون عمرو: أي في الشرف. ومنه الشيء الدون. ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد وتخطي أمر إلى آخر. قال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ٢٨] أي لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين. قال أمية:

يَانْفُسُ مَا لَكَ دُونَ اللَّهِ مِنْ رَاقٍ

أي إذا تجاوزت وقاية الله فلا يقيك غيره و"من" متعلقة بـ"ادعوا" والمعنى: وادعوا للمعارضة من حضركم، أو رجوتهم معونته من إنسكم وجنكم وألهتكم غير الله سبحانه وتعالى؛ فإنه لا يقدر على أن يأتي بمثله إلا الله، أو وادعوا من دون الله شهداء يشهدون لكم بأن ما أُتيتم به مثله، ولا تستشهدوا بالله فإنه من ديدن المبهوت العاجز عن إقامة الحجة، أو بشهادتكم الذين اتخذتموهم من دون الله أولياء وآلهة. وزعمتم أنها

قوله: إما بالذات: فكما في المخلوقات، وإما في التصور، فكما في الخالق.

قوله: يانفس مالك الخ: ولا للسمع بنات الدهر من راق: أي ليس لحوادث الدهر من راق غيره يرقه. فاطلب الوقاية والرقى من عنده.

قوله: من حضركم أو رجوتهم معونته الخ. إشارة إلى أن شهداء على الوجهين الأولين بمعنى الحاضر والناصر بخلاف الوجوه الأخر فإنه بمعنى القائم بالشهادة.

قوله: أو وادعوا من دون الله شهداء: يعني أدعوا شهداء كم من الناس فصحوادعواكم ولا تقتصروا على قولكم: الله يشهد أن ما يدعيه حق، كما هو عادة المتحير العاجز عن إقامة البينة.

قوله: أو بشهداء كم الذين اتخذتموه إله: فعلى هذا الوجهين الآخرين يكون كلمة "من" متعلقة بشهداء كما صرح به في الكشف. ويشعر به قوله: وزعمتم أنها تشهد لكم يوم القيامة أي إنكم على الحق، وقوله: أو الذين يشهدون بين يدي الله تعالى، فعلى هذا يحمل كلام المصنف على التقدير والحذف بعد قوله "من" متعلقة بـ"ادعوا" كما

تشهد لكم يوم القيامة، أو الذين يشهدون لكم بين يدي الله تعالى على زعمكم من قول الأعشى:

تُرِيكَ الْقَذَى مِنْ دُونِهَا وَهِيَ دُونُهُ

ليعينوكم، وفي أمرهم أن يستظهروا بالجماد في معارضة القرآن العزيز غاية التبكيت والتهكم بهم. وقيل: من دون الله أي من دون أوليائه: يعني فصحاء العرب ووجوه المشاهد ليشهدوا لكم أن ما أوتيتم به مثله، فان العاقل لا يرضى لنفسه أن يشهد بصحة ما اتضح فسادُه وبأن اختلله.

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٢٣] أنه من كلام البشر، وجوابه محذوف دل عليه ما قبله. والصدق: الإخبار المطابق. وقيل: مع اعتقاد المخبر أنه كذلك عن دلالة أو أمانة؛ لأنه تعالى كذب المنافقين في قولهم: إنك لرسول الله. لما لم يعتقدوا مطابقتها. ورد بصرف التكذيب إلى قولهم نشهد؛ لأن الشهادة إخبار عما علمه وهم ما كانوا عالمين به.

في الكشف بقريئة ما بعده. والتقدير من متعلقة بـ "ادعوا" أو بـ "شهادتكم" فعلى الأولين بأدعوا وعلى الأخيرين بشهادتكم، هذا على ما في بعض النسخ. وأما على النسخ الآخر وهو قوله: أو بشهادتكم، والمعنى ادعوا الذين اتخذتموهم إله، فلا يحمل على الحذف والتقدير.

قوله: تريك القذي: آخره: إذا ذاقها من ذاقها يتمطق. يصف الزجاجة وصفاء الخمر فيقول: يريك الخمر في الزجاجة القذي من قدامها وهي قدام القذي، والقذي شيء حقير يقع في العين ويتمطق: يمص شفته.

قوله: وقيل من دون الله: أي من دون أوليائه. فإن قيل: لا وجه للتعبير عن هذا الوجه بـ "قيل" مع أنه مذكور في الكشف كالوجه السابق؟ قلنا: لعله أشار بذلك إلى ضعفه. وقيل: بمعنى ذكر واذلك أنه لا حاجة إلى تقدير المضاف؛ لأن من دون الله يحتمل هذا المعنى بدون تقدير المضاف.

قوله: مع اعتقاد المخبر: بأنه مطابق حال كون ذلك الاعتقاد ناشياً عن دليل قطعي أو عن دليل ظني.

قوله: ورد بصرف التكذيب إلى قولهم نشهد: أي باعتبار الخبر الضمني وهو أن شهادتنا عن علم وصميم قلب يشعر بذلك.

﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ لَمَّا بَيَّنَّ لَهُمْ مَا يَعْرِفُونَ بِهِ أَمْرَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا جَاءَ بِهِ . وَمِيزَ لَهُمُ الْحَقَّ عَنِ الْبَاطِلِ رَتَّبَ عَلَيْهِ مَا هُوَ كَالْفَذْلِكَةِ لَهُ . وَهُوَ أَنْكُمْ إِذَا اجْتَهَدْتُمْ فِي مَعَارَضَتِهِ وَعَجَزْتُمْ جَمِيعاً عَنْ الْإِيتَانِ بِمَا يَسَاوِيهِ أَوْ يَدَانِيهِ ظَهَرَ أَنَّهُ مَعْجَزٌ وَالتَّصَدِيقُ بِهِ وَاجِبٌ ، فَأَمَّنُوا بِهِ وَاتَّقُوا الْعَذَابَ الْمَعْدُومَنَ كَذِبٌ ، فَعَبَّرَ عَنِ الْإِيتَانِ الْمَكِيفِ بِالْفِعْلِ الَّذِي يَعْمُ الْإِيتَانُ بِهِ وَغَيْرِهِ إِيجَازاً . وَنَزَلَ لَا زَمَ الْجِزَاءُ مِنْزَلَتَهُ عَلَى سَبِيلِ الْكِنَايَةِ تَقْرِيراً لِلْمَكْنَى عَنْهُ ، وَتَهْوِيلاً لَشَأْنِ الْعِنَادِ ، وَتَصْرِيحاً بِالْوَعِيدِ مَعَ الْإِيجَازِ . وَصَدَّرَ الشَّرْطِيَّةَ بِـ”إِنْ“ الَّتِي لِلشُّكِّ وَالْحَالِ يَقْتَضِي ”إِذَا“ الَّذِي لِلْوَجُوبِ . فَإِنَّ الْقَائِلَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمْ يَكُنْ شَاكِّاً فِي عَجْزِهِمْ وَلِذَلِكَ نَفَى إِيْتَانَهُمْ مَعْتَرِضاً بَيْنَ الشَّرْطِ وَالْجِزَاءِ تَهْكِمًا بِهِمْ أَوْ خَطَابًا مَعَهُمْ عَلَى حَسَبِ ظَنِّهِمْ . فَإِنَّ الْعَجْزَ قَبْلَ التَّأَمُّلِ لَمْ يَكُنْ

قوله: أمر الرسول ﷺ وأمر ما جاء به: أي أنزل عليه من كونهما صادقين وإنه رسول من عند الله وما جاء به منزلاً من عند الله لا كلام البشر وهذا معنى قوله: وتميز به الحق عن الباطل . قوله: فعبر عن الإيتان المكيف: أي عبر عنه قوله فإن لم تاتوا بسورة من مثله وإن تاتوا بسورة من مثله بالفعل للإيجاب لأن الإيتان فعل من الأفعال وحذف مفعول فعل كثير دون ”أنتي“ .

قوله: ونزل لازم الجزاء: أراد أن تقدير الكلام هكذا فإن لم تفعلوا الإيتان بمثل القرآن فاتركوا العناد وآمنوا فوضع فاتقوا النار التي هو لازم ترك العناد، موضع ترك العناد على سبيل الكناية تقريراً للمكنية عنه، لأن الكناية أبلغ لأنها إثبات الشيء بالدليل وتهويلاً لشأن العناد بإقامة النار مقامه بناء عليه إنابة اتقاء النار مناب ترك العناد وإبراز صورة ترك العناد في صورة اتقاء النار وإنما كان أصل الكلام هكذا، لأن من حق الشرط أن يكون سبباً للجزاء وملزوماً له وليس عدم الإيتان بالسورة سبباً لاتقاء النار ولا ملزوماً له فلا يقع جزاء له . قوله: للوجوب: أي للثبوت وتحقيق الوقوع .

قوله: ولذلك نفى إيتانهم معترضاً بين الشرط والجزاء حيث قال: ولن تفعلوا، وهي جملة معترضة .

قوله: تهكمًا بهم وخطابًا: يعني أن الله سبحانه أورد كلمة الشك لا لأجل بأنه شاك بل لأجل أنه يتهمهم بأن هذا المقطوع به يشكون فيه مع أنه ليس محلاً للشك أو يخاطب بهم على حسب شكهم فإن الشك كما يعتبر من جهة المتكلم يعتبر من جهة المخاطب أيضاً .

محققاً عندهم . و "تفعلوا": جزم بـ "لم"؛ لأنها واجبة الأعمال المختصة بالمضارع متصلة بالمعمول، ولأنها لما صيرته ماضياً صارت كالجزء منه، وحرف الشرط كالدخول على المجموع، فكأنه قال: فإن تركتم الفعل، ولذلك ساغ اجتماعهما. و"لن" كـ "لا" في نفي المستقبل غير أنه أبلغ. وهو حرف مقتضب عند سيبويه والخليل في إحدى الروايتين عنه، وفي الرواية الأخرى أصله "لا أن". وعند الفراء "لا" فأبدلت ألفها نوناً. والوقود بالفتح ما توقد به النار، وبالضم المصدر، وقد جاء المصدر بالفتح. وقال سيبويه: وسمعنا من يقول وقدت النار وقوداً عالياً، والاسم بالضم، ولعله مصدر سمي به كما قيل: فلان فخر قومه وزين بلده. وقد قرئ به الظاهر أن المراد به الاسم. وإن أريد به المصدر فعلى حذف مضاف: أي وقودها احتراق الناس. والحجارة: وهي جمع حجر كجمالة جمع جبل. وهو قليل غير

قوله: وتفعلوا: جزم بـ "لم". اتفقوا على أن لا يعمل من الحرفين المتنازعين إن اتفقا عملاً إلا أحدهما بإلغاء الآخر أياً كان، فالمصنف رجع لإعمال "لم" وجزم به لوجهين: أحدهما أنها واجبة العمل غير ملغاة أصلاً بخلاف "إن" فإنه قد يلغى إذا دخل على الماضي ومختصة بالمضارع بخلاف "إن" فإنه يدخل على الماضي أيضاً ومتصلة به، وجميع ذلك يوجب الرجحان والجزم بإعماله. وثانيهما إن "لم" لما صيرت المضارع بمعنى الماضي كحرف المضارعة التي هي جزء منه صيرت الماضي بمعنى المضارع صارت كالجزء منه، وحرف الشرط كالدخول على المجموع، فكأنه لم يدخل المضارع فلا يعمل فيه، فلذلك جاز اجتماعهما وإلا فالأصل أن لا يجتمع الحرفان المتجانسان.

قوله: غير أنه أبلغ: لأنها لتأكيد النفي أو لتأييده على اختلاف القولين.  
قوله: وهو حرف مقتضب: أي مرتجل غير منقول عن أصل، قال الجوهرى: اقتضبه: اقتطعته من الشيء، واقتضاب الكلام ارتجاله، تقول: هذا شعر مقتضب وكتاب مقتضب.

قوله: ولعله مصدر سمي به: يعني أريد به ما يوقد به كما في قوله: فلان فخر قومه وزين بلده بمعنى ما يفتخرون به ويزينون به قولهم بمكانتهم كناية عن مرتبتهم: لأن الشافع إنما يدفع عن المشفوع بمكانته ومنزلته عند من يشفع له أو كناية عن قوتهم وشوكتهم.

منقاس ، والمراد بها الأصنام التي نحتوها وقرنوا بها أنفسهم وعبدوها طمعاً في شفاعتها والانتفاع بها واستدفاع المضار بمكانتها. ويدل عليه قوله تعالى ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨] عذبوا بما هو منشأ جرمهم كما عذب الكائنون بما كنزوه، أو بنقيض ما كانوا يتوقعون زيادة في تحسرهم . وقيل: الذهب والفضة التي كانوا يكنزونها ويغترون بهما . وعلى هذا لم يكن لتخصيص إعداد هذا النوع من العذاب بالكفار وجه . وقيل: حجارة الكبريت وهو تخصيص بغير دليل ، وإبطال للمقصود؛ إذ الغرض تهويل شأنها، وتفاقم لهبها بحيث تتقد بما لا يتقد به غيرها . والكبريت تتقد به كل نار وإن ضعفت . فإن صح هذا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فلعله عني به أن الأحجار كلها لتلك النار كحجارة الكبريت لسائر النيران . ولما كانت الآية مدنية نزلت بعد ما نزل بمكة قوله تعالى في سورة التحريم ﴿نَاراً وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [٦٦] . التحريم: [٦] وسمعه صح تعريف النار، ووقوع الجملة صلة، فإنها يجب أن تكون قصة معلومة.

﴿أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [٢٤] هيئت لهم وجعلت عدة لعذابهم . وقرئ: اعتدت من العتاد بمعنى العدة . والجملة استئناف ، أو حال بإضمار "قد" من النار لامن الضمير الذي في "وقودها" . وإن جعلته مصدرًا للفصل بينهما بالخبر . وفي الآيتين ما يدل على النبوة من وجوه:

قوله : فإن صح هذا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أورد صاحب الكشف هذا الوجه نقلاً عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، وروي عن محي السنة رضي الله تعالى عنهما أيضاً وأكثر المفسرين على ذلك، وقالوا: لأنها أكثر التهاباً وهو دليل عظم النار، والمصنف رحمه الله تعالى تردد في صحة النقل فقال على تقدير صحة نقله عنه رضي الله تعالى عنهما . فالمراد الأحجار كلها وعبر عنها بالكبريت تنبيهاً على أنها لتلك النار كالكبريت لسائر النيران؛ إذ لا وجه لتقييده بالكبريت .

قوله : والجملة استئناف أو حال : والمعنى اتقوا من النار المكيف حال كون تلك النار أعدت للكافرين وأنتم كافرون فأعدت لكم أيضاً . وهذا معنى الاستئناف أيضاً، والظاهر أن كلا من هذين الوجهين ألصق بسوق الآية فلا معنى لنفي حسنه واختيار أنه صلة بعد صلة كما في الخبر والصفة .

قوله : لامن الضمير الذي في "وقودها" : على تقدير أن يكون اسماً؛ إذ لا عامل في



الأول: ما فيهما من التحدي والتحريض على الجد وبذل الوسع في المعارضة بالتقريع والتهديد ، وتعليق الوعيد على عدم الإتيان بما يعارض أقصر سورة من سور القرآن. ثم إنهم مع كثرتهم واشتهارهم بالفصاحة وتهالكهم على المضادة لم يتصدوا لمعارضته، والتجؤوا إلى جلاء الوطن وبذل المهج.

والثاني: أنهما يتضمنان الإخبار على الغيب على موهو به؛ فإنهم لو عارضوه بشيء لامتنع خفاؤه عادة سيما والطاعنون فيه أكثر من الذاببن عنه في كل عصر.

والثالث: أنه صلى الله عليه وسلم لو شك في أمره لما دعاهم إلى المعارضة بهذه المبالغة مخافة أن يعارض فتدحض حجته. وقوله تعالى: ﴿أعدت للكافرين﴾ دل على أن النار مخلوقة معدة لهم الآن.

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾ عطف على الجملة السابقة. والمقصود عطف حال من آمن بالقرآن العظيم ووصف ثوابه على حال من كفر به، وكيفية عقابه على ما جرت به العادة الإلهية من أن يشفع الترغيب بالترهيب تنشيطاً لا كتساب ما ينجي، وتنشيطاً عن اقتراف ما يردي، لا عطف الفعل نفسه حتى يجب أن يطلب له ما يشاكلة من أمر أو نهى فيعطف عليه، أو على "فاتقوا"؛ لأنهم إذالم يأتوا بما يعارضه بعد التحدي ظهر إعجازه. وإذا ظهر ذلك فمن كفر به استوجب العقاب، ومن آمن به استحق الثواب. وذلك يستدعي أن يخوف هؤلاء ويبشر هؤلاء.

الحال حينئذ، وعلى تقدير أن يكون مصدرًا لا يتحد زمان الحال والعامل؛ لأن الإعداد كان حين خلق النار، وقد كان خلق النار سابقاً كما هو المذهب، وقالت المعتزلة: إن النار يخلق بعد الحشر.

قوله: والمقصود عطف حال من آمن: يعني أن هذا ليس من عطف الأمر بل من عطف مجموع القصة على القصة: أعني حال ثواب المؤمنين على التفصيل الذي يتضمنه الآية إلى قوله: ﴿هم فيها خالدون﴾ على حال عقاب الكافرين ووصفه. والجامع بينهما التضاد؛ لأنه نزل منزلة التناسب. وليس من عطف الأمر على الأمر لأنه لا يترتب "وبشر الذين آمنوا" على الشرط كما رتب عليه "فاتقوا" فلا يشاكلة. ويجوز أن يكون معطوفاً على "فاتقوا" ووجه ربطه به وترتبه على الشرط أن عدم الإتيان بالقرآن يستلزم ظهور إعجازه وصدق النبي عليه الصلاة والسلام المستلزم لاستيجاب العقاب لمن كفر به والثواب لمن آمن به.

وإنما أمر الرسول صلى الله عليه وسلم. أو عالم كل عصر، أو كل أحد يقدر على البشارة بأن يشرهم ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب الكفرة تفخيماً لشأنهم، وإيذاناً بأنهم أحقأ بأن ييشروا ويهنأوا بما أعد لهم.

وقرئ وَبُشِّرَ عَلَى البناء للمفعول عطفاً على "أعدت" فيكون استثناءً. والبشارة: الخبر السار فإنه يظهر أثر السرور في البشارة؛ ولذلك قال الفقهاء: البشارة هي الخبر الأول حتى لو قال الرجل لعبيده: من بشرني بقدوم ولدي فهو حر فأخبروه فرادى عتق أَوْلَهُمْ. ولو قال: من أخبرني عتقوا جميعاً. وأما قوله تعالى ﴿فبشرهم بعذاب أليم﴾ [آل عمران: ٢١] فعلى التهكم، أو على طريقة قوله: تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ. والصالحات جمع صالحة، وهي من الصفات الغالبة التي تجري مجرى الأسماء كالحسنه. قال الحطيئة: كَيْفَ الْهَجَاءُ وَمَا تَنْفَكُ صَالِحَةٌ من آل لَامِ بَطْهَرِ الْغَيْبِ تَأْتِيَنِي

قوله: وإنما أمر الرسول الخ. يعني أن مقتضي الظاهر أن يخاطب المؤمنين كما يخاطب الكفار ويقول: أبشروا أيها المؤمنون، إلا أنه لم يخاطبهم تفخيماً لشأنهم؛ إذ لا فخامة في خطابهم مع خطابه الكفرة، وإيذاناً بأنهم لعظم شأنهم وفخامة أمرهم أحقأ بأن يشرهم مثل النبي عليه السلام، أو مثل علماء كل عصر، أو كل من يَقْدِرُ على الشأن، فظهر أن قوله: تفخيماً لشأنهم الخ. علة لكل من أمر الرسول عليه الصلاة والسلام وأمر العلماء وأمر كل واحد، ولهذا جعله رحمه الله تعالى علة لكل واحد منهما دون الوجه الأخير كما جعله صاحب الكشف قوله: وأما قوله: ﴿فبشرهم بعذاب أليم﴾: فعلى التهكم: أي على الاستعارة التهكمية. وهي الاستعارة التي استعملت في ضد معناها، أو نقيضه لتنزيل التضاد، أو التناقض منزلة التناسب بواسطة تمدح أو تهكم، فالبشارة التي هي الإخبار بما يظهر سرور المخبر للإنذار الذي هو ضده بإدخاله في جنسها كما يقال: رأيت أسداً، وأريد جباناً، أو على أن يكون المراد نفي ما ييشرون به وإثبات العذاب الأليم كما في البيت، فإن المراد نفي التحية عنهم وإثبات الضرب الوجيع بدلها كما قيل: هل لفلان مال وولد؟ فتقول: ماله وبنوه سلامة قلبه، تريد نفي ماله وولده وإثبات سلامة قلبه مكانه، كذا نقل عنه.

قوله: من الصفات الغالبة: أي في بعض أفرادها تجري مجرى الأسماء لها بحيث يفهم بدون ذكر موصوفها كالذبيحة للشاة، والأسود للحية السوداء.

قوله: كيف الهجاء ما ينفك: أي ما يزال. والمظهر: مقحم. ولام: اسم رجل. بَطْهَرِ

وهي من الأعمال ما سوغه الشرع وحسنه. وتأتيها على تأويل الخصلة ، أو الخلعة. واللام فيها للجنس . وعطف العمل على الإيمان مرتباً للحكم عليهما إشعاراً بأن السبب في استحقاق هذه البشارة مجموع الأمرين والجمع بين الوصفين ؛ فإن الإيمان الذي هو عبارة عن التحقيق والتصديق أسُّ والعمل الصالح كالبناء عليه ، ولا غناء بأسٍ لا بناء عليه ؛ ولذلك قلّما ذكرا منفردين. وفيه دليل على أنها خارجة عن مسمى الإيمان ؛ إذ الأصل أن الشيء لا يعطف على نفسه ولا على ما هو داخل فيه .

﴿أَن لَّهُمْ﴾ منصوب بنزع الخافض وإفضاء الفعل إليه ، أو مجرور بإضماره مثل : اللَّهُ لأفعلن . والجنة : المرة من الجن ، وهو مصدر جنة إذا ستره . ومدار التركيب على الستر . سمي بها الشجر المظلل لالتفاف أغصانه للمبالغة كأنه يستر ماتحته سترة واحدة قال زهير : كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مَقْتَلَةٌ مِنَ النَّوَاضِحِ تَسْقِي جَنَّةً سُحُوقًا

الغيب : أي ملتبساً بالغيب حال . ويأتيني : خبر ما يزال . كأنه قد نسب إلى الشاعر أنه هجا هذه القبيلة فانكره واعتذر وقال : كيف أهجوهم وما يزال الاحسان بالغيب ياتيني منهم . قوله : واللام فيها للجنس : والمراد جميع جنس ما يجب بالنظر إلى كل مكلف ويليق بحاله ، فيختلف باختلاف أحوال المكلف : الغني والفقير والسفر والإقامة والصحة والمرض وغير ذلك ، فيجب الزكاة والحج على واحد دون آخر ، ويجب على واحد إتمام الصلوة أو تنجز الصوم دون آخر . فالمراد بالبشارة البشارة المطلقة يعني " بشر الذين آمنوا وآتوا بجميع ما كلفوا به بدون التقييد بمشية الله تعالى " وأما الذين آمنوا ولم يعملوا الصالحات أصلاً أو عملوا بعض الصالحات فبشارتهم بمشية الله تعالى إن شاء غفر لهم وإن شاء عذبهم بقدر ذنوبهم ثم يدخلهم الجنة .

قوله : ولا غناء . الغناء : بفتح الغين المعجمة والمد الكفاية .

قوله : كأنه يستر ما تحته سترة واحدة : فكأنها لا فرجان بينها .

قوله : كأن عيني غربي : تشية غرب وهو أعظم من الدلو ومقتلة : أي مذلة : والناضح الجمل الذي يسقى عليها وجمعه النواضح . والمعنيان عيني يكفان بالدموع كما يكفان الغربان . وإنما خص النواضح المذلة ؛ لأنها تخرج الغرب وتنزعها من البير مألئ ماء بخلاف الصعبة فإنها تقرر فتسيل الماء من نواحي الغرب . وجعل عيين في الغربيين كناية لطيفة كان ما ينتصب من الغربيين بنصب من العينين .

أي نخلاً طوالاً. ثم البستان لما فيه من الأشجار المتكاثفة المظلمة، ثم دار الثواب لما فيها من الجنان. وقيل: سميت بذلك؛ لأنه سُتر في الدنيا ما أعد فيها للبشر من أفنان النعم كما قال سبحانه وتعالى ﴿فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين﴾ [٤١: السجدة: ١٧] وجمعها وتنكيرها؛ لأن الجنان على ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما سبع: جنة الفردوس، وجنة عدن، وجنة النعيم، ودار الخلد، وجنة المأوى، ودار السلام، وَعِلِّيُّون. وفي كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة على حسب تفاوت الأعمال والعمال. واللام في ”لهم“ تدل على استحقاقهم إياها؛ لأجل ما يتوب عليه من الإيمان والعمل الصالح، لا لذاته؛ فانه لا يكفيء النعم السابقة فضلاً عن أن يقتضي ثواباً وجزاءً فيما يستقبل بل يجعل الشارع، ومقتضى وعده تعالى لا على الإطلاق بل بشرط أن يستمر عليه حتى يموت وهو مؤمن لقوله تعالى: ﴿ومن يرد منكم عن دينه قيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم﴾ [٢: البقرة: ٢١٧] وقوله تعالى لنبية صلى الله عليه وسلم ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾ [٣٩: الزمر: ٦٥] وأشبه ذلك ولعله سبحانه وتعالى لم يقيد ههنا استغناء بها.

﴿تجري من تحتها الأنهر﴾ أي من تحت أشجارها كما تراها جارية تحت الأشجار النابتة على شواطئها وعن مسروق أنهار الجنة تجري في غير أخدود واللام في الأنهار للجنس كما في قولك لفلان. بستان في الماء الجاري، أو للعهد والمعهود هي الأنهار

قوله: وجمعها أو تنكيرها الخ. قال فيما نقل عنه: حاصله أن الجنة جنس تحته أنواع مختلفة، وأريد منها جميع أنواعه. والجنس إذا قصد به الأنواع يجمع تنبيهاً على تعدد أنواعه كما ذكر في تفسير رب العالمين .

قوله: واللام في ”لهم“ تدل على استحقاقهم إياها الخ . يعني أن اللام تدل على استحقاق مدخوله وهو ههنا الضمير الراجع إلى ”الذين آمنوا وعملوا الصالحات“ فيكون الاستحقاق مرتباً على الإيمان والعمل الصالح لكن لا لذاتها؛ لأنه ذاتهما لا تقتضي ذلك فإنها لا تكافئ النعم السابقة بل لأجل التفضيل لما جرت العادة الإلهية أنهم إذا آمنوا وعملوا الصالحات تفضل عليهم بالجنان وغيرها من القرب في الدنيا والاخرة .

قوله : واللام في الأنهار للجنس: يعني يحتمل أن يكون اللام فيه للجنس على ما هو الظاهر من الجريان تحت الأشجار كما في قولك: لفلان بستان فيه الماء الجاري

المذكورة في قوله تعالى: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنِ الْأَيَّةِ﴾ [٤٧. محمد: ١٥]. والنهر بالفتح والسكون: المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والفرات. والتركيب للسهة، والمراد بها ماؤها على الإضمام، أو المجاز، أو المجاري أنفسها. وإسناد الجري إليها مجاز كما في قوله تعالى ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ [الزلزلة: ٢] الآية.

﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا﴾ صفة ثانية لجنت، أو خبر مبتدأ محذوف، أو جملة مستأنفة كأنه لما قيل: إن لهم جنات. وقع في خلد السامع أثمارها مثل ثمار الدنيا، أو أجناس أخر فأزيح بذلك، و"كلما" نصب على الظرف و"رزقا" مفعول به. و"من" الأولى والثانية للابتداء واقعتان موقع الحال، وأصل الكلام ومعناه. كل حين أومرة رزقوا مرزوقاً مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة.

ويحتمل أن يكون للعهد بقرينة ذكر الأنهار المخصوصة في قوله تعالى: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ﴾. وأما الاستغراق فلا قرينة عليه على أنه لا يكون جميع الأنهار في الجنة. قوله: أو المجاز: إطلاقاً لاسم المحل على الحال.

قوله: وإسناد الجري إليها مجاز: من قبيل إسناد الفعل إلى الظرف: أي تجري الماء في أنهارها كما في "أخرجت الأرض أثقالها": أي أخرج الله من الأرض أثقالها. قوله: أو خبر مبتدأ محذوف: إظهاراً لبيان حال الجنات وإلا فاعتبار الضمير لغو. قوله: ومن الأولى والثانية للابتداء: إشارة إلى دفع ما يقال من قواعد النحو أنه لا يجوز تعلق حرفي جرب معني بفعل واحد حيث لا يصلح الإبدال مثل مررت بزيد بعمر. وقال صاحب الكشاف في دفعه أن "رزقوا" جعل مطلقاً مبتدأ من ضمير الجنات، ثم جعل مقيداً بالابتداء من ضمير الجنات مبتدأ من ثمرة، فتعلق الأول بالمطلق، والثاني بالمقيد. ووجه العلامة التفتازاني بأن الظرفين لم يتعلقا بفعل بل تعلق الأول بالمطلق والثاني بالمقيد انتهى. وحاصله أن الظرفين لغوان تعلقا بـ "رزقوا" إلا أن الأول تعلق به حال الإطلاق والثاني بعد التقييد بالأول، ووجه المصنف بأنهما ظرفان مستقران وقعا حالين متداخلين للغوان حتى يلزم ما ذكر، فيكون الرزق مقيداً بكونه مبتدأ من الجنان، وابتداء هـ منها مقيد بابتدائه من ثمرة. قيل: المشهور أن "من" الابتدائية والتبعية لغوان متعلقان بفعل تقييد بهما والتبينية مستقرة حال من فعل تقييد بها وجعل "من" للابتداء والتبعية مستقرات تكلف. ويمكن أن يقال إن "من" التبعية إذا تقدم على النكرة جاز أن يكون أيضاً حالاً عن النكرة، وأن أصل

قيد الرزق بكونه مبتدأ من الجنات ، وابتدؤه منها بابتدائه من ثمرة فصاحب الحال الأولى رزقاً، وصاحب الحال الثانية ضميره المستكن في الحال . ويحتمل أن يكون من ثمرة . بياناً تقدم كما في قولك: رأيت منك أسداً ، وهذا إشارة إلى نوع مارزقوا كقولك مشيراً إلى نهر جار: هذا الماء لا ينقطع ؛ فإنك لا تغني به العين المشاهدة منه ، بل النوع المعلوم المستمر بتعاقب جريانه وإن كانت الإشارة إلى عينه . فالمعنى هذا مثل الذي رزقنا، ولكن لما استحكم الشبه بينهما جعل ذاته ذاته كقولك : أبو يوسف أبو حنيفة .

﴿مَنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل هذا في الدنيا جعل ثمر الجنة من جنس ثمر الدنيا لتميل النفس إليه أول ما ترى. فإن الطباع مائلة إلى المألوف متنفرة عن غيره، ويتبين لها مزيتها وكنه النعمة فيه؛ إذ لو كان جنساً لهم يعهد ظن أنه لا يكون إلا كذلك، أو في الجنة؛ لأن طعامها متشابه في الصورة كما حكى ابن كثير عن الحسن رضي الله عنهما: "أن أحدهم يؤتي بالصحفة فيأكل منها، ثم يؤتى بأخرى فيراها مثل الأولى فيقول ذلك . فيقول الملك: كل فاللون واحد والطعم مختلف" أو كما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال: "والذي نفس محمد بيده. إن الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فماهي بواصلة إلى فيه .

"من" التبعية ابتداء الغاية: قال الرضي: ومثال "من" التبعية أخذت من الدراهم، والمفعول الصريح لأخذت محذوف: أي أخذت شيئاً من الدراهم. وإذا لم يذكر المفعول أو ذكرته معرفاً نحو أخذت من الدراهم هذا، فـ"من" متعلق بأخذت لا غير. ولو ذكرت بعده المفعول المنكر نحو أخذت شيئاً من الدراهم. جاز أن يكون الجار متعلقاً بالفعل المذكور، وأن يكون صفة لشيء متعلقاً بمقدر: أي شيئاً كائناً من الدراهم، فيجوز إذا تقدم على النكرة أن يكون حالاً من النكرة المؤخرة نحو "خذ من أموالهم صدقة". قال المبرد والزمخشري: إن أصل "من" التبعية ابتداء الغاية؛ لأن الدراهم في قولك: أخذت من الدراهم، مبتدأ للأخذ انتهى . وقال ابن قاسم في شرح الألفية: قال المبرد والأخفش الأصغر وابن السراج وطائفة من الحذاق والسهيلي: إن "من" إنما هي لابتداء الغاية وأن سائر المعاني راجع إلي هذا المعنى، وأنكروا التبعية والبيان. هذا غاية ما يتكلف لتوجيه كلام المصنف على أنه لا بد من النقل لما ادعاه من الشهرة .

قوله: فيقول ذلك: أي هذا الذي رزقنا من قبل .

حتى يبدل الله تعالى مكانها مثلها“ فلعلهم أذا رأوها على الهيئة الأولى قالوا ذلك . والأول أظهر لمحافظته على عموم “كلما“ فإنه يدل على ترديدهم هذا القول كل مرة رزقوا والداعي لهم إلى ذلك فرط استغرابهم وتبجحهم بما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذة والتشابه البليغ في الصورة.

﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ اعتراض يقرر ذلك . والضمير على الأول راجع إلى ما رزقوا في الدارين فإنه مدلول عليه بقوله تعالى ﴿هذا الذي رزقنا من قبل﴾ ونظيره قوله عز وجل ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا﴾ أي بجنسي الغني والفقير . وعلى الثاني إلى الرزق . فان قيل : التشابه هو التماثل في الصفة، وهو مفقود بين ثمرات الدنيا والآخرة كما قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما “ليس في الجنة من أطعمة إلا الأسماء“ قلت: التشابه بينهما حاصل في الصورة التي هي مناط الاسم دون

قوله : فإنه يدل على ترد يدهم هذا القول كل مرة رزقوا: بخلاف الثاني والثالث؛ إذ لا يصح ذلك في المرة الأولى؛ إذ لم يرزقوا قبلها في الجنة، وأيضاً لفظ الحديث لا يدل على إيتائهم الرزق كل مرة .

قوله : اعتراض يقرر: الأول المفهوم من قوله: ﴿هذا الذي رزقنا من قبل﴾: التشابه وهو مثل قولك: فلان أحسن بفلان ونعم ما فعل، ورأي من الرأي كذا وكان صواباً. هذا على قول من جوز الاعتراض في آخر الكلام والأكثر أن يسمونه تذيلاً.

قوله : فإنه مدلول عليه بقوله: ﴿هذا الذي رزقنا من قبل﴾ لأن المبتدأ أعني: هذا، إشارة إلى المرزوق في الآخرة، والخبر أعني: الذي رزقنا، إلى المرزوق في الدنيا، وهما متحدان جنساً، فأفرد الضمير العائد إليهما نظراً إلى الوحدة الجنسية وصح جعله متشابهاً حالاً عنه نظراً إلى التعدد النوعي، وذلك أن التشابه يقتضي شيئين، وبه اندفع اشكال التدافع بين أفراد الضمير وإيقاعه متشابهاً حالاً عنه والنظير بقوله: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا﴾ أنه ثني الضمير في ‘بهما‘ مع أن المرجع المذكور أحد الأمرين أعني غنياً أو فقيراً نظراً إلى ما دل عليه الكلام من تعدد الجنسيتين كما أنه جعل متشابهاً حالاً عنه نظراً إلى ما دل عليه من تعدد النوعين .

قوله : وعلى الثاني إلى الرزق : لا يظهر تخصيص رجوع الضمير إلى الرزق؛ لأن ما رزقوا في الجنة أيضاً متعدد.

المقدار والطعم. وهو كاف في إطلاق التشابه. هذا: وإن للآية الكريمة محملاً آخر. وهو أن مستلذات أهل الجنة في مقابلة ما رزقوا في الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة في اللذة بحسب تفاوتها، فيحتمل أن يكون المراد من ﴿هذا الذي رزقنا﴾ أنه ثوابه ومن تشابههما تماثلهما في الشرف والمزية وعلو الطبقة. فيكون هذا في الوعد نظير قوله ﴿ذوقوا ما كنتم تعملون﴾ [العنكبوت: ٥٥] في الوعيد.

﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ مما يستقذر من النساء ويذم من أحوالهن كالحيض والدرن وذنس الطبع وسوء الخلق، فإن التطهير يستعمل في الأجسام والأخلاق والأفعال. وقرئ: مطهرات، وهما لغتان فصيحتان، يقال النساء فعلت وفعلن. وهن فاعلة وفواعل. قال: وَإِذَا الْعَذَارَىٰ بِالْذَّخَانِ تَقَنَّعَتْ وَاسْتَعْجَلَتْ نَضَبَ الْقُدُورِ فَمَلَّتْ

فالجمع على اللفظ، والإفراد على تأويل الجماعة، ومطهرة بتشديد الطاء وكسر الهاء بمعنى مطهرة. ومطهرة أبلغ من طاهرة. ومطهرة للإشعار بأن مطهراً طهرهن وليس هو إلا الله عز وجل. والزوج يقال للذكر والأنثى. وهو في الأصل لما له قرين من جنسه كزوج الخف. فان قيل: فائدة المطعوم هو التغذية ودفع ضرر الجوع. وفائدة المنكوح

قوله: فيحتمل أن يكون المراد من هذا الذي رزقنا أنه ثوابه: يعني أن المراد هذا ثواب الذي رزقنا من قبل وتشابه المعارف والطاعات وثوابهما باعتبار الفضيلة والمزية لا باعتبار الصورة والطعم كما في قوله تعالى: ﴿ذوقوا ما كنتم تعملون﴾ أي عقابها.

قوله: وإذا العذاري: جمع العذراء، وهي البكر من النساء، واستعجلت نصب القدور: أي في نصب القدر، وملت أي ثبت في الجمر. يقال: مللت الخبز في الجمر، يقول إذا كانت النساء مع فرط حيائهن صبرت على دخان حتى صار كالقناع لوجهها، ولم تصبر على إدراك القدور بعد نصبها فشوت في الملة قدرها تعلل نفسها به من اللحم لاشتداد القحط. وجواب "إذا" في البيت الذي بعده وهو: دارة بأرزاق العفاة ومغالق بيدي من قمع العشار الجلة. المغالق: القداح من الميسر، والقمع: جمع قمعة وهي القطعة من السنام، والعشار: النوق الحوامل التي أتى لحملها تمام عشرة أشهر. والجملة من الإبل السمان: أي إذا اشتد القحط دارت القداح في الميسر بيدي لإقامة أرزاق الطلاب من أسمنة النوق الكبار الحوامل التي قرب وضع حملها وكل ذلك يظن بها.

قوله: ومطهرة أبلغ من طاهرة: إشارة إلى وجه العدول من طاهرة إلى مطهرة.



التوالد وحفظ النوع ، وهي مستغنى عنها في الجنة. قلت: مطاعم الجنة ومناكحها وسائر أحوالها إنما تشارك نظائرها الدنيوية في بعض الصفات والاعتبارات ، وتسمى بأسمائها على سبيل الاستعارة والتمثيل. ولا تشاركها في تمام حقيقتها حتى تستلزم جميع ما يلزمها وتفيد عين فائدتها.

﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٥] دائمون؛ والخلد والخلود في الأصل الثبات المديد دام أم لم يدم ؛ ولذلك قيل للأثافي والأحجار خوالد. وللجزء الذي يبقى من الإنسان على حاله ما دام حياً خلد، ولو كان وضعه للدوام كان التقييد بالتأييد في قوله تعالى: ﴿خالدين فيها أبداً﴾ [النساء. ١٦٩] وإيات أخرى لغواً. واستعماله حيث لا دوام، كقولهم: وقف مخلد. يوجب اشتراكاً، أو مجازاً. والأصل ينفيهما بخلاف ما لو وضع للأعم منه فاستعمل فيه بذلك الاعتبار كإطلاق الجسم على الإنسان مثل قوله تعالى: ﴿وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد﴾ [الأنبياء. ٣٤] لكن المراد به ههنا الدوام عند الجمهور لما يشهد له من الآيات والسنن.

فإن قيل: الأبدان مركبة من أجزاء متضادة كيفية معرضة للاستحالات المؤدية إلى الانفكاك والآنحلال فكيف يعقل خلودها في الجنان. قلت: إنه تعالى يعيدها بحيث لا يعثرها الاستحالة بأن يجعل أجزاءها مثلاً متقاومة في كيفية متساوية في القوة

قوله: والخلد: قال صاحب الكشف: الخلد الثبات الدائم والبقاء اللازم لا ينقطع. وهذا مذهبه، واستدل به على خلود أهل الكبائر في النار، ولهذا عدل المصنف عنه ورد عليه قال: الخلد والخلود في الأصل الثبات المديد دام أو لم يدم إلى آخر ما ذكره.

قوله: وللجزء الذي يبقى من الإنسان على حاله ما دام حياً: وهو القلب؛ لأنه إذا مرض القلب يموت الإنسان. قال الجوهرى: الخلد بالتحريك القلب.

قوله: والأصل ينفيهما: لأنه لو وضعت الألفاظ المشتركة لاختل المقصود من الوضع، واللازم باطل. بيان الملازمة أن الفهم لا يحصل مع الاشتراك لخفاء القرائن، وأيضاً لو كان المجاز واقعاً لزم الاختلال بالتفاهم؛ إذ قد يخفي القرينة. والجواب عن الأول إنا لانسلم أن الفهم للتفصيل لا يحصل مع القرائن؛ لأن المقصود يعرف بالقرائن مفصلاً كما ترى، سلمناه لكن ليس المقصود التفاهم التفصيلي. وعن الثاني أنه لا يوجب امتناعه. غايته أنه استبعاد وهو لا يعتبر مع القطع بالوقوع، نعم ربما يحصل به ظن في مقام التردد.

قوله: الاستحالة: وهي الانتقال من كيفية إلى كيفية.

لا يقوى شيء منها على إحالة الآخر متعاقبة متلازمة لا ينفك بعضها عن بعض كما يشاهد في بعض المعادن.

هذا وأن قياس ذلك العالم وأحواله على ما نجده ونشاهده من نقص العقل وضعف البصيرة. واعلم أنه لما كان معظم اللذات الحسية مقصوراً على المساكن والمطاعم والمناكح على ما دل عليه الاستقراء كان ملاك ذلك كله الدوام والثبات؛ فإن كل نعمة جليلة إذا قارنها خوف الزوال كانت منغصة غير صافية عن شوائب الألم بشر المؤمنين بها ومثل ما أعد لهم في الآخرة بأبهى ما يستلذبه منها، وأزال عنهم خوف الفوات بوعد الخلود ليدل على كما لهم في التمتع والسرور.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَغُوضَةً﴾ لما كانت الآيات السابقة متضمنة لأنواع من التمثيل عقب ذلك بيان حسنه، وما هو الحق له والشرط فيه. وهو أن يكون على وفق الممثل له من الجهة التي تعلق بها التمثيل في العظم والصغر والخسة والشرف دون الممثل فإن التمثيل إنما يصرار إليه لكشف المعنى الممثل له ورفع الحجاب عنه وإبرازه في صورة المشاهد المحسوس ليساعد فيه الوهم العقل ويصالحه عليه فإن المعنى الصرف إنما يدركه العقل مع منازعة من الوهم؛ لأن من طبعه الميل إلى الحس وحب المحاكاة. ولذلك شاعت الأمثال في الكتب الإلهية وفشت في عبارات

قوله: لما كانت الآيات السابقة متضمنة لأنواع من التمثيل: وذلك لأنه قوله: "مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً" إلى آخر الآيات يشمل التشبيه التمثيل والتشبيه المفرق والتشبيه البليغ في "صم بكم" والاستعارة التبعية، والمراد بالتمثيل التشبيه مطلقاً سواء كان في المفرد أو المركب على وجه الاستعارة أو غيرها.

قوله: دون الممثل: أي لا على وفق الممثل.

قوله: فإن المعنى الصرف إنما يدركه العقل: كحال المنافقين يدركه العقل وينازعه الوهم، فإذا أبرز في صورة المحسوس أو شبه بحال المستوقد أو الصيب يقبله و يترك المنازعة مع العقل؛ لأن الوهم من طبعه ميل الحس وحب المحاكاة: أي مشابهة المعقول بالمحسوس حتى يدرك؛ لأن الوهم يدرك المعاني الجزئية من المحسوسات ولا يدرك المعاني الكلية.

قوله: ولذلك: أي ولاجل أن المعنى الصرف إنما يدركه العقل مع منازعة من الوهم.

البلغاء، وإشارات الحكماء . فيمثل الحقير بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم وإن كان الممثل أعظم من كل عظيم كما مثل في الإنجيل غل الصدور بالنخالة، والقلوب القاسية بالحصاة، ومخاطبة السفهاء بإثارة الزناير. وجاء في كلام العرب: أسمع من قراد، وأطيش من فراشه، وأعز من مخ البعوض، لا ما قالت الجهلة من الكفار: لِمَا مثل الله حال المنافقين بحال المستوقدين؟ وأصحاب الصيب وعبادة الأصنام في الوهن والضعف بيت العنكبوت؟ وجعلها أقل من الذباب وأخس قدرًا منه؟ الله سبحانه وتعالى أعلى وأجل من أن يضرب الأمثال ويذكر الذباب والعنكبوت، وأيضاً لِمَا أرشدهم إلى ما يدل على أن المتحدى به وحي منزل ورتب عليه وعيد من كفر به ووعد من آمن به بعد ظهور أمره شَرَعَ في جواب ما طعنوا به فيه فقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ أي لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي أن يمثل بها لحقارتها. والحياء: انقباض النفس عن القبيح مخافة الذم وهو الوسط بين الوقاحة التي هي الجراءة على القبائح وعدم

قوله: بالنخالة: قال الجوهري: نخل الدقيق غربليته، والنخالة: ما يخرج منه، قال: لا تكونوا كالنخل يخرج منه الدقيق الطيب ويمسك النخالة كذلك أنتم تخرجون الحكمة من أفواهكم وتبقون الغلّ في صدوركم. والقلوب القاسية كالحصاة التي لا ينضجها النار ولا يلينها الماء. ومخاطبة السفهاء كإثارة الزناير إذا تثيرونها تلدغكم كذلك السفهاء إذا تخاطبونهم يشتموكم. وأسمع من قراد، تزعم العرب أنه يسمع الهمس الخفي من وقع مناسم الإبل على مسيرة سبع ليال فيثور في العطن ويقصد الطريق فإذا رآته اللصوص لا تشك أن القافلة أقبلت. قال أبو زياد الأعرابي: ربحارحل الناس عن ديارهم بالبادية وتركوها فقارًا والقردان منتشرة في أعطان الإبل وأعقار الحياض، ثم لا يعودون إليها عشر سنين، أو عشرين سنة ولا يخلفهم فيها أحد من سواهم، ثم يرجعون إليها فيجدون القردان في تلك المواضع أحياء وقد حسنت بروض الإبل قبل أن يوافق فتحركت. وأطيش من فراشه؛ لأنها تلقي نفسها في النار كذا في شرح الأمثال للميداني. والطيش: الخفة، والفراشة التي تطير وتهافت في السراج. وفي المثل: أطيش من فراشه كذا في الصحاح. وأعز من مخ البعوض. قال الجوهري: عز الشيء يعز عزًا وعزازة إذا قل لا يكاد يوجد فهو عزيز.

قوله: وجعلها أي الأصنام أقل من الذباب: في قوله وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه.

المبالاة بها، والخجل الذي هو انحصار النفس عن الفعل مطلقاً، واشتقاقه من الحياة فإنه انكسار يعتري القوة الحيوانية فيردها عن أفعالها فقليل: حيي الرجل كما يقال نسي وحشي إذا اعتلت نساه وحشاه وإذا وصف به الباري تعالى كما جاء في الحديث "إن الله يستحي من ذي الشيبة المسلم أن يعذبه. إن الله حي كريم يستحي إذا رفع العبد يديه إليه أن يردهما صفرأ حتى يضع فيهما خيراً" فالمراد به الترك اللازم للانقباض كما أن المراد من رحمته وغضبه إصابة المعروف والمكروه اللازمين لمعنيهما. ونظيره قول من يصف إبلاً:

إذا ما استحيين الماءَ يعرضُ نفسه  
كرعنَ بسبتٍ في إناءٍ من الوردِ  
ولنما عدل به عن الترك. لما فيه من التمثيل والمبالغة وتحتل الآية خاصة

قوله: نساه وحشاه: النسأ بفتح النون والقصر عرق يخرج من الورك فيتبطن الفخذين ثم يمر بالعرقوب حتى يبلغ الحافر. والحشا هو ما انضمت عليها الضلوع، والجمع أحشاء.

قوله: فالمراد به الترك اللازم للانقباض: لأن الله تعالى منزه عن الانقباض المستلزم للحدوث.

قوله: إذا ما استحيين الماء: أصله استحيين فحذف إحدى اليائين لكثرة الاستعمال، والضمير للإبل، وكرع الماء يكرع كرعاً إذا تناوله بغية من موضعه. والسبت بكسر السين جلود البقر المدبوغة بالقرظ. والمراد هنا مشا فرها للينها، وأراد بإناء الورد المنهل الذي على حافته الورد يصف الإبل وكثرة الماء والكلاء عندها وأنها لا تشرب عطشاً بل حياء من الماء حيث يعرض نفسه عليها. فذكر الاستحياء من الماء وأريد الشرب من العطش اللازم. وحاصله أنها شربت الماء لأجل الحياء من الماء لكثرة وروده عليها، كأنه تعرض نفسه عليها وتركت الشرب من العطش.

قوله: ولنما عدل به عن الترك لما فيه من التمثيل والمبالغة: أي الاستعارة التمثيلية وهي التشبيه في المصدر فيكون الاستعارة تبعية. وبه ظهر أن الاستعارة التمثيلية قد يكون لفظاً مفرداً إذا كان دالاً على معنى مركب، وأما المبالغة فلما فيه من إبراز المعقول وهي حالة الترك في صورة المحسوس وهو الاستحياء. ويحتل الآية خاصة دون الحديث والشعر أنه على سبيل المقابلة، وذلك أنه يجوز أن يقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا أما يستحي

أن يكون مجيئه على المقابلة لما وقع في كلام الكفرة . وضرب المثل اعتماله من ضرب الخاتم . وأصله وقع شيء على آخر . و”أن” بصلتها مخفوض المحل عند الخليل بإضمار ”من” منصوب بإفضاء الفعل إليه بعد حذفها عند سيبويه . و”ما” إبهامية تزيد للنكرة إبهاماً وشياعاً وتسد عنها طرق التقييد كقولك أعطني كتاباً ما: أي أي كتاب كان ، أو مزيدة للتأكيد كالتى في قوله تعالى: ﴿فبما رحمة من الله﴾ ولا نعني بالمزيد اللغو الضائع . فإن القرآن كله هدى وبيان ، بل ما لم يوضع لمعنى يراد منه . وإنما وضعت لأن تذكر مع غيرها فتفيد له وثاقة

رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت؟ فجاء على سبيل المقابلة وإطباق الجواب على السؤال كذا في الكشف ، فالمراد بالمقابلة معناها اللغوي وهي المشاكلة ، وهي أن يذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته لفظاً أو تقديرًا . وذلك أن المقابلة في الاصطلاح أن يجمع بين شيئين متوافقين أو أكثر وبين ضديهما . فإن قيل : هب أن اثبات الاستحياء لله كما في الحديث يحتاج إلى تأويل ، وأما نفيه كما في الآية فلا يحتاج إلى ذلك كما في قوله تعالى: ﴿لاتأخذه سنة ولا نوم﴾ و﴿لم يلد ولم يولد﴾ وقولهم: ليس بجوهر ولا عرض ونحو ذلك، فأى حاجة إلى جعل لا يستحي من قبيل التمثيل ، أو المقابلة؟ قلنا: إذا نفيت أمثال ذلك على الإطلاق بمعنى أنها ليست من شأنه أنه لا يتصف بها كما في الأمثلة التي ذكرتم لم يحتج إلى تأويل . وأما إذا نفيت على التقييد فقد رجع النفي إلى القيد . وأفاد ثبوت أصل الفعل وإمكانه لا أقل فاحتاج إلى تأويل كما إذا قيل: لم يلد ذكرًا ولم يأخذه نوم في هذه الليلة ، وليس بعرض قار الذات .

قوله: وضرب المثل اعتماله: قال في القاموس: اعتمل به وعمل لنفسه . والمراد هنا مطلق العمل به . وفى بعض النسخ اعتماده وهو المذكور في الكشف حيث قال: وضرب المثل اعتماده وصنعه من ضرب اللبن وضرب الخاتم . قال العلامة التفتازاني: هو من قولهم: للمثل اعتماد، وللضرب اعتماد، وحركة لالة نحو المضروب . وحاصله صنعه واتخاذها، واضطراب الخاتم اتخاذها لنفسه بخلاف ضرب الخاتم . والمقصود بيان المناسبة بين هذه المجازات وبين حقيقة الضرب الذي هو الاعتماد المخصوص واستعمال الة . قوله: و”ما” إبهامية: جعلها مقابلة للمزيدة ميلاً منه إلى أنها اسم كما هو رأى البعض بخلاف المزيدة فإنها حرف .

قوله: وإنما وضعت لأن تذكر مع غيرها: يعني إنما وضعت لتأكيد المعنى وإفادته

وقوة وهو زيادة في الهدى غير قاذح فيه . و"بعوضة" عطف بيان لـ "مثلاً" أو مفعول لـ "يضرب". ومثلاً حال تقدمت عليه لأنه نكرة ، أوهما مفعولاه لتضمنه معنى الجعل ، وقرئت بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، وعلى هذا يحتمل "ما" وجوهاً آخر . أن تكون موصولة حذف صدر صلتها كما حذف في قوله : ﴿تَمَا مَأْ عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ [الأنعام. ١٥٤] وموصوفة بصفة كذلك . ومحلها النصب بالبدلية على الوجهين . واستفهامية هي المبتدأ . كأنه لما رد استبعادهم ضرب الله الأمثال . قال بعده "ما البعوضة فما فوقها" حتى لا يضرب به المثل ، بل له أن يمثل بما هو أحقر من ذلك . ونظيره : فلان لا يبالي مما يهب ما دينار وديناران . والبعوض : فعول من البعض . وهو القطع كالبضع والعضب . غلب على هذا النوع كالخמוש .

﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ عطف على بعوضة ، أو "ما" إن جعل اسماً . ومعناه ما زاد عليها في الجثة كالذباب والعنكبوت . كأنه قصد به رد ما استنكروه . والمعنى : أنه لا يستحي ضرب

عند ذكره مع غيره ، ففي كلام المصنف تسامح . قال الرضي : فائدة الحرف الزائد في كلام العرب إما معنوية وإما لفظية . فالمعنوية تأكيد المعنى . فإن قيل : فيجب أن لا يكون زائدة إذا افادت فائدة معنوية . قيل إنما سميت زائدة لأنه لا يتغير بها أصل معناه بل لا يزيد بسببها إلا تأكيد المعنى الثابت وتقويته ، فكأنها لم تفد شيئاً . وأما اللفظية فهي تزئين اللفظ وكونه بزيادتها أفصح .

قوله : وهوأي المزيد زيادة في الهدى : لإفادتها التأكيد كـ "إن" و"اللام" .

قوله : ومحلها النصب بالبدلية على الوجهين : تقديره الشيء الذي هي البعوضة ، أو شيئاً هي بعوضة .

قوله : قال بعده : ما البعوضة فما فوقها : يعني لا يبالي البعوضة فما فوقها في ضرب المثل حتى لا يضرب المثل بهما كما يباليون فيستبعدون .

قوله : كالبضع والعضب : بضع الرجل اللحم قطعه ، والعضب السيف القاطع .

قوله : كالخמוש : من الخمش وهو الخدش ، غلب على البعوض في لغة هزيل .

قوله : أو "ما" إن جعل اسماً : هذا ظاهر على تقدير أن يكون "ما" موصولة أو موصوفة ، وأما إذا كانت استفهامية فلا بد من تقدير موصوف قبل فوقها ؛ لأن "فوق" من الظروف الغير المتصرفة كما ذكره الرضي ، وليس باسم صريح والمعنى : ما البعوضة ما شيء فوقها .

المثل بالبعوض فضلاً عما هو أكبر منه، أو في المعنى الذي جعلت فيه مثلاً. وهو الصغر والحقارة كجناحها فإنه عليه الصلاة والسلام ضربه مثلاً للدنيا . ونظيره في الاحتمالين ما روي أن رجلاً بمعنى خرَّ على طنب فسطاط فقالت عائشة رضي الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال "ما من مسلم يُشَاك شوكاً فما فوقها. إلا كتبت له بها درجة، ومحيت عنه بها خطيئة" فإنه يحتمل ما تجاوز الشوك في الألم كالخروج، أو ما زاد عليها في القلة كنخبة النملة. لقوله عليه الصلاة والسلام "ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياها حتى نخبة النملة"

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أما حرف تفصيل يفصل ما أجمل ويؤكد ما به صدر ويتضمن معنى الشرط. ولذلك يجاب بالفاء. قال سيبويه: "أما زيد فذهب" معناه: مهما يكن من شيء فزيد ذاهب: أي هو ذاهب لا محالة وأنه منه عزيمة

قوله: فإنه عليه السلام ضربه مثلاً للدنيا: وفيها عن الترمذي عن سهل بن سعد عن رسول الله ﷺ: لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسقى منها كافراً شربة ماء. قوله: ما روي أن رجلاً بمنى خر على طنب فسطاط: الفسطاط بيت من شعر، في صحيح مسلم عن إبراهيم عن الأسود قال: دخل شباب من قريش على عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها وهي بمنى وهم يضحكون فقالت: ما يضحككم؟ قالوا: فلان خر على طنب فسطاط فكادت عنقه أو عينه أن تذهب، فقالت: لا تضحكوا، إني سمعت رسول الله ﷺ قال: "ما من مسلم الخ" وشوكه مرة من المصدر لا واحد الشوك الذي هو العين. قال الكسائي: شَكَت الرجل شوكاً إذا أدخلت شوكه في جسده، وشَيْكَ، هو فعل مالم يسم فاعله، يشاك شوكاً .

قوله: أما حرف تفصيل يفصل ما أجمل: يعني أنه ليس باسم على ما يتوهم من قولهم: أما زيد فممنطلق، معناه مهما يكن من شيء مع شيوع العبارة عنه بالكلمة دون الحرف، وإنما هو حرف موضوع لتفصيل ما أجمل، وفيها معنى الشرط وليس بحرف شرط، ولأجل أن فيه معنى الشرط وضمن معناه لزمت الفاء في جوابه كما لزم في جواب الشرط، ووجه التوكيد أنه بمنزلة التعليق بوجود شيء ما؛ لأن معناه إن يكن بشيء هذا أو ذاك إلى ما لا يحصى، وما دامت الدنيا يقع فيها بشيء فيكون المعلق واقعاً البتة.

قوله: وأنه منه عزيمة: قال الجوهري: عزمت على كذا عزمًا وعزيمة إذا أردت فعله وقطعت عليه. وقوله تعالى: ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ أي صرمة أمر.

وكان الأصل دخول الفاء على الجملة؛ لأنها الجزاء، لكن كرهوا إيلاءها حرف الشرط فأدخلوها على الخبر، وعوضوا المبتدأ عن الشرط لفظاً، وفي تصديره الجملتين به إخماد لأمر المؤمنين واعتداد بعلمهم، وذم بليغ للكافرين على قولهم . والضمير في "أنه" للمثل، أولأن يضرب والحق الثابت الذي لا يسوغ إنكاره يعم الأعيان الثابتة والأفعال الصائبة والأقوال الصادقة، من قولهم: حق الأمر، إذا ثبت ومنه: ثوب محقق أي محكم النسيج ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ﴾ كان من حقه: "وأما الذين كفروا فلا يعلمون" ليطابق قرينه ويقابل قسمه، لكن لما كان قولهم هذا دليلاً واضحاً على كمال جهلهم عدل إليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ يحتمل وجهين: أن تكون "ما" استفهامية و"ذا" بمعنى "الذي" وما بعده صلتها، والمجموع خبر "ما" وأن تكون "ما" مع "ذا" اسماً واحداً بمعنى: أي شيء، منصوب المحل على المفعولية، مثل ما أراد الله . والحسن في جوابه الرفع على الأول، والنصب على الثاني . ليطابق الجواب السؤال . والإرادة: نزوع النفس وميلها إلى الفعل بحيث يحملها عليهم، ويقال للقوة التي هي مبدأ النزوع، والأول مع الفعل والثاني قبله، وكلا المعنيين غير متصور اتصاف البارئ تعالى به . ولذلك اختلف في معنى إرادته فقليل: إرادته لأفعاله أنه غير ساه ولا مكره، ولأفعال غيره أمره بها، فعلى هذا لم تكن المعاصي بإرادته . وقيل: علمه باشتمال الأمر على النظام الأكمل، والوجه الأصح فإنه يدعوا القادر إلى تحصيله . والحق أنه ترجيح أحد مقدوريه على الآخر وتخصيصه بوجه دون وجه، أو معنى يوجب

قوله: وفي تصدير الجملتين به إخماد لأمر المؤمنين واعتداد بعلمهم وذم بليغ للكافرين: حيث أكد علمهم وأكد جهلهم .  
قوله: وأن يكون "ما" مع "ذا" اسماً واحداً: يعني ركب "ما" مع "ذا" وجعل اسماً واحداً بمعنى أي شيء .

قوله: ليطابق الجواب السؤال: في كونهما اسميتين وفعليتين .  
قوله: فعلى هذا لم تكن المعاصي بإرادته: لأنه لم يأمرها اتفاقاً .  
قوله: وقيل علمه باشتمال الأمر: وهم الحكماء ويسمونونه العناية .  
قوله: والحق أنه ترجيح: يعني أن الحق وهو مذهب أهل السنة والجماعة أنه نفس الترجيح أو مبدأ الترجيح .



هذا الترجيح . وهي أعم من الاختيار؛ فإنه ميل مع تفضيل، وفي هذا استحقار واسترذال، و"مثلاً" نصب على التمييز، أو الحال كقوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ [٧]. الأعراف: [٧٣]

﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ جواب ماذا: أي إضلال كثير وإهداء كثير وضع الفعل موضع المصدر للإشعار بالحدوث والتجدد، أو بيان للجملتين المصدرتين بـ"إما" وتسجيل بأن العلم بكونه حقاً هدى وبيان وأن الجهل بوجه إيراده والإنكار لحسن مورده، ضلال وفسوق. وكثرة كل واحد من القيلتين بالنظر إلى أنفسهم لا بالقياس إلى مقابليهم، فإن المهديين قليلون بالإضافة إلى أهل الضلال كما قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [٣٨: ص: ٢٤] ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ﴾ [٣٤: السبا: ١٣] ويحتمل أن يكون كثرة الضالين من حيث العدد، وكثرة المهديين باعتبار الفضل والشرف كما قال:

قوله: وهي أعم من الاختيار: يعني أن الارادة في اللغة مطلق الميلان وأن الاختيار ميل مع التفصيل، قال الجوهرى: الاختيار الاصطفاء .  
قوله: وفي هذا: أي في كلمة هذا استحقار واسترذال بالقرب .  
قوله: أو الحال: أي من اسم الإشارة بأن يكون ذا الحال وأما العامل فهو الفعل .  
قوله: أي اضلال كثير وإهداء كثير: بالرفع والنصب على اختلاف الوجهين في ماذا.

قوله: أو بيان لجملتين المصدرتين بـ"أما": لأن كلتا الجملتين مشتملة على الكثرة وعلى معنى الضلالة والهداية وهو قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾. ويقولون: ﴿ماذا أَرَادَ اللَّهُ﴾ فينبى بقوله: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾.  
قوله: وكثرة كل واحد من القيلتين: جواب سوال. تقرير السؤال: لِمَ وصف المهديون بالكثرة مع أن القلة صفتهم ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ﴾. ﴿وَقَلِيلٌ مَّاهُمْ﴾ وتقرير الجواب . المراد الكثرة في نفسه وهم كثيرون في أنفسهم حيث لا يحصى عددهم، وإذا وصفوا بالقلة فذلك بالقياس إلى أهل الضلال، وذلك لأن كلاً من القلة والكثرة قد يعتبر بحسب الذات، وقد يعتبر بحسب الإضافة، أو يقال: إنهم وإن فرض قلتهم في أنفسهم أيضاً فذلك من حيث الصورة، وأما من حيث المعنى والحقيقة فهم كثير جداً لقيام الواحد مقام الألوف من غيرهم .

قَلِيلٌ إِذَا عُدُّوا كَثِيرٌ إِذَا شُدُّوا

وقال:

إِنَّ الْكَرَامَ كَثِيرٌ فِي الْبِلَادِ وَإِنْ

﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [٢٦] ﴿أي الخارجين عن حد الإيمان كقوله تعالى:

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [٩. التوبة: ٦٧]

من قولهم: فسقت الرطبة عن قشرها إذا خرجت ، وأصل الفسق الخروج عن

القصد قال رؤبة :

فواسقاً عن قصدها جوائراً

والفاسق في الشرع: الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة. وله درجات ثلاث:

الأولى: التغابي: وهو أن يرتكبها أحياناً مستقبحاً إياها .

والثانية: الإنهماك: وهو أن يعتاد ارتكابها غير مبال بها.

والثالثة: الجهود: وهو أن يرتكبها مستصوباً إياها. فإذا شارف هذا المقام وتخطى

خططه خلع ربة الإيمان من عنقه. ولا بس الكفر. وما دام هو في درجة التغابي أو الإنهماك

قوله: إذا شدوا: الشدة: الحملة الواحدة.

قوله: إن الكرام: يعني أن القليل من الكرام كثير في الحقيقة وإن قلوا في الصورة.

وأن الكثير من الليام قليل وإن كثروا في الصورة. والقل والقلة كالذل والذلة فهو على حذف

مضاف: أي ذو قلة، أو القل جمع قليل .

قوله: الخروج عن القصد: قال الجوهرى: القصدان: الإسراف والتقصير. يقال:

فلان مقتصد في النفقة، واقصد في مشيك .

قوله: فواسقاً : أوله: يذهبن في نجد وغورا. غاير الفسق: الخروج عن القصد،

والقصد: استقامة الطريق، والجواب ترك القصد في السير. والنجد: الطريق المرتفع، والنجد

من بلاد العرب وهو خلاف الغور. والغور هو تهامة وكل ما ارتفع من تهامة إلى أرض

العراق فهو نجد وغور، وغور كل شيء قعده يصف فوقاً يمشين في المفازة تجول عن

استقامة الطريق .

قوله: التغابي: قال الجوهرى: غَيَّبَ عن الشيء وغبته أيضاً أغبى غباوة إذا لم

تفطن له، وتغابى: تَغَاوَل .

فلا يسلب عنه اسم المؤمن لاتصافه بالتصديق الذي هو مسمى الإيمان. ولقوله تعالى ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ [٣٩: الحجرات: ٩] والمعتزلة لما قالوا: الإيمان: عبارة عن مجموع التصديق والإقرار والعمل ، والكفر تكذيب الحق وجحوده.

جعلوه قسماً ثالثاً نازلاً بين منزلي المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما في بعض الأحكام. وتخصيص الاضلال بهم مرتباً على صفة الفسق يدل على أنه الذي أعدهم للاضلال. وأدى بهم إلى الضلال؛ وذلك لأن كفرهم وعدولهم عن الحق وإصرارهم بالباطل صرفت وجوه أفكارهم عن حكمة المثل إلى حقارة الممثل به حتى رسخت به جهالتهم وازدادت ضلالتهم فأنكروه واستهزؤوا به. وقرئ يُضِلُّ بالبناء للمفعول، والفاسقون بالرفع .

﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ صفة للفاسقين للذم والتقرير الفسق. والنقض: فسخ التركيب. وأصله في طاقات الحبل، واستعماله في إبطال العهد من حيث إن العهد يستعار له الحبل لما فيه من ربط أحد المتعاهدين بالآخر، فإن أطلق مع لفظ الحبل كان ترشيحاً للمجاز. وإن ذكر مع العهد كان رمزاً. إلى ما هو من روادفه وهو أن العهد حبل في ثبات الوصلة بين المتعاهدين، كقولك: شجاع يفترس أقران. وعالم يغترف منه الناس. فإن فيه تنبيهاً على أنه أسد في شجاعته بحر بالنظر إلى افاضته. والعهد الموثق ووضعه لما من شأنه أن يراعى ويتعهد كالوصية واليمين. ويقال للدار من حيث إنها تراعى بالرجوع إليها والتاريخ؛ لأنه يحفظ، وهذا العهد إما العهد المأخوذ بالعقل وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على توحيده ووجوب وجوده وصدق رسوله، وعليه أول قوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدْهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ [٧: الأعراف: ١٧٢] أو المأخوذ بالرسول على الأمم بأنهم إذا

قوله: لمشاركته: كل واحد منهما في بعض الأحكام: فحكمه حكم المؤمن في أن يناكح ويوارث ويغسل ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين، وحكم الكافر في الذم واللعن والبراءة منه، واعتقاد عداوته، وإن لا يقبل له شهادة.

قوله: في طاقات: الطاق قوة من الحبل .

قوله: كان ترشيحاً للمجاز: ترشيح المجاز أن يوتى بوصف ملائم للمعنى الحقيقي كان رمزاً إلى ما هو من روادفه: أي كان النقص إشارة إلى شيء هو أي النقص من روادف ذلك الشيء وتوابعه ولوازمه وهو استعارة الحبل للعهد وهذا معنى قوله: وهو أن العهد حبل . قوله: وهو الحجة القائمة: أي العهد المأخوذ بالعقل هو ما ركز في العقل من

بعث إليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه . ولم يكتموا أمره ولم يخالفوا حكمه .  
 وإليه أشار بقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [٣. آل عمران: ١٨٧] ونظائره .  
 وقيل: عهدود الله تعالى ثلاثة: أخذه على جميع ذرية آدم بأن يقرؤا بربوبيته، وعهد أخذه على  
 النبين بأن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه . وعهد أخذه على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتموا.

﴿مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِهِ﴾ الضمير للعهد، والميثاق: اسم لما يقع به الوثاقه، وهي  
 الاستحكام. والمراد به ما وثق الله به عهده من الآيات والكتب، أو ما وصفه به من الالتزام  
 والقبول. ويحتمل أن يكون بمعنى المصدر، و"من" للابتداء، فإن ابتداء النقض بعد الميثاق.  
 ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ يحتمل كل قطيعة لا يرضاها الله تعالى،

كقطع الرحم، والإعراض عن موالاة المؤمنين، والتفرقة بين الأنبياء عليهم الصلاة  
 والسلام، والكتب في التصديق، وترك الجماعات المفروضة، وسائر ما فيه رفض خير، أو  
 تعاطي شر؛ فإنه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصودة بالذات من كل وصل وفصل،

الحجة القائمة على عباده الدلالة على توحيده ووجوب وجوده وصدق رسوله كذا في الكشاف.  
 قوله: عهد أخذه على جميع ذرية آدم بأن يقرؤا بربوبيته وهو قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ  
 رَبُّكَ﴾ أي ظاهر قوله: وإذ أخذ ربك وهو الإقرار بربوبية لا تأويله كما في الوجه الأول فلا  
 يلزم ما قيل: أنه عائد إلى الوجه الأول .

قوله: والميثاق اسم لما يقع به الوثاقه: يعني أن الميثاق في الأصل بمعنى العهد،  
 والمراد هنا ما يقع به الوثاقه، وهو هنا الآيات والكتب، أو الالتزام بناء على أنه اسم آلة، أو  
 التوثقة بمعنى المصدر؛ لأنه ليس لعهد العهد كثير معنى، وأما إذا كان الضمير عائداً إلى الله  
 تعالى، فلأنه لا معنى لقوله: ينقضون عهد الله من بعد عهد الله .

قوله: والتفرقة بين الأنبياء عليهم السلام والكتب في التصديق: بأن يؤمنوا ويصدقوا  
 ببعض الأنبياء والكتب ويكفروا ببعض.

قوله: وترك الجماعات المفروضة: كجماعة الجمعة والعيدين وجماعة الصلوات  
 الخمس عند بعض الناس .

قوله: فإنه: أي ما فيه رفض خيراً وتعاطي شراً.

قوله: المقصودة بالذات من كل وصل وفصل: في الواقع كالفصل بين الله وبين الآلهة.

والأمر هو للقول الطالب للفعل . وقيل: مع العلو. وقيل: مع الاستعلاء، وبه سمي الأمر الذي هو واحد الأمور تسمية للمفعول به بالمصدر فإنه مما يؤمر به كما قيل: له شأن وهو الطلب والقصد يقال: شأنت شأنه، إذا قصدت قصده، و"أن يوصل" يحتمل النصب والخفض على أنه بدل من "ما" أو ضميره، والثاني أحسن لفظاً ومعنى .

﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالمنع عن الإيمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي بها نظام العالم وصلاحه .

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٢٧] الذين خسروا بإهمال العقل عن النظر، واقتناص ما يفيدهم الحياة الأبدية، واستبدال الإنكار، والطعن في الآيات بالإيمان بها، والنظر في حقائقها، والاقتراس من أنوارها، واشتراء النقض بالوفاء، والفساء بالصلاح، والعقاب بالثواب .  
﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ استخبار فيه إنكار، وتعجب لكفرهم بإنكار الحال التي

قوله: هو للقول الطالب للفعل: هذا رأي الأشعري، والمعتزلة اشترطوا العلو، وأبو الحسين اشترط الاستعلاء.

قوله: فإنه مما يؤمر به: أي من شأنه أن يؤمر به فيكون مفعولاً به كما قيل: له شأن وهو الطلب والقصد؛ لأن من شأنه أن يقصد فيكون مفعولاً به لشأنه: أي قصدت شأنه ومقصوده واهتمت به .

قوله: والثاني أحسن لفظاً ومعنى: أما لفظاً فلقربه من المبدل منه، وأما معنى فلا أن معناه ما أمر الله به أن يوصل؛ لأن المأمور به هو وصل الرحم، وموالاة المؤمنين التي هي وصلة بهم، وعلى هذا لانفس هذه الأشياء ولو كان بدلاً من ما يلزم أن يكون ما أمر الله به نفس هذه الأشياء، ويكون الوصل خارجاً عنه .

قوله: استخبار فيه إنكار وتعجب لكفرهم: يعني أن المقصود إنكار كفرهم وتعجب له وقد انكر ذلك بإنكار حال وصفة يوجد عليها على الطريق البرهاني لأن صدوره لا ينفك عن حال ما وصفه يوجد عليها لأن كل موجود لا ينفك عن حال وصفة عند وجوده فإذا أنكر تلك الحال لوجود ما ينافيه وهو قوله "وكنتم أمواتاً" استلزم ذلك إنكار وجوده فهو أبلغ وأقوى في إنكار الكفر وأوفق لما بعده من الحال المنافي لالذات المنافي فكلمة كيف ههنا لإنكار الحال على العموم، إما لأن وضعها لعموم الأحوال، أو لأن توجه الإنكار والنفي إلى مطلق الحال وحقيقتها يوجب العموم، أو لأنه وجب الحمل على ذلك بمقتضى المقام .

يقع عليها على الطريق البرهاني ؛ لأن صدوره لا ينفك عن حال وصفة، فإذا أنكر أن يكون لكفرهم حال يوجد عليها استلزم ذلك إنكار وجوده ، فهو أبلغ وأقوى في إنكار الكفر من ”أتكفرون“ وأوفق لما بعده من الحال . والخطاب مع الذين كفروا لما وصفهم بالكفر، وسوء المقال، وخبث الفعال، خاطبهم على طريقة الالتفات، ووبخهم على كفرهم مع علمهم بحالهم المقتضية خلاف ذلك. والمعنى: أخبروني على أي حال تكفرون.

﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا﴾ أي أجساماً لا حياة لها عناصر وأغذية، وأخلاقاً ونطقاً، مضغاً مخلقة وغير مخلقة. ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بخلق الأرواح ونفخها فيكم . وإنما عطفه بالفاء؛ لأنه متصل بما عطف عليه غير متراخ عنه بخلاف البواقي.

﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عند ما تقضي آجالهم ﴿ثُمَّ يُخَيِّطُكُمْ﴾ بالنشور يوم ينفخ في الصور، أو للسؤال في القبور ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٢٨] بعد الحشر فيجازيكم بأعمالكم، أو تنشرون إليه من قبوركم للحساب ، فما أعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه. فإن قيل: إن علموا أنهم كانوا أمواتاً فأحياكم ثم يميتهم، لم يعلموا أنه يحييهم ثم إليه يرجعون، قلت: تمكنهم من العلم بهما لما نصب لهم من الدلائل منزل منزلة علمهم في إزاحة العذر سيماء، وفي الآية تنبيه على ما يدل على صحتهما وهو أنه تعالى لما قدر على إحيائهم أولاً قدر على أن يحييهم ثانياً؛ فإن بدء الخلق ليس بأهون عليه من إعادته، أو الخطاب مع القبيلين فإنه سبحانه وتعالى لما بين دلائل التوحيد والنبوة ، ووعدهم على الإيمان ، وأوعدهم على الكفر أكد ذلك بأن عدد عليهم النعم العامة والخاصة ، واستقبح صدور

قوله: أي أجساماً لا حياة لها: يعني كان ابتداء خلقكم عناصر، وهي الأرض والماء والهواء والنار بأن امتزج الأرض والماء وتأثرا من النار: أي حرارة الشمس والهواء فأنبئت الحبوب وصارت أغذية، ثم صارت الأغذية بعد الأكل أخلاقاً: الدم والبلغم والصفراء والسوداء، ثم صار الدم نطقاً، ثم صار النطق مخلقة، مصورة وغير مصورة .

قوله: أو الخطاب مع القبيلتين: أي المؤمنين والكافرين عطف على قوله: ”مع الذين كفروا“ وكذا قوله: أو مع المؤمنين .

قوله: النعم العامة والخاصة: أي الشاملة القبيلتين والمختصة بالمؤمنين التي أشير إليها بقوله: ”وإليه ترجعون“. والمراد المختصة ببعض المؤمنين دون بعض على حسب أعمالهم .

الكفر منهم واستبعده عنهم مع تلك النعم الجليلة. فإن عظم إلى النعم يوجب عظم معصية النعم. فإن قيل: كيف تعد الإماتة من النعم المقتضية للشكر؟ قلت: لما كانت وصلة إلى الحياة الثانية التي هي الحياة الحقيقية كما قال الله تعالى: ﴿وإن الدار الآخرة لهي الحيوان﴾ [العنكبوت: ٦٤] كانت من النعم العظيمة مع أن المعدود عليهم نعمة هو المعنى المنتزع من القصة بأسرها كما أن الواقع حالا هو العلم بها لا كل واحد من الجمل. فإن بعضها ماض وبعضها مستقبل وكلاهما لا يصح أن يقع حالا، أو مع المؤمنين خاصة لتقرير المنة عليهم، وتبعد الكفر عنهم على معنى: كيف يتصور منكم الكفر وكنتم أمواتاً أي جهالاً، فأحياكم بما أفادكم من العلم والإيمان، ثم يميكنكم الموت المعروف، ثم يحييكم الحياة الحقيقية، ثم إليه ترجعون، فيحييكم بما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. والحياة حقيقة في القوة الحساسة، أو ما يقتضيها وبها سمي

قوله: هو المعنى المنتزع من القصة: وهو الإحياء والجزاء بعد الحشر.

قوله: كما أن الواقع حالا هو العلم بها: أي بالقصة والمعنى: كيف تكفرون وأنتم عالمون بهذه القصة بأولها وآخرها لا كل واحد من الجمل؛ فإن بعضها ماض وبعضها مستقبل، فالعامل حال ولا مقارنة بينها التي هي شرط، وفيه إشارة إلى دفع ما يقال: إن بعض هذه القصة ماض وهو قوله: ﴿وكنتم أمواتاً فأحياكم﴾ وبعضها مستقبل وهو قوله: ﴿ثم يميكنكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون﴾ وكلاهما لا يصح أن يقعاً حالاً لعدم مقارنتهما زمان العامل.

قوله: ثم يحييكم الحياة الحقيقية: التي لا يعقبها الموت وهي الحياة الأخرية.

قوله: والحياة حقيقة في القوة الحساسة أو ما يقتضيها: أي القوة الحساسة، وهذا بناء على الاختلاف في تفسير الحياة، فقال ابن سينا: إنها قوة تتبع اعتدال النوع، وذلك أن كل نوع من أنواع المركبات له مزاج مخصوص يناسب الآثار والخواص المطلوبة منه مسمى بالاعتدال النوعي، فإذا حصل ذلك في النوع فاض عليه من المبدأ الفياض قوة الحياة. وقال بعضهم: قوة الحس والحركة، وبها سمي الحيوان حيواناً؛ لأنه مشتمل على قوة الحس. وقال بعضهم: إنها اعتدال المزاج، ولما لم يتصور الحياة بشيء من المعنى في حقه تعالى قالت الحكماء وأبو الحسن البصري من المعتزلة: حيواته تعالى كونه يصح أن يعلم ويقدر، وقال الجمهور من أصحابنا والمعتزلة: صفة توجب ذلك.

الحيوان حيواناً مجازاً في القوة النامية؛ لأنها من طلائعها ومقدماتها، وفيما يخص الإنسان من الفضائل كالعقل والعلم والإيمان من حيث إنها كما لها وغايتها، والموت بإزائها يقال: على ما يقابلها في كل مرتبة قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يَحْيِيكُمْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ﴾ [الباقية: ٢٦] وقال ﴿اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها﴾ [الحديد: ١٧] وقال ﴿أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس﴾ [الأنعام: ١٢٢] وإذا وُصف بها الباري تعالى أريد بها صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا، أو معنى قائم بذاته يقتضي ذلك على الاستعارة. وقرأ يعقوب تَرْجَعُونَ بفتح التاء في جميع القرآن.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ بيان نعمة أخرى مرتبة على الأولى؛ فإنها خلقتهم أحياء قادرين مرة بعد أخرى. وهذه خلق ما يتوقف عليه بقاؤهم وتم به معاشهم. ومعنى "لكم" لأجلكم وانتفاعكم في دنياكم باستنفاعكم بها في مصالح أبدانكم بوسط أو بغير وسط، ودينكم بالاستدلال والاعتبار والتعريف لما يلائمها من الذات الآخرة والآلهاء، لا على وجه الغرض؛ فإن الفاعل لغرض مستكمل به، بل على أنه كالغرض من حيث إنه عاقبة الفعل مؤداه وهو يقتضي إباحة الأشياء النافعة، ولا يمنع

قوله: لأنها من طلائعها ومقدماتها: وذلك أنه يحصل في المركب العنصري مزاج فيفيض عليه من المبدء الفياض القوة النامية، ثم مزاج آخر، فيفيض عليه قوة الحياة وهي مبدأ الحس والحركة، ثم مزاج آخر فيفيض عليه النفس الناطقة المقتضية للعقل والعقل. قوله: وهذه خلق ما يتوقف عليه بقاءهم: أي الديني؛ إذ البقاء الأخروي لا يتوقف عليه، وظاهر أنه لا يشترط في التوقف أن يكون الشيء متوقفاً بجميع أجزائه. قوله: "بوسط" كالأفعلى للأدوية التي فيها سمية، فإنها تنفع بواسطة تركيبها مع المصلحات حتى يكسر سودتها.

قوله: "بالاستدلال والاعتبار": فإنه يستدل بما فيه من عجائب الصنائع على الصانع القادر، ويعرف فيه من التذكر بالآخرة وثوابها وعقابها؛ لاشتماله على أسباب الانس واللذة ومن فنون المطاعم والمشارب، وعلى أسباب الوحشة والمشقة من أنواع المكاره.

قوله: وهو يقتضي إباحة الأشياء النافعة إلخ. جواب عن استدلال بقوله: ﴿خُلِقَ لَكُمْ﴾ على أن الأشياء التي يصح أن ينتفع بها ولم يجري مجرى المحظورات في العقل كالقاذورات والسموم خلقت في الأصل مباحة مطلقة لكل أحد أن يتناولها ويتنفع بها



اختصاص بعضها ببعض لأسباب عارضة؛ فإنه يدل على أن الكل للكل لا أن كل واحد وما يعم كل مافي الأرض، إلا إذا أريد بها جهة السفلى كما يراد بالسماء جهة العلو .  
و”جميعاً“ حال من الموصول الثاني.

﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ قصد إليها بإرادته. من قولهم استوى إليه كالسهم المرسل. إذا قصده قصداً مستوياً من غير أن يلوي على شيع . وأصل الاستواء طلب السواء. وإطلاقه على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع الأجزاء ولا يمكن حمله عليه لأنه من خواص الأجسام وقيل استوى أي: استولى وَمَلَكَ . قال:

قَدْ اسْتَوَىٰ بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مَهْرَاقِ

والأول أوفق للأصل، والصلة المعدى بها، والتسوية المترتبة عليه بالفاء. والمراد بالسماء هذه الأجرام العلوية، أو جهات العلو، و”ثم“ لعله لتفاوت ما بين الخلقين وفضل خلق السماء على خلق الأرض كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٩٠. البلد: ١٧] لا للتراخي في الوقت؛ فإنه يخالف ظاهر قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [٧٩. النازعات: ٣٠] فإنه يدل على تأخر دحو الأرض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وتسويتها إلا أن تستأنف بدحاها مقدراً لنصب الأرض فعلاً آخر دل عليه ﴿أَأَنْتُمْ أَشَدَّ خَلْقًا﴾ [٣٦. يس: ٧٩] مثل تعرف الأرض، وتدبر أمرها بعد ذلك، لكنه خلاف الظاهر.

﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾ عدلهن وخلقهن مصونة من العوج والفتور، و”هن“ ضمير السماء

وحاصل الجواب: أن الآية تدل على أن الأشياء مباحة للكل، ولا يلزم منه أن كل واحد منهما مباح لكل أحد، فيجوز بعض الأشياء مباحة لبعض الأسباب عارضة كالمحموم بالحمى الصفراوي لا يجوز له الدواء الحار فيختص ذلك الدواء بغيره، وعلى هذا فلا يتم الاستدلال، وكالاستخراج من المعدن والاستنباط من المنبع يختص بمن له مهارة في ذلك إلى غير ذلك مما لا يعد ولا يحصى .

قوله: مافي الأرض: لأنه ليس مافي الارض .

قوله: إلا إذا أريد به جهة السفلى كما يراد بالسماء جهة العلو: وإثبات الجهات العلوية والسفلية الأيام الستة والأربعة قبل خلق السماء والأرض مبني على التقدير والتمثيل قوله: وهن ضمير السماء: يعني إن فسر السماء بالأجرام فضمير ”هن“ يرجع إلى السماء؛ لأنه جمع، أو في معنى الجمع بناءً على اختلاف الذي تقدم وهو أن السماء اسم جنس

إن فسرت بالأجرام لأنه جمع، أو هو في معنى الجمع، وإلا فمبهم يفسره ما بعده كقولهم :  
ربه رجلاً.

﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ بدل أو تمييز أو تفسير. فإن قيل: أليس أن أصحاب الأرصاد أثبتوا  
تسعة أفلاك؟ قلت: فيما ذكره شكوك وإن صح فليس في الآية نفي الزائد مع أنه إن ضم  
إليها العرش والكرسي لم يبق خلاف.

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٢٩] فيه تعليل كأنه قال: ولكونه عالماً بكنه الأشياء  
كلها خلق ما خلق على هذا النمط الأكمل والوجه الأنفع، واستدلال بأن من كان فعله  
على هذا النسق العجيب، والترتيب الأنيق كان عليمًا، فإن إتقان الأفعال وإحكامها  
وتخصيصها بالوجه الأحسن الأنفع لا يتصور إلا من عالم حكيم رحيم، وإزاحة لما يختلج  
في صدورهم من أن الأبدان بعدما تبددت، وتفتتت أجزاؤها، واتصلت بما يشاكلها كيف  
تجمع أجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشذ شيء منها، ولا ينضم إليها مالم يكن معها  
فيعاد منها كما كان. ونظيره قوله تعالى ﴿وهو بكل خلق عليم﴾

واعلم أن صحة الحشر مبنية على ثلاث مقدمات، وقد برهن عليها في هاتين  
الآيتين.: أما الأولى: فهي أن مواد الأبدان قابلة للجمع والحياة، وأشار إلى البرهان عليها بقوله

يقع على الواحد والمتعدد، وقيل جمع سماء، وإن فسر بجهة العلو كضمير "هن" مبهم  
مثل ربه رجلاً. وبالحا قصة. وويلها راحة. إذ لم يعدل جهة العلو ولم يخلق مصونة من  
العوج والفتور وإنما خلق كذلك سبع سموات.

قوله: فيما ذكره شكوك: وذلك أنهم ذكروا أنهم وجدوا تسع حركات متخالفة  
فأثبتوا لكل واحد منها فلكاً، فرد عليه صاحب التحفة بأنه يمكن أن يسند حركة فلك  
الأفلاك إلى مجموع الثمانية من حيث هو مجموع بأن يتعلق بهانفس واحدة ويحركها  
بهذه الحركة، فحينئذ لا حاجة إلى التاسع بل لا حاجة إلى الثامن لا مكان أن يتعلق  
بمجموع السبعة نفس واحدة تحركه بتلك الحركة، ويكون الثوابت مركوزة في ممثل  
السابع متحركة بحركة الخاصة، وأيضاً أي دليل على كون الثامن والتاسع متحركتين  
والأرصاد لا ينتهض دليلاً علينا.

قوله: فيه تعليل: أي لما سبق، وهو برهان لمي: استدلال بالمؤثر على الأثر، وأما  
الاستدلال بالأثر على المؤثر فهو برهان إنبي.

﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ فإن تعاقب الافتراق والاجتماع والموت والحياة عليها يدل على أنها قابلة لها بذاتها، وما بالذات يأبى أن يزول ويتغير. أما الثانية والثالثة: فإنه عز وجل عالم بها وبمواقعها، قادر على جمعها وإحيائها، وأشار إلى وجه إثباتهما بأنه تعالى قادر على إبدائها وإبداء ما هو أعظم خلقاً وأعجب صنْعاً فكان أقدر على إعادتهما وإحيائهم، وأنه تعالى خلق ما خلق خلقاً مستويّاً محكماً من غير تفاوت واختلال مراعى فيه مصالحهم وسد حاجاتهم، وذلك دليل على تناهي علمه، وكمال حكمته، جلّت قدرته ودقت حكمته. وقد سَكَنَ نافع وأبو عمرو والكسائي الهاء من نحو فَهَوَ وَهُوَ تشبيهاً له بـ "عضد".

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ تعداد لنعمة ثالثة تعم الناس كلهم؛ فإن خلق آدم وإكرامه وتفضليه على ملائكته بأن أمرهم بالسجود له، إنعام يعم ذريته. و"إذ" ظرف وضع لزمان نسبة ماضية وقع فيه أخرى كما وضع "إذا" لزمان نسبة مستقبلية يقع فيه أخرى؛ ولذلك يجب إضافتهما إلى الجمل كـ "حيث" في المكان، وبنيتا تشبيهاً لهما بالموصولات، واستعملتا للتعليل والمجازاة، ومحلها نصب أبدأ بالظرفية؛ فإنهما من الظروف الغير المتصرفة لما ذكرناه. وأما قوله تعالى: ﴿وَإِذْ ذَكَرْنَاكَ﴾ واذكر أذا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف ﴿٤٦. الأحقاف: ٢١﴾ ونحوه، فعلى تأويل "اذكر الحادث إذا كان كذا". فحذف الحادث وأقيم الظرف مقامه، وعامله في الآية "قالوا" أو "اذكر" على التأويل المذكور؛ لأنه جاء معمولاً له صريحاً في القرآن كثيراً، أو مضمر دل عليه مضمون الآية المتقدمة، مثل وبدأ خلقكم إذ قال، وعلى هذا فالجملة معطوفة على "خلق لكم" داخلة في حكم الصلة. وعن معمر أنه مزيد: والملائكة جمع ملائكة على الأصل كالشمائل جمع شمائل

قوله: واستعملتا: أي إذ وإذا للتعليل والمجازاة لف نشر وإلا فالتعليل إنما يستقيم في "إذ" دون "إذا" إلا أن يقاس على إذ على ما قيل إن "إذ" ظرف والتعليل مستفاد من قوة الكلام. قال ابن هشام في المغني: وهذا أي "إذ" التي للتعليل حرف بمنزلة لام العلة، أو ظرف والتعليل مستفاد من قوة الكلام لا من اللفظ، فإنه إذا قيل: ضربته إذا ساء، وأريد الوقت اقتضى ظاهر الحال أن الإساءة سبب الضرب.

قوله: من الظروف الغير المتصرفة: مالم يستعمل إلا منصوباً بتقدير "في" أو مجروراً بـ "من".  
قوله: لما ذكرناه: من أن وضعهما لزمان نسبة وقع فيه نسبة أخرى.  
قوله: والملائكة جمع ملائكة على الأصل: يعني أن أصل ملك مأللك بتقديم

والتاء لتأنيث الجمع . وهو مقلوب مآلك من الألوكة ، وهي الرسالة ؛ لأنهم وسائط بين الله تعالى وبين الناس ، فهم رسل الله أو كالرسل إليهم . واختلف العقلاء في حقيقتهم بعد اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة بأنفسها ، فذهب أكثر المسلمين إلى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة مستدلين بأن الرسل كانوا يرونهم كذلك . وقالت طائفة من النصارى : هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للأبدان . وزعم الحكماء أنهم جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة منقسمة إلى قسمين : قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق جل جلاله والتنزه عن الاشتغال بغيره كما وصفهم في محكم تنزيله فقال تعالى : ﴿ يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾ [ ٢١ . الأنبياء : ٢ ] وهم العليون والملائكة المقربون . وقسم يدبر الأمر من السماء إلى الأرض على ماسبق به القضاء وجرى به القلم الإلهي ﴿ لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾ [ ٦٦ . التحريم : ٦ ] وهم المدبرات أمراً . فمنهم سماوية ، ومنهم أرضية على تفصيل أثبتته في الكتاب الطوالع .

الهمزة من الألوكة وهي الرسالة ، ثم قلبت وقدمت اللام ، فقبل ملاك ، ثم ترك الهمزة لكثرة الاستعمال ، فلما جمعه ردوه إلى الأصل فقالوا : ملائكة ، وملائك أيضاً كذا في الصحاح ، وقد استعمل الهمزة مع المفرد أيضاً كما أنشده الزجاج لبعضهم .

قوله : والتاء لتأنيث الجمع : أي لتأكيد تأنيث الجماعة ، وعبارة المفصل هكذا لتأكيد معنى الجمع ، ونظيره التشاعمة والصياقلة .

قوله : رسل الله أو كالرسل : فلعل الأول مبني على ما فسر الرسل في سورة الملائكة قوله تعالى : ﴿ جاعل الملائكة رسلاً ﴾ أي وسائط بين الله وبين الأنبياء والصالحين من عباده ويبلغون إليهم رسالاته بالوحي والإلهام والرؤيا الصالحة ، أو بينه وبين خلقه يوصلون إليهم آثار صنعته . والثاني مبني على أن الرسول في العرف مختص بالبشر وهو نبي معه كتاب وشرع فهم كالرسل في أنهم يبلغون رسالاته تعالى كما أن الرسل يبلغون شرعه ورسالاته .

قوله : فمنهم سماوية ومنهم أرضية على تفصيل أثبتته في كتاب الطوالع : وذلك أن المدبرات تنقسم إلى علوية مدبرات الأجرام العلوية وهي النفوس الفلكية والملائكة السماوية وإلى سفلية مدبرات عالم العناصر ، وهي إما أن تكون مدبرات البسائط وأنواع الكائنات وهم يُسمون ملائكة الأرض ، وإليه أشار صاحب الوحي صلوات الله عليه وقال

والمقول لهم: الملائكة كلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص. وقيل: ملائكة الأرض. وقيل: إبليس ومن كان معه في محاربة الجن؛ فإنه تعالى أسكنهم في الأرض أولاً فأفسدوا فيها، فبعث إليهم إبليس في جند من الملائكة فدمرهم وفرّقهم في الجبال والجزائر. و"جاعل" من "جَعَلَ" الذي له مفعولان وهما ﴿في الأرض خليفة﴾ أعمل فيهما؛ لأنه بمعنى المستقبل ومتعمد على مسند إليه. ويجوز أن يكون بمعنى خالق. والخليفة من يخلف غيره وينوب منابه، والهاء فيه للمبالغة، والمراد به آدم عليه الصلاة والسلام؛ أنه كان خليفة الله في أرضه، وكذلك كل نبي استخلفهم الله في عمارة الأرض، وسياسة الناس، وتكميل نفوسهم، وتنفيذ أمره فيهم، لا لحاجة به تعالى إلى من ينوبه بل لقصور المستخلف عليه عن قبول فيضه، وتلقي أمره بغير وسط ولذلك لم يستنبئ ملكاً كما قال الله تعالى ﴿ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً﴾ ألا ترى أن الأنبياء لما فاقت قوتهم واشتعلت قريحتهم بحيث يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار، أرسل إليهم الملائكة ومن كان منهم أعلى رتبة كلمه بلا واسطة كما كلم موسى عليه السلام في الميقات، ومحمداً صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج. ونظير ذلك في الطبيعة أن العظم لما عجز عن قبول الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد، جعل الباري تعالى بحكمته بينهما الغضروف المناسب لهما ليأخذ من هذا ويعطي ذلك. أو خليفة من سكن الأرض قبله، أو هو وذريته لأنهم يخلفون من قبلهم، أو يخلف بعضهم بعضاً. وإفراد اللفظ: إما للاستغناء بذكره عن ذكر

جاءني ملك البحر وملك الجبال وملك الأمطار وملك الأرزاق، وإما أن تكون مدبرات الأشخاص الجزئية ويسمى نفوساً أرضية كالنفوس الناطقة.

قوله: ولذلك: أي لأجل قصورهم عن قبول فيضه تعالى بغير وسط لم يجعل الملك نبياً قوله: الغضروف: وهو مالان من العظم.

قوله: أو خليفة من سكن الأرض قبله: وهم الجن كما سبق وهو عطف على خليفة الله تعالى وقوله أو هو وذريته عطف على آدم.

قوله: وإفراد اللفظ: جواب سؤال وهو أن يقال إذا كان المراد آدم وذريته فينبغي أن يقال خلّائف أو خلفاء بصيغة الجمع، فأجاب بأن اكتفى بذكر آدم عن ذكر الذرية كما يكتفي بذكر أبي القبيلة عن ذكرها، والمراد القبيلة وأبوها، أو على تأويل من يخلفكم أو خلفاء يخلفكم، ومن يستوي فيه الواحد والجمع والخلق اسم جنس يقع على القليل والكثير فهو في معنى الجمع.

بنيه كما استغني بذكر أبي القبيلة في قولهم: مضروهاشم، أو على تأويل من يخلفكم، أو خلقاً يخلفكم . وفائدة قوله تعالى هذا للملائكة تعليم المشاورة، وتعظيم شأن المجمعول بأن بَشَرَ عز وجل بوجود سكان ملكوته. ولقبه بالخليفة قبل خلقه، وإظهار فضله الراجع على ما فيه من المفساد بسؤالهم. وجوابه وبيان أن الحكمة تقتضي إيجاد ما يغلب خيره، فإن ترك الخير الكثير لأجل الشر القليل شرٌ كثير إلى غير ذلك .

﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ تعجب من أن يستخلف لعمارة الأرض وإصلاحها من يفسد فيها، أو يستخلف مكان أهل الطاعة أهل المعصية، واستكشاف عما خفي عليهم من الحكمة التي بهرت تلك المفساد وألغتها، واستخبار عما يرشدهم، ويزيح شبهتهم كسؤال المتعلم معلمه عما يختلج في صدره، وليس باعتراض على الله تعالى جلّت قدرته. ولا طعن في بني آدم على وجه الغيبة؛ فإنهم أعلى من أن يظن بهم ذلك لقوله تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾، لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ﴿وإنما عرفوا ذلك بإخبار من الله تعالى، أو تلقى من اللوح، أو استنباط عماركز في عقولهم أن العصمة من خواصهم، أو قياس لأحد الثقلين على الآخر .

وَالسَّفْكُ وَالسَّبْكُ وَالسَّفْحُ وَالسَّنُّ أنواع من الصب . فالسك يقال في الدم والدمع، والسبك في الجواهر المذابة، والسفح في الصب من أعلى، والشن في الصب من فم القربة ونحوها، وكذلك السن . وقرئ يُسْفَكُ على البناء للمفعول، فيكون الراجع إلى "مَنْ" سواء جعل موصولاً أو موصوفاً محذوفاً: أي يسفك الدماء فيهم .

﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ حال مقررة لجهة الإشكال كقولك: أتحسن إلى أعدائك وأنا الصديق المحتاج القديم . والمعنى: أتستخلف عصاة ونحن

قوله: تعليم المشاورة: أي ليعلم عباده المشاورة في أمورهم قبل أن يقدموا عليها.

قوله: تعجب من أن يستخلف: يعني أن الهمزة للتعجب؛ لأن الإنكار لا يتصور من الملائكة .

قوله: أو قياس لأحد الثقلين على الآخر: أي الإنس على الجن فإن الجن كانوا سكاناً في الأرض فأفسدوها فبعث إليهم إبليس في جند من الملائكة فدمرهم وفرقهم في الجزائر والجبال، وقد مر ذلك عن قريب .

معصومون أحقاء بذلك ، والمقصود منه الاستفسار عما رجحهم مع ما هو متوقع منهم .  
على الملائكة المعصومين في الاستخلاف ، لا العجب والتفاخر ، وكأنهم علموا أن  
المجعل خليفة ذو ثلاث قوى عليها مدار أمره : شهوية وغضبية تؤديان به إلى الفساد  
وسفك الدماء . وعقلية تدعوه إلى المعرفة والطاعة ، ونظروا إليها مفردة وقالوا : ما الحكمة  
في استخلافه وهو باعتبار تينك القوتين لا تقتضي الحكمة إيجاد فضيلة كل واحدة من

قوله : ذو ثلاث قوى عليها مدار أمره الخ : وذلك أن النفس من حيث تعلقها بالبدن  
وتصرفها فيه بالتدبير يحتاج إلى ثلاث قوى . الأولى النطق المراد به القوة العقلية التي بها  
يمتاز الإنسان عن سائر الحيوانات وهو مبدأ إدراك الحقائق والشوق إلى النظر في العواقب  
والتمييز بين المصالح والمفاسد . والثانية القوة الغضبية وهي قوة نفسانية يحصل بها عند  
فوران القلب عند تطلب الغلبة وبها يحصل الإقدام على الأهوال والتشوق إلى التسلط  
والترفع ويدفع ما يضر البدن . والثالث القوة الشهوية ، وهي قوة انبعاث النفس لنيل ما يتشوقه  
وبها يحصل جذب ما ينفع البدن ويلائمه ، فالعفة اعتدال الشهوية بحيث يكون انبعاث  
النفس على ما يؤذن به الشرع ، وإفراطها الفجور : وهي ارتكاب المعاصي ، وتفريطها  
الخمود : وهو ما به الانقباض عن الملاذ الشرعية والطيبات المرغوبة . والحكمة هي  
اعتدال النطق بحيث يكون محيطاً بمعرفة الموجودات بالقدر الذي يمكن إحاطتها بها ،  
وإفراطها أي طرفها الأعلى ..... وهي استعمال الفكر فيما لا ينبغي كالمتشابهات وعلى  
وجه لا ينبغي كمخالفة الشرع ، وتفريطها : أي طرفها الأسفل الغباوة : وهي قلة التنبيه على  
الأمر ، والشجاعة : اعتدال الغضبية بحيث يكون فعالاً للأفعال الصالحة النافعة بحسب  
الشرع ، وإفراطها التهور : وهو الثبات في الأمور المعطبة وركوب المهالك من غير فكر  
وتدبر ، وتفريطها الجبن : وهو الفزع المذموم من الأمور المعطبة ، فالأوساط فضائل  
والأطراف رذائل ، وإذا امتزجت الفضائل حصل من اجتماعها حالة متشابهة هي العدالة ،  
فأصول الفضائل العفة والشجاعة والحكمة والعدالة ولكل منها شعب وفروع مذكورة في  
كتب الأخلاق هذا ما قالوا ، ويظهر منه أن القوة العقلية إذا ركبت مع الشهوية والغضبية  
يحصل الفضائل ويفيد ما يقصر عنه الأحاد بواسطة القوى الجسمانية كالإحاطة  
بالجزئيات واستنباط الصنائع واستخراج منافع الكائنات من القوة إلى الفعل بخلاف ما إذا  
أفردت القوة العقلية كما للملائكة فإنها لا تدرك الجزئيات .

القوتين إذا صارت مهذبة مطواعة للعقل متمرنة على الخير كالعفة والشجاعة ومجاهدة الهوى والإنصاف ، ولم يعلموا أن التركيب يفيد ما يقصر عنه آحاد كالأحاطة بالجزئيات ، واستنباط الصناعات ، واستخراج منافع الكائنات من القوة إلى الفعل الذي هو المقصود من الاستخلاف. وإليه أشار تعالى إجمالاً بقوله:

﴿قَالَ إِنِّي أَغْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٣٠] والتسبيح تبعيد الله تعالى عن السوء وكذلك

التقديس من سَبَح في الأرض والماء ، وَقَدَسَ في الأرض إذا ذهب فيها وأبعد. ويقال: قَدَسَ إذا طهر؛ لأن مطهر الشيء مبعد له عن الأقدار ، و﴿بحمدك﴾ في موضع الحال: أي متلبسين بحمدك على ما ألهمتنا معرفتك ووقفنا لتسبيحك تداركوا به ما أوهم إسناد التسبيح إلى أنفسهم ، و﴿نقدس لك﴾ نطهر نفوسنا عن الذنوب لأجلك. كأنهم قابلوا الفساد المفسر بالشرك عند قوم بالتسبيح ، وسفك الدماء الذي هو أعظم الأفعال الذميمة بتطهير النفوس عن الآثام وقيل: نقدسك واللام مزيدة.

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ إما بخلق علم ضروري بها فيه ، أو إلقاء في روعه.

ولا يفتقر إلى سابقة اصطلاح ليتسلسل . والتعليم فعل يترتب عليه العلم غالباً؛ ولذلك يقال علّمته فلم يتعلم. وآدم اسم أعجمي كآزر وشالخو اشتقاقه من الأذمة وهي السمرة، أو الأذمة

قوله: وكذلك التقديس: أي تقديسه تعالى كما صرحها الكشف، وإلا فالمراد من التقديس ههنا تقديس الملائكة كما بينه رحمه الله تعالى ولذلك قال تعالى: ﴿ونقدس لك﴾ ولم يقل ﴿ونقدسك﴾ وقيل: المراد ونقدسك واللام مزيد كما في ﴿ردف لكم﴾ فعلى هذا يقول: المراد من التسبيح والتقديس واحد ، والاول أرجح لعدم لزوم التكرار .  
قوله : أو إلقاء في روعه: أي في قلبه بطريق الفيض وهو الإلهام .

قوله : ولا يفتقر إلى سابقة اصطلاح: يعني لا يفتقر التعليم على اصطلاح سابق حتى يتوقف عليه، ويتوقف ذلك الاصطلاح على اصطلاح آخر فيتسلسل .

قوله : وآدم اسم أعجمي كآذر وشالخ: قال صاحب الكشف: واشتقاقهم آدم من الأذمة أو من أديم الأرض نحو اشتقاقهم يعقوب من العقب، وإدريس من الدرس، وإبليس من الإبلas، وما آدم إلا اسم أعجمي، ثم قال: وأقرب أمره أن يكون على "فاعل" كآذر وعاذر وعابر وشالخ رداً على ما ذكره الجوهري وغيره أنه "أفعل". ورد عليه المصنف بأنه اسم أعجمي كما أن آذر وشالخ اسمان أعجميان فجعله مشتقاً مما ذكر



تعسف إذ من البعيد بالفتح بمعنى الأسوة، أو من أديم الأرض؛ لما روي عنه عليه الصلاة والسلام "أنه تعالى قبض قبضة من جميع الأرض سهلها، وحزنها، فخلق منها آدم فلذلك يأتي بنوه أخيفاً"، أو من الأدم، أو الأدمة بمعنى الألفة، تعسف. كاشتقاق إدريس من الدرس، ويعقوب من العقب، وإبليس من الإبلاس. والاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء ودليلاً يرفعه إلى الذهن مع الألفاظ والصفات والأفعال، واستعماله عرفاً في اللفظ الموضوع لمعنى سواء كان مركباً أو مفرداً، مخبراً عنه أو خبراً أو رابطة بينهما. واصطلاحاً: في المفرد الدال على معنى في نفسه غير مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة. والمراد في الآية إما الأول أو الثاني وهو يستلزم الأول؛ لأن العلم بالألفاظ من حيث الدلالة متوقف على العلم بالمعاني، والمعنى أنه تعالى خلقه من أجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعداً لإدراك أنواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات. وألهمه معرفة ذوات الأشياء وخواصها وأسمائها وأصول العلوم وقوانين الصناعات وكيفية آلتها ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ الضمير فيه للمسميات المدلول عليها ضمناً؛ إذ التقدير أسماء المسميات، فحذف المضاف إليه لدلالة المضاف عليه، وعوض عنه اللام كقوله تعالى: ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْباً﴾ [١٩. مريم: ٤] لأن العرض للسؤال عن أسماء المعروضات فلا يكون المعروض نفس الأشياء سيما إن أريد به الألفاظ. والمراد به ذوات الأشياء.

اعتبار التناسب بين لفظ في لغة ولفظ آخر في لغة أخرى حتى يتحقق الاشتقاق؛ إذ يجوز أن يكون ذلك اللفظ الآخر في تلك اللغة بمعنى آخر.

قوله: أخيفا: أي مختلفين، قال الجوهري: يقال "فرس أخيف" إذا كانت إحدى عينيه زرقاً والأخرى سوداء، ومنه قيل: "الناس أخيف" أي مختلفون "وإخوة أخيف" إذا كانت أمهم واحدة والآباء شتى.

قوله: والاسم باعتبار الاشتقاق: فإن كان مشتق من الوسم وهو العلامة ما يكون علامة للشيء، وإن كان مشتق من السمو وهو العلم ما يكون دليلاً يرفعه إلى الذهن.

قوله: وهو يستلزم الأول: وهو أي العلم بالألفاظ عرفاً يستلزم العلم بالمعاني التي هي المقصودة، قوله: "سيما إن أريد به الألفاظ" أي إن أريد بالمعروض على تقدير أن يكون نفس الأسماء الألفاظ فإنه لا يكون نفساً إلا لأسماء بالطريق الأولى؛ لأن الألفاظ لأسماء لها حتى يسأل عن اسمها. قوله: والمراد به ذوات الأشياء أو مدلولات الألفاظ: يعني المراد بالمسميات

أو مدلولات الألفاظ ، وتذكيره لتغليب ما اشتمل عليه من العقلاء . وقرئ عرضهن وعرضها على معنى عرض مسمياتهن أو مسمياتها .

﴿فَقَالَ أَنبُؤْنِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ تبيكت لهم وتنبيه على عجزهم عن أمر الخلافة ؛ فإن التصرف والتدبير إقامة المعدلة قبل تحقق المعرفة . والوقوف على مراتب الاستعدادات وقدر الحقوق محال . وليس بتكليف ليكون من باب التكليف بالمحال . والإنباء : إخبار فيه إعلام . ولذلك يجري مجرى كل واحد منهما .

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٣١] في زعمكم أنكم أحقاء بالخلافة لعصمتكم ، أو أن خلقهم واستخلافهم وهذه صفتهم لا يليق بالحكيم ، وهو وإن لم يصرحوا به لكنه لازم مقالهم . والتصديق كما يطرق إلى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق إليه بفرض ما يلزم مدلوله من الأخبار . وبهذا الاعتبار يعتري الإنشاءات .

﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ اعتراف بالعجز والقصور . وإشعار بأن

التي هي المعروض ذوات الأشياء أو مدلولات الألفاظ ، وذلك بأن أراد الأجnas والأفراد التي خلقها .

قوله : وليس هذا بتكليف : يعني أن هذا الأمر يعني قوله : ” أنبؤني ” للتبكي والتعجيز لا أمر تكليف لكونه تكليفاً بالمحال ؛ إذ ليس لهم استعداد الإنباء ؛ لأنهم لا يعلمون إلا الكليات كما سبق . وفي بعض النسخ ” أن يكون “ في تقدير ” لأن يكون “ أي لكونه . قوله : ولذلك يجري مجرى كل واحد منهما : أي تارة يجري مجرى الأخبار فيتعدى إلى مفعول واحد ، وتارة يجري مجرى الإعلام فيتعدى إلى ثلاثة مفاعيل .

قوله : وبهذا الاعتبار يعتري الإنشاءات : أي باعتبار ما يلزم مدلوله من الأخبار يعتري التصديق الإنشاءات نحو ” صل ” فإنه في قوة ” أطلب منك الصلاة “ فيعتري التصديق باعتبار هذه الأخبار .

قوله : اعتراف بالعجز : يعني أن قوله ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ اعتراف بالعجز بعد التعجيز بقوله ” أنبؤني “ وأما قوله : ” سبحانك “ فسيأتي وجه التصدير به وهو أنه اعتذار عن الاستفسار بأنك منزّه عن كل سوء وعيب ونحن مجبولون بالعيب والجهل بحقيقة الحال فنستفسر .

سؤالهم كان استفساراً ولم يكن اعتراضاً ، وأنه قد بَانَ لهم ما خفي عليهم من فضل الإنسان والحكمة في خلقه ، وإظهار لشكر نعمته بما عرفهم وكشف لهم ما اعتقل عليهم ، ومراعاة للأدب بتفويض العلم كله إليه وسبحان : مصدر كغفران ، ولا يكاد يستعمل إلا مضافاً منصوباً بإضمار فعله كمعاذ الله . وقد أُجْرِيَ علماً للتسبيح بمعنى التنزيه على الشذوذ في قوله : سبحان من علقمة الفاخر . وتصدير الكلام به اعتذار عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال ؛ ولذلك جعل مفتاح التوبة فقال موسى عليه السلام : ﴿سبحانك تبت إليك﴾ [الأعراف: ١٤٣] وقال يونس : ﴿سبحانك إني كنت من الظالمين﴾ ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ﴾ الذي لا يخفى عليه خافية ﴿الْحَكِيمُ﴾ [٣٢] ﴿المحكم لمبدعاته الذي لا يفعل إلا ما فيه حكمة بالغة، و﴿أَنْتَ﴾ فصل ، وقيل : تأكيد للكاف كما في قولك : مررت بك أنت ، وإن لم يجز : مررت بأنك ؛ إذ التابع يسوغ فيه ما لا يسوغ في المتبوع ، ولذلك جاز : يا هذا الرجل ، ولم يجز : يا الرجل ، وقيل : مبتدأ خبره ما بعده والجملة خبر "إِنَّ".

﴿قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ أي أعلمهم . وقرئ بقلب الهمزة ياء وحذفها بكسر الهاء فيهما .

﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْني أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [٣٣] ﴿استحضر لقوله تعالى ﴿إِنْني أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٣٠] لكنه جاء به على وجه أبسط ليكون كالحجة عليه ؛ فإنه تعالى لما علم ما خفي عليهم من أمور السماوات والأرض ، وما ظهر لهم من أحوالهم الظاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون . وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الأولى : وهو أن يتوقفوا مترصدين لأن يُبين لهم . وقيل : "ماتبدون" قولهم : ﴿أتجعل فيها من يفسد فيها﴾ و"ماتكتمون" استبطانهم أنهم أحقاء بالخلافة ، وأنه تعالى لا يخلق خلقاً أفضل منهم . وقيل : ما أظهروا من الطاعة .

قوله : وسبحان مصدر : قال ابن الحاجب : سبحان إذا كان مضافاً لا يكون علماً ؛ إذ العلم لا يضاف ، وإذا استعمل غير مضاف يكون علم جنس للتسبيح بمعنى التنزيه ، لا بمعنى قول سبحان الله وهو غير منصرف للعلمية والألف والنون ، قال الرضي : قالوا : ودليل علميته قول الأعشى : قد قلت لما جاء في فخره سبحان من علقمة الفاخر ولا منع من أن يقال : حذف المضاف إليه وهو مراد للعلم به وأبقى المضاف على حاله مراعاةً لِأَغْلَبِ أحواله من التجرد عن التنوين .

وأسر إبليس منهم من المعصية، والهمزة للإنكار دخلت حرف الجحد فأفادت الإثبات والتقرير.

واعلم أن هذه الآيات تدل على شرف الإنسان ، ومزية العلم، وفضله على العبادة . وأنه شرط في الخلافة بل العمدة فيها، وأن التعليم يصح إسناده إلى الله تعالى وإن لم يصح إطلاق المعلم عليه لاختصاصه بمن يحترف به، وأن اللغات توقفة ؛ فإن الأسماء تدل على الألفاظ بخصوص أو عموم، وتعليمها ظاهر في إلقائها على المتعلم مبنياً له معانيها. و ذلك يستدعي سابقة وضع. والأصل ينفي أن يكون ذلك الوضع ممن كان قبل آدم فيكون من الله سبحانه وتعالى ، وأن مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم وإلا لتكرر قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ وأن علوم الملائكة وكمالاتهم تقبل الزيادة ، والحكماء منعوا ذلك في الطبقة العليا منهم وحملوا عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ وأن آدم أفضل من هؤلاء الملائكة؛ لأنه أعلم منهم . والأعلم أفضل لقوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وأنه تعالى يعلم الأشياء قبل حدوثها.

قوله: بخصوص أو عموم: إشارة إلى ما سبق من معنى الاسم بحسب العرف واللغة . قوله: والأصل ينفي أن يكون: ذلك الوضع ممن كان قبل آدم ممن كان خليفة في الأرض من الملائكة والجن؛ لأن وضع أهل اللغة إنما يكون للألفاظ التي من لغتهم لا من لغة غيرهم، فالأسماء التي علمها آدم من لغة لا يكون الواضع غيره فيكون الواضع الله تعالى .

قوله: وإن مفهوم الحكمة زائداً على مفهوم العلم: أراد أن مفهوم الحكمة غير مفهوم العلم زائد عليه، ولهذا فسره بقوله المحكم الخ. قال الجوهرى: الحكيم: العالم وصاحب الحكمة والحكيم المتقن للأمور، ويجوز أن يراد أن مفهومه مفهوم العلم مع زيادة، قال في شرح المواقف: الحكيم ذو الحكمة: وهي العلم بالأشياء على ما هي عليه والإتيان بالأفعال على ما ينبغي، وقيل: الحكيم بمعنى المحكم من الأحكام وهو اتقان التدبير وإحسان التقدير. قوله: في الطبقة العليا منهم: وهم الذين شأنهم الاستغراق في معرفة الله تعالى التنزه عن الاشتغال بغيره كما سبق .

قوله: وما منا إلا له مقام معلوم: أي ليس لنا بالنسبة إليه تعالى إلا مرتبة معينة من العلم لا يمكن الزيادة عليه .

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ ﴿لَمَّا أَنْبَاهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَعَلَّمَهُمْ مَا لَمْ يَعْلَمُوا أَمْرَهُمْ بِالسُّجُودِ لَهُ اعْتِرَافاً بِفَضْلِهِ، وَادَاءَ لِحَقِّهِ، وَاعْتِذَاراً عَمَّا قَالُوا فِيهِ. وَقِيلَ: أَمْرُهُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَسُويَ خَلْقَهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا سُوِّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ اِمْتِحَاناً لَهُمْ وَإِظْهَاراً لِفَضْلِهِ. وَالْعَاطِفُ عَطَفَ الظَّرْفَ عَلَى الظَّرْفِ السَّابِقِ إِنْ نَصَبْتَهُ بِمَضْمَرٍ. وَإِلَّا عَطَفَهُ بِمَا يَقْدَرُ عَامِلاً فِيهِ عَلَى الْجُمْلَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ، بَلِ الْقِصَّةُ بِأَسْرَها عَلَى الْقِصَّةِ الْآخَرَى: وَهِيَ نِعْمَةٌ رَابِعَةٌ عَدهَا عَلَيْهِمْ. وَالسُّجُودُ فِي الْأَصْلِ تَذَلُّلٌ مَعَ تَطَامُنٍ، قَالَ الشَّاعِرُ:

تَرَى الْأَكْمَ فِيهَا      سَجْدًا لِلْحَوَافِرِ

وَقَالَ آخَرُ:      وَقُلْنَ لَهُ أَسْجُدْ لِلْيَلَى فَاسْجُدَا      يَعْنِي الْبَعِيرَ إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ.  
وَفِي الشَّرْعِ: وَضْعُ الْجَبْهَةِ عَلَى قِصْدِ الْعِبَادَةِ. وَالْمَامُورُ بِهِ إِمَّا الْمَعْنَى الشَّرْعِيَّ فَالْمُسْجُودُ لَهُ بِالْحَقِيقَةِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَجَعَلَ آدَمَ قَبْلَةَ لِسُجُودِهِمْ تَفْخِيماً لَشَأْنِهِ، أَوْ سَبَباً لَوْجُوبِهِ فَكَأَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَهُ بِحَيْثُ يَكُونُ نُمُودْجاً لِلْمَبْدَعَاتِ كُلِّهَا بَلِ الْمَوْجُودَاتِ بِأَسْرَها، وَنَسْخَةٌ لَمَّا فِي الْعَالَمِ الرُّوحَانِيِّ وَالْجِسْمَانِيِّ، وَذَرِيعَةٌ لِلْمَلَائِكَةِ إِلَى اسْتِيفَاءِ مَا قَدَرُ

قوله : لما أنبأهم بالأسماء الخ: فعلى هذا القول يكون الأمر بالسجود بعد التسوية ونفخ الروح لأجل الاعتراف بفضله، وعلى القول الآخر قبل التسوية ونفخ الروح ، ويكون الأمر لامتحان لا للاعتراف بفضله، وعلى هذا القول يكون تعليم الأسماء والمناظرة مع الملائكة بعد السجود .

قوله : والعاطف عطف الظرف الخ: يعني إن نصبت الظرف السابق بالعامل المضمّر فهو معطوف على نفس الظرف السابق، وإن نصبته بـ"قالوا" فهو مع العامل المقدر معطوف على الجملة المتقدمة التي مجموع العامل مع الظرف بل القصة على القصة .

قوله : ترى الأكم: بتخفيف الأكم، الأكمة معروفة، والجمع أكمّ، وجمع الأكم إكام مثل جبل وجبال، وجمع الإكام أكم مثل كتاب وكُتِبَ، وجمع الأكم آكام مثل عنق وأعناق، والتطامن: السكون.

قوله: بحيث يكون نموذجاً للمبدعات كلها: أي المجردات كلها؛ لأن الإبداع إيجاد الشيء بلا سبق مادةٍ ومثال بل الموجودات كلها المجردات والماديات حتى الواجب تعالى؛ وذلك لأنه تجلّى ذاته تعالى وتقدّس وصفاته حقائق الأشياء وتدير الأشياء وأحوالها فيظهر لهم مرتبتهم من الاستغراق في معرفة الله تعالى وتدير الأمر من السماء إلى الأرض .

لهم من الكمالات ، ووصلة إلى ظهور ما تباينوا فيه من المراتب والدرجات ، أمرهم بالسجود تذلاً لمارأوا فيه من عظيم قدرته ، وباهر آيانه وشكراً لم أنعم عليهم بواسطته ، فاللام فيه كاللام في قول حسان رضى الله تعالى عنه :

أليس أول من صلى لقبلكم وأعرف الناس بالقرآن والسنن

أو في قوله تعالى : ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس﴾ [١٧ . الإسرائيل : ٧٨]

وأما المعنى اللغوي وهو التواضع لآدم تحيةً وتعظيماً له كسجود إخوة يوسف له ، أو التذلل والإنقياد بالسعي في تحصيل ما ينوط به معاشهم ويتم به كمالهم . والكلام في أن المأمورين بالسجود الملائكة كلهم ، أو طائفة منهم ما سبق .

﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ﴾ امتنع عما أمر به استكباراً من أن يتخذه وصلة في عبادة ربه ، أو يعظمه ويتلقاه بالتحية ، أو يخدمه ويسعى فيما فيه خيره وصلاحه . والإباء : امتناع باختيار . والتكبر : أن يرى به الرجل نفسه أكبر من غيره . والاستكبار طلب ذلك بالتشبع .

﴿وَكَانَ مِنَ الْكُفْرَيْنِ﴾ [٣٤] أي في علم الله تعالى ، أو صار منهم باستقباحه أمر الله تعالى إياه بالسجود لآدم اعتقاداً بأنه أفضل منه ، والأفضل لا يحسن أن يؤمر بالتخضع للمفضول ، والتوسل به كما أشعر به قوله : ﴿أنا خير منه﴾ [٧ . الأعراف : ١٢] جواباً لقوله :

قوله : فاللام فيه : يعني أن اللام فيه إما بمعنى إلى كما في قول حسان ، أو للعة كما في قوله تعالى : ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس﴾ .

قوله : في قول حسان : في شأن على بن أبي طالب كرم الله تعالى وجهه مدعياً أن الخلافة حقه ، وأوله :

ما كنت أعرف أن الأمر منصرف عن هاشم ثم منها عن أبي الحسن

والمعنى ما كنت أعرف أن أمر الخلافة منصرف عن هذه القبيلة مرة بعد أخرى متجاوزاً عن علي رضي الله تعالى عنه ، أليس هو أول وأفضل من صلى إلى الكعبة وأعرف الناس بالقرآن وسنن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ؟ .

قوله : أو التذلل : والالتماس بالسعي في تحصيل ما ينوط به معاشهم كسعي الرعايا والخدم للخلفاء . قوله : بالتشبع : قال الجوهري : المتشبع : المتزين بأكثر مما عنده يتكبر ويتزين بالباطل ، وفي الحديث : المتشبع بما لا يملك كلابس ثوب زور .

﴿ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أستكبرت أم كنت من العالين﴾ [٣٨. ص: ٧٥] لا بترك الواجب وحده . والآية تدل على أن آدم عليه السلام أفضل من الملائكة المأمورين بالسجود له ولو من وجه ، وأن إبليس كان من الملائكة وإلا لم يتناوله أمرهم ولا يصح استثناءه منهم . ولا يرد على ذلك قوله سبحانه وتعالى ﴿إلا إبليس كان من الجن﴾ [١٨. الكهف: ٥٠] لجواز أن يقال: إنه كان من الجن فعلاً ومن الملائكة نوعاً، ولأن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما روى أن من الملائكة ضرباً يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم إبليس، ولمن زعم أنه لم يكن من الملائكة أن يقول: إنه كان جنياً نشأ بين أظهر الملائكة ، وكان مغموراً بالألوف منهم فغلبوا عليه، أو الجن أيضاً كانوا مأمورين مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم؛ فإنه إذا علم أن الأكابر مأمورون بالتذلل لأحد والتوسل به علم أن الأصاغر أيضاً مأمورون به . والضمير في "فسجدوا" راجع إلى القبيلتين كأنه قال: فسجد المأمورون بالسجود إلا إبليس . و أن من الملائكة من ليس بمعصوم وإن كان الغالب فيهم العصمة كما أن من الإنس معصومين والغالب فيهم عدم العصمة . ولعل ضرباً من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات ، وإنما يخالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الإنس والجن يشتملهما . وكان إبليس من هذا الصنف كما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما؛ فلذلك صح عليه التغير عن حاله والهبوط من محله كما أشار إليه بقوله عز وعلا. ﴿إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه﴾ [١٨. الكهف: ٥٠] لا يقال: كيف يصح ذلك والملائكة خلقت من نور والجن من نار؟ لما روت عائشة رضي الله تعالى عنها أنه عليه الصلاة والسلام قال: "خلقت الملائكة من النور، وخلق الجن من نار"؛ لأنه كالتمثيل لما ذكرنا، فإن المراد بالنور الجوهر المضيء والنار كذلك غير أن ضوءها مكدر مغمور بالدخان محذور عنه بسبب ما يصحبه من فرط الحرارة والإحراق، فإذا صارت مهذبة مصفاة كانت محض نور، ومتى نكصت عادت الحالة الأولى جذعة، ولا تزال تتزايد حتى ينطفئ نورها ويبقى الدخان الصرف . وهذا أشبه بالصواب، وأوفق للجمع بين النصوص . والعلم عند الله سبحانه وتعالى .

ومن فوائد الآية استقبح الاستكبار، وأنه قد يفضي بصاحبه إلى الكفر، والحث

على الائتمار لأمره وترك الخوض في سره، وأن الأمر للوجوب، وأن الذي علم الله تعالى من حاله أنه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة؛ إذ العبرة بالخواتم وإن كان بحكم الحال مؤمناً وهو الموافاة المنسوبة إلى شيخنا أبي الحسن الأشعري رحمه الله تعالى .

﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ السكنى من السكون؛ لأنها استقرار ولبث. و"أنت" تأكيد أكد به المستكن ليصح العطف عليه، وإنما لم يخاطبهما أولاً تنبيهاً على أنه المقصود بالحكم والمعطوف عليه تبع له. والجنة دار الثواب؛ لأن اللام للعهد ولا معهود غيرها. ومن زعم أنها لم تخلق بعد قال : إنه بستان كان بأرض فلسطين، أو بين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحاناً لآدم، وحمل الإيهاب على الانتقال منه إلى أرض الهند كما في قوله تعالى : ﴿اهبطوا مصرًا﴾ [البقرة: ٦١] ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا﴾ واسعاً رافهاً صفة مصدر محذوف.

قوله : وإن الذي علم الله من حاله: ذهب كثير من السلف وهو المحكي عن الشافعي والمروي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنهما أن الإيمان يدخله الاستثناء فيقال: أنا مؤمن إن شاء الله، ومنعه الأكثرون وعليه أبو حنيفة وأصحابه؛ لأن التصديق أمر معلوم لا يتردد فيه عند تحققه، ومن تردد في تحققه لم يكن مؤمناً قطعاً، وإذا لم يكن للشك والتردد فالأولى أن يترك بل يقال: أنا مؤمن حقاً دفعاً للإبهام، واستدل القائلون بصحته أن الإيمان ثابت في الحال قطعاً من غير شك فيه لكن الإيمان الذي هو علم الفوز وآية النجات إيمان الموافاة، فاعتنى السلف به وقرنوا بالمشية ولم يقصدوا الشك في الإيمان الناجز، ومعنى الموافاة: الإتيان والوصول إلى آخر الحياة وأول المنازل الآخرة، ولا خفاء في أن الإيمان المنجي والكفر المهلك ما يكون في تلك الحال وإن كان مسبقاً بالضد لا يثبت أولاً وتغير إلى الضد، فلذا ترى الكثير من الأشاعرة يشبّهون القول بأن العبرة بإيمان الموافات بمعنى أن ذلك هو المنجي لا بمعنى أن إيمان الحال ليس بإيمان، وكفره ليس بكفر، وعلى هذا يسقط عنهم ما ذكره المانعون.

قوله: **السكنى من السكون**: يعني أن "اسكن" أمر من السكنى بمعنى اتخاذ المسكن لا من السكون بمعنى ترك الحركة، ولذا يذكر متعلقه بـ "في" إلا أن مرجع السكنى إلى السكون.

قوله : **ومن زعم أنها لم تخلق بعد**: اختلف فيه، فجمهور المسلمين على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن، وقال أبو هاشم والقاضي عبد الجبار ومن يجري مجريهما من المعتزلة: إنهما تخلقان يوم الجزاء.



﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ أي مكان من الجنة شئتما . وسع الأمر عليهما إزاحة للعملة،  
والعذر في تناول من الشجرة المنهي عنها من بين أشجارها الفاتئة للحصر.  
﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [٣٥] فيه مبالغات: تعليق النهي  
بالقرب الذي هو من مقدمات تناول مبالغة في تحريمه، ووجوب الاجتناب عنه، وتنبيهاً  
على أن القرب من الشيء يورث داعية، وميلاً يأخذ بمجامع القلب ويلهيه عما هو مقتضى  
العقل والشرع كما روي "حبك الشيء يعمي ويصم" فينبغي أن لا يحوما حول ما حرم الله  
عليهما مخافة أن يقعا فيه، وجعله سبباً لأن يكونا من الظالمين ظلموا أنفسهم بارتكاب  
المعاصي، أو بنقص حظهما بالإتيان بما يخل بالكرامة والنعيم؛ فإن الفاء تفيد السببية سواء  
جعلت للعطف على النهي، أو الجواب له . والشجرة هي الحنطة، أو الكرم، أو التينة، أو  
شجرة من أكل منها أحدث . والأولى أن لا تعين من غير قاطع كما لم تعين في الآية لعدم  
توقف ما هو المقصود عليه . وقرئ بكسر الشين . وتقرباً بكسر التاء وهُذِي بالياء .  
﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾ أصدر زلتهما عن الشجرة وحملهما على الزلة بسببها  
ونظير "عن" هذه في قوله تعالى: ﴿وما فعلته عن أمري﴾ [الأعراف: ٢٠] وأزلهما عن

قوله: **وسع الأمر عليهما**: يعني وسع الأمر عليهما حيث رخص الأكل الواسع  
الرافة في جميع المواضع الجامعة للماكولات من الجنة حتى لا يكون لهما عذر في إتيانه .  
قوله: **بإرتكاب المعاصي**: يعني إنما كان من الذين ظلموا أنفسهم إما باتيان  
المنهي عنه ، أو بنقص حظهما من الكرامة والنعيم اللتين في الجنة .  
قوله: **سواء جعلته للعطف على النهي أو الجواب له**: أي ﴿ولا تكونا من  
الظالمين﴾ بسبب القرب منها، أو إن تقربا منهما تكونا من الظالمين بسبب القرب منهما .  
قوله: **أي أصدر زلتهما عن الشجرة الخ**: قال صاحب الكشف: أي فحملهما  
الشیطان على الزلة بسببها، وتحقيقه فأصدر الشيطان زلتهما عنها، وعن هذه مثلها في قوله  
تعالى: وما فعلته عن أمري، وتبعه المصنف . فحمل شارحوكلامه على أن "عن" للسببية  
والظاهر أن مراده أن "عن" على حقيقتها، وأنها متعلق بـ"أصدر" المضمن ازلّ، وأنها تقييد  
السببية، قال الرضي: قال أبو عبيدة: "وما ينطق عن الهوى" أي بالهوى، والأولى أنها  
بمعناها، والجار والمجرور صفة للمصدر: أي نطقاً صادراً عن الهوى فـ"عن" في مثله يفيد  
السببية كما في قولك: قلت هذا عن علم.

الجنة بمعنى أذهبهما، ويعضده قراءة حمزة: فأزالهما، وهما متقاربان في المعنى غير أنّ "أزل" يقتضي عشرة مع الزوال، وإزالته قوله: ﴿هل أدلك على شجرة الخلد ومُلك لا يلى﴾ [طه: ٢٠] وقوله: ﴿ما نهكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين﴾ [الأعراف: ٧٧] ومقاسمته إياهما بقوله: ﴿إني لكما لمن الناصحين﴾ [الأعراف: ٢١] واختلف في أنه تمثل لهما فقاولهما بذلك، أو ألقاه إليهما على طريق الوسوسة، وأنه كيف توصل إلى إزالتهما بعد ما قيل له: ﴿فاخرج منها فإنك رجيم﴾ [ص: ٣٨] فقيل: إنه منع من الدخول على جهة التكرمة كما كان يدخل مع الملائكة، ولم يمنع أن يدخل للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء. وقيل: قام عند الباب فناداهما، وقيل: تمثل بصورة دابة فدخل ولم تعرفه الخزنة، وقيل: دخل في فم الحية حتى دخلت به، وقيل: أرسل بعض أتباعه فأزالهما. والعلم عند الله سبحانه وتعالى:

﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ أي من الكرامة والنعيم .

﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ خطاب لآدم عليه الصلاة والسلام وحواء لقوله سبحانه وتعالى: ﴿قال اهبطا منها جميعاً﴾ [طه: ٢٠] وجمع الضمير؛ لأنهما أصلاً الإنس فكأنهما الإنس كلهم، أو هما وإبليس أخرج منها ثانياً بعد ما كان يدخلها للوسوسة، أو دخلها مسارقة، أو من السماء.

﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ حال استغني فيها عن الواو بالضمير . والمعنى متعادين يبغى بعضكم على بعض بتضليله.

﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ موضع استقرار، أو استقرارٍ .  
﴿وَمَتَاعٌ﴾ تمتع ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ [٣٦] يريد به وقت الموت أو القيامة.

قوله: **فكأنهما الإنس كلهم**: فالذرية داخلون في الخطاب كما صرح به في الكشاف، يدل عليه قوله: ﴿بعضكم لبعض عدو﴾ لأن التعادي إنما يكون بين ذرية آدم.  
قوله: **استغنى فيها عن الواو بالضمير**: أي اكتفى فيها بالضمير، فإن قيل: الاكتفاء بالضمير في الجملة الاسمية ضعيف لا يليق بالنظم المعجز. قلنا: قد ذكر صاحب المغني وصاحب المنهل أنه قوي وليس بضعيف .

قوله: **موضع استقرارٍ أو استقراراً**: والأول بناء على أنه اسم مكان، والثاني على أنه مصدر ميمي .

﴿تَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها حين علمها. وقرأ ابن كثير بنصب آدم ورفع الكلمات على أنها استقبلته وتلقته وهي قوله تعالى: ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا﴾ [٧. الأعراف: ٢٣] الآية. وقيل: سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك، لا إله إلا أنت، ظلمت نفسي فاغفر لي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: يا رب ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى، قال: يا رب ألم تنفخ في الروح من روحك. قال: بلى، قال: يا رب ألم تسبق رحمتك غضبك. قال: بلى، قال: ألم تسكنني جنتك، قال: بلى. قال: يا رب إن تبت وأصلحت أراجعني أنت إلى الجنة. قال: نعم، وأصل الكلمة: الكلم. وهو التأثير المدرك بإحدى الحاستين السمع والبصر كالكلام والجراحة والحركة.

﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة. وإنما رتبته بالفاء على تلقي الكلمات لتضمنه معنى التوبة: وهو الاعتراف بالذنب، والندم عليه، والعزم على أن لا يعود إليه. واكتفى بذكر آدم؛ لأن حواء كانت تبعاً له في الحكم؛ ولذلك طوي ذكر النساء في أكثر القرآن والسنن ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ﴾ الرجاء على عباده بالمغفرة، أو الذي يكثر إيعانتهم على التوبة. وأصل التوبة: الرجوع، فإذا وصف بها العبد كان رجوعاً عن المعصية، وإذا وصف بها البارئ تعالى أريد بها الرجوع عن العقوبة إلى المغفرة ﴿الرَّحِيمُ﴾ [٣٧] المبالغ في الرحمة، وفي الجمع بين الوصفين وعد للتائب بالإحسان مع العفو. ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ كرر للتأكيد أو لا ختلاف المقصود الأول دل على أن

قوله: استقبلها بالأخذ والقبول: في الأساس: تلقّيته استقبلته وتلقّيت منه: أي لقني الشيء فتلقّيته، وإنما لم يجعل من هذا مع ظهوره حيث استعمل بمن ليرتب عليه الأخذ والقبول والعمل وسائر ما يدخل في استقبال الرجل وعزته وأحبائه فعلى هذا يكون "من ربه" حالاً من كلمات.

قوله: أراجعني أنت. اسم فاعل أضيف إلى المفعول و"أنت" فاعله لاعتماده على الاستفهام. قوله: لتضمنه معنى التوبة: لأن قبول التوبة إنما يترتب على التوبة.

قوله: كرر للتأكيد: فإن قيل: فلم قدم ذكر تلقي الكلمات عليه؟ قلنا: لفرط الاهتمام بصلاح حاله و فراغ باله والتجاوز عن هفوته وإزاحة ما عسى يتشبث به الملائكة فيما زعموا وقد فضله عليهم وأمره بالسجود له.

هبوطهم إلى دار بلية ، يتعادون فيها ولا يخلدون . والثاني أشعر بأنهم أهبطوا للتكليف ، فمن اهتدى الهدى نجا، ومن ضله هلك . والتنبيه على أن مخافة الإهباط المقترن بأحد هذين الأمرين وحدها كافية للحازم أن تعوقه عن مخالفة حكم الله سبحانه وتعالى ، فكيف بالمقترن بهما ، ولكنه نسي ولم نجد له عزمًا ، وأن كل واحد منهما كفى به نكالاً لمن أراد أن يذكر . وقيل : الأول من الجنة إلى السماء الدنيا . والثاني منها إلى الأرض وهو كما ترى و”جميعاً“ حال في اللفظ تأكيد في المعنى كأنه قيل : أهبطوا أنتم أجمعون ؛ ولذلك لا يستدعي اجتماعهم على الهبوط في زمان واحد كقولك : جاؤا جميعاً ﴿فَإِذَا مَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٣٨] الشرط الثاني مع جوابه جواب الشرط الأول ، و”ما“ مزيدة أكدت به ”إن“ ولذلك حسن تأكيد الفعل بالنون وإن لم يكن فيه معنى الطلب ، والمعنى : إن يأتينكم مني هدى بإنزال أو ارسال فمن تبعه منكم

قوله : **والتنبيه: عطف على اختلاف المقصود:** يعني أن المقصود من ”أهبطوا“ الأول الهبوط المقترن بالتعادي، ومن ”أهبطوا“ الثاني الهبوط المقترن بالتكليف، والمقصود من ذلك التنبيه على أن مخافة الإهباط المقترن بأحد هذين الأمرين كافية للجازم الضابط أمره أن تعوقه عن مخالفة حكم الله ، فكيف بالمقترن بهما لكنه لم يجزم ونسي ، وهذا المقصود إنما يستفاد من التكرير؛ لأنه لو لم يكرر يكون العوق لأجل مجموع الأمرين فظهر أن المقصود هو التنبيه ولهذا لم يعطف بـ”أو“.

قوله : **وهو كما ترى:** إشارة إلى ضعف هذا الوجه ؛ إذ لا يلائم الاستقرار في الأرض والتمتع فيها .

قوله : **وجميعاً حال في اللفظ:** يعني أن ”جميعاً“ حال لفظاً لا معناً ، وفي المعنى تأكيد، فهو في الحقيقة ليس بحال ولذلك لا يستدعي أن يكونوا هابطين في زمان واحد على ما هو شرط الحال من المقارنة ، فأول من هبط إلى الأرض إبليس ثم الحية ثم الطائوس ثم حوا ثم آدم كذا ذكره الإمام الرازي في التفسير الكبير .

قوله : **ولذلك حسن تأكيد الفعل:** أي لأجل أن ”ما“ مزيد لتأكيد ”أن“ حسن تأكيد فعل الشرط مع أن نون التأكيد لا يكون إلا في الطلب كالأمر والنهي ، أو ما يجري مجراه كالنفي فإنه يجري مجرى النهي لأنهم لما أكدوا أداة الشرط رأوا أن تأكيد ما هو المقصود أولى .

نجاً وفاز. وإنما جيء بحرف الشك، وإتيان الهدى كائن لا محالة؛ لأنه محتمل في نفسه غير واجب عقلاً، وكرر لفظ الهدى ولم يضر؛ لأنه أراد بالثاني أعم من الأول، وهو ما أتى به الرسل واقتضاه العقل: أي فمن تبع ما أتاه مراعيًا فيه ما يشهد به العقل فلا خوف عليهم فضلاً عن أن يحل بهم مكروه، ولا هم ممن يفوت عنهم محبوب فيحزنوا عليه، فالخوف على المتوقع والحزن على الواقع نفى عنهم العقاب وأثبت لهم الثواب على أكد وجه وأبلغه. وقرئ هُدَيَّ على لغة هذيل ولا خوف بالفتح.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٣٩] عطف على "من تبع" إلى آخره قسيم له كأنه قال: ومن لم يتبع بل كفروا بالله، وكذبوا بآياته، أو كفروا بالآيات جنائاً، وكذبوا بها لساناً فيكون الفعلان متوجهين إلى الجار والمجرور. والآية في الأصل العلامة الظاهرة. ويقال للمصنوعات من حيث إنها تدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته، ولكل طائفة من كلمات القرآن المتميزة عن غيرها بفصل، واشتقاقها من أيٍّ لأنها تبين أيّاً من أي، أو من أوى إليه، وأصلها أية، أو أوية كتمرة. فأبدلت عينها ألفاً على غير قياس، أو أوية، أو أوية كـ "رمكة" فأعلت، أو أئية كـ "قائلة" فحذفت الهمزة تخفيفاً، والمراد بآياتنا الآيات المنزلة، أو ما يعمها والمعقولة. وقد تمسكت الحشوية بهذه القصة على عدم عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من وجوه: الأول: أن آدم صلوات الله عليه كان نبياً، وارتكب المنهي عنه والمرتكب له عاص.

والثاني: أنه جعل بارتكابه من الظالمين، والظالم ملعون لقوله تعالى: ﴿أَلَا لعنة الله على الظالمين﴾ [هود: ١٨]. والثالث: أنه تعالى أسند إليه العصيان والغي، فقال ﴿وعصى آدم ربه فغوى﴾ [طه: ١٢١].

قوله: على أكد وجه وأبلغه: لأن نفي العذاب عنهم يستلزم الثواب عليهم.

قوله: على لغة هزيل: لأنها تقلب الألف لغير التشنية ياءً نحو عصي في عصاً.

قوله: واشتقاقها من أي: أي اشتقاق الآية القرآنية من أي؛ لأن "أيّاً" للاستفهام

عن التعيين والتمييز، والآيات تبين وتميز أيّاً من أي.

قوله: على غير قياس: لأن الواو غير متحركة مع فتحة ما قبلها.

والرابع: أنه تعالى لقنه التوبة، وهي الرجوع عن الذنب والندم عليه .  
 والخامس: اعترافه بأنه خاسر، لولا مغفرة الله تعالى إياه بقوله ﴿ وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [٧. الأعراف: ٢٣] والخاسر من يكون ذا كبيرة.  
 والسادس: أنه لو لم يذنب لم يجر عليه ما جرى . والجواب من وجوه.  
 الأول: أنه لم يكن نبياً حينئذ ، والمدعي مطالب بالبيان .  
 والثاني: أن النهي للتنزيه . وإنما سمي ظالماً وخاسراً ؛ لأنه ظلم نفسه وخسر حظه بترك الأولى له . وأما إسناد الغي والعصيان إليه فسياً تي الجواب عنه في موضعه إن شاء الله تعالى : وإنما أمر بالتوبة تلافياً لما فات عنه ، وجرى عليه ما جرى معاتبته له على ترك الأولى ، ووفاء بما قاله للملائكة قبل خلقه .

والثالث أنه فعله ناسياً لقوله سبحانه وتعالى ﴿ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عِزْماً ﴾ [٢٠. طه: ١١٥] ولكنه عوتب بترك التحفظ عن أسباب النسيان . ولعله وإن حط عن الأمة لم يحط عن الأنبياء لعظم قدرهم كما قال عليه الصلاة والسلام . " أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الأولياء ثم الأئمة فالأئمة " أو أدى فعله إلى ما جرى على طريق السببية المقدرة دون المؤاخذه على تناوله كتناول السم على الجاهل بشأنه ، لا يقال إنه باطل

قوله: **ما جرى** : وهو الإهباط المقترن مع التعادي والتكليف .  
 قوله: **إنه لم يكن نبياً** : إن هذا منع والمدعي مطالب بالدليل ، فعليه أن يقيم الدليل على أنه نبي لا علينا .  
 قوله: **فسيأتي الجواب عنه** : وهو أن العصيان قبل كونه نبياً .  
 قوله: **تلافياً لما فات** : أي لأجل التدارك لما فات من الجنة لا لأجل العصيان .  
 قوله: **وفاء لما قاله للملائكة قبل خلقه** : وهو قوله: ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ حيث تبقى تعظيمه .

قوله: **وإن حط عن الأمة** : حيث قال عليه السلام "رفع عن أمتي السهو والنسيان"  
 قوله: **أو أدى فعله** : عطف على "عوتب" والمعني أنه فعله ناسياً لكن أدى فعله إلى ما جرى عليه من الإهباط من الجنة وزوال نعمها بناءً على أن الله تعالى قدر في الأزل ترتب الإهباط والزوال على فعله لا على وجه المؤاخذه كتناول إنسان سمًا جاهلاً حاله وترتب الهلاك بالتقدير الأزلي .

لقوله تعالى: ﴿مَا نَهَا كَمَا رَبَّكُمَا﴾ [٧. الأعراف: ٢٠] ﴿قَاسِمَهُمَا﴾ [٧. الأعراف: ٢١] الآيتين ؛ لأنه ليس فيهما ما يدل على أن تناوله حين ما قال له إبليس . فلعل مقاله أورث فيه ميلاً طبيعياً ، ثم إنه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله تعالى إلى أن نسي ذلك ، وزال المانع فحمله الطبع عليه .

والرابع: أنه عليه السلام أقدم عليه بسبب اجتهاد أخطأ فيه ، فإنه ظن أن النهي للتنزيه ، أو الإشارة إلى عين تلك الشجرة فتناول من غيرها من نوعها وكان المراد بها الإشارة إلى النوع كما روي أنه عليه الصلاة والسلام ”أخذ حريراً وذهباً بيده وقال: ”هذان حرام على ذكور أمتي حل لإنائهما“ وإنما جرى عليه ما جرى تعظيماً لشأن الخطيئة ليجنبها أولاده ، وفيها دلالة على أن الجنة مخلوقة وأنها في جهة عالية ، وأن التوبة مقبولة ، وأن متبع الهدى مأمون العاقبة ، وأن عذاب النار دائم ، وأن الكافر فيه مخلد ، وأن غيره لا يخلد فيه بمفهوم قوله تعالى: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

واعلم أنه سبحانه وتعالى لما ذكر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد . وعقبها تعداد النعم العامة تقريراً لها وتأكيدها فإنها من حيث إنها حوادث محكمة تدل على محدث حكيم له الخلق والأمر وحده لا شريك له ، ومن حيث إن الإخبار بها على ما هو مثبت في الكتب السابقة ممن لم يتعلمها . ولم يمارس شيئاً منها إخبار بالغيب معجز تدل على نبوة المخبر عنها ، ومن حيث اشتمالها على خلق الإنسان وأصوله ، وما هو أعظم من ذلك تدل على أنه قادر على الإعادة كما كان قادراً على الإبداء ، خاطب أهل العلم والكتاب منهم ، وأمرهم أن يذكروا نعم الله تعالى عليهم ، ويوفوا بعهده في اتباع الحق واقتضاء الحجج ليكونوا أول من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه فقال:

قوله: **وإنها في جهة عالية**: حيث قال: ”اهبطوا“ .

قوله: **لما ذكر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد**: أي السموات والأرض ؛ فإنها تدل على صانع حكيم له الحكم وحده لا شريك له ، وعلى نبوة المخبر بها ، وعلى القدرة على الإعادة ، وأصول الإنسان التي هي العناصر ، وما هو أعظم منها التي هي الأفلاك . والنعم العامة هو إنزال الماء من السماء وإخراج الثمرات .

قوله: **ليكونوا أول من آمن بمحمد ﷺ**: ناظر إلى قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا أُولَ كَافِرٍ

بِهِ﴾ أي كونوا أول فوج آمن به .

﴿يَنْبِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي أولاد يعقوب. والابن من البناء؛ لأنه مبني أبيه؛ ولذلك ينسب المصنوع إلى صانعه فيقال: أبو الحرب، وبنت الفكر. وإسرائيل لقب يعقوب عليه السلام، ومعناه بالعبرية: صفوة الله. وقيل: عبد الله. وقرئ إسرائيل بحذف الياء، وإسرايل بحذفهما، وإسرائيل بقلب الهمزة ياء ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ أي بالتفكر فيها والقيام بشكرها وتقدير النعمة بهم؛ لأن الإنسان غيور حسود بالطبع، فإذا نظر إلى ما أنعم الله على غيره حملة الغيرة والحسد على الكفران والسخط، وإن نظر إلى ما أنعم الله به عليه حملة حب النعمة على الرضى والشكر. وقيل: أراد بها ما أنعم الله به على آبائهم من الإنجاء من فرعون والغرق. ومن العفو عن اتخاذ العجل، وعليهم من إدراك زمن محمد صلى الله عليه وسلم. وقرئ: اذكروا، والأصل إفتعلوا. ونعمتي، بإسكان الياء وقفاً وإسقاطها درجاً، هو مذهب من لا يحرك الياء المكسور ما قبلها ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ بالإيمان والطاعة ﴿أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ بحسن الإثابة والعهد يضاف إلى المعاهد والمعاهد. ولعل الأول مضاف إلى الفاعل والثاني إلى المفعول؛ فإنه تعالى عهد إليهم بالإيمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وإنزال الكتب، ووعد لهم بالثواب على حسناتهم، وللوفاء بهما عرض عريض فأول مراتب الوفاء منا هو الإتيان بكلمتي الشهادة، ومن الله تعالى حقن الدم والمال، وآخرها منا الاستغراق في بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلاً عن غيره، ومن الله تعالى الفوز باللقاء الدائم. وما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: "أوفوا بعهدي في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم أوف بعهدكم في رفع الأصار والإغلال" وعن غيره أوفوا بأداء الفرائض وترك الكبائر أوف بالمغفرة والثواب. أو أوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم أوف بالكرامة والنعيم المقيم. فبالنظر إلى الوسائط .

قوله: **فيقال أبو الحرب**: أي يقال ذلك بناء عليه لأن الحرب إذا كان إبناً ومبيناً له كان هو أبا الحرب ويقال بنت الفكر لأن نتيجة الفكر كانت بنتاً ومبيناً له كذا فسر المصنف بنت الفكر بالنتيجة فيما نقل عنه.

قوله: **والعهد يضاف إلى العاهد والمعاهد**: لكونه نسبة بينهما بمنزلة مصدر يضاف تارة إلى الفاعل وتارة إلى المفعول.

قوله: **فبالنظر إلى الوسائط**: أي هذه العهود إليهم بواسطة عهده تعالى إليهم بالإيمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وإنزال الكتب إلى آخر ما ذكره، لأن هذه العهود أول عهوده تعالى بدون العهد بالإيمان.



وقيل: كلاهما مضاف إلى المفعول، والمعنى: أوفوا بما عاهدتموني من الإيمان والتزام الطاعة أوف بما عاهدتكم من حسن الإثابة. وتفصيل العهدين في سورة المائدة في قوله ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [٥. المائدة: ١١٢] إلى قوله ﴿وَلَا دَخَلْنَاكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [٥. المائدة: ١٢] وقرئ أوف بالتشديد للمبالغة.

﴿وَأَيُّهَا فَارَهُبُونَ﴾ [٤٠] ﴿فِي مَا تَأْتُونَ وَتَذَرُونَ وَخُصُوصاً فِي نَقْضِ الْعَهْدِ، وَهُوَ أَكْدٌ فِي إِفَادَةِ التَّخْصِصِ مِنْ "إِيَّاكَ نَعْبُدُ" لِمَا فِيهِ مِنَ التَّقْدِيمِ مِنْ تَكْرِيرِ الْمَفْعُولِ، وَالْفَاءُ الْجَزَائِيَّةُ الدَّالَّةُ عَلَى تَضَمُّنِ الْكَلَامِ مَعْنَى الشَّرْطِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنْ كُنْتُمْ رَاهِبِينَ شَيْئاً فَارَهُبُونَ، وَالرَّهْبَةُ: خَوْفٌ مَعَ تَحَرُّزٍ. وَالْآيَةُ مُتَضَمِّنَةٌ لِلْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ دَالَّةٌ عَلَى وَجُوبِ الشُّكْرِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَأَنَّ الْمُؤْمِنَ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَخَافُ أَحَداً إِلَّا اللَّهَ تَعَالَى.

قوله: وهو أكد في إفادة التخصيص الخ. وذلك لأن تكرير المفعول تأكيد و كذا تعليقه بالشرط العام الذي هو خوف شيء ما تأكيد، وليس التخصيص إلّا تأكيداً علي تأكيد، فيكون أوكد في إفادة الاختصاص من "إياك نعبد".

وأيضاً ليس كل تأكيد على تأكيد تخصيصاً حتى يكون التخصيص عبارة عنه، ألا ترى أن قولك "إن زيّداً لقائم" تأكيد على تأكيد وليس بتخصيص، وقد حققنا ذلك في حواشي المطول فليطالع ثمة، هذا تحقيق ما ذكره المصنف: وهو أن التأكيد في تكرير المفعول كما صرح به الطيبي.

وأما صاحب الكشاف فقد جعل في مجموع فارهبون مع المفعول المقدر، وههنا إشكال وهو أن "إيّايَ فارهبون" لا يصلح أن يجعل من باب على شريط التفسير ولا من باب تقديم المفعول على الفعل، بل هو من باب المفعول للفعل المحذوف ويكون الفاء للعطف لا للشرط، كما صرح به صاحب المفتاح؛ لا امتناع عمل ما بعد فاء الشرط فيما قبلها.

وأجيب عنه بأن الفاء بالحقيقة داخلة على الاسم وإنما دخلت على الفعل ليقع الاسم في موضع الشرط كما في أما زيّداً فاضرب.

﴿وَأَمِنُوا بِمَا أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ إفراد للإيمان بالأمر به والحث عليه؛ لأنه المقصود والعمدة للوفاء بالعهود، وتقييد المنزل بأنه مصدق لما معهم من الكتب الإلهية من حيث إنه نازل حسبما نعت فيها، أو مطابق لها في القصص والمواعيد والدعاء إلى التوحيد، والأمر بالعبادة، والعدل بين الناس، والنهي عن المعاصي والفواحش، وفيما يخالفها فيها جزئيات الأحكام بسبب تفاوت الأعصار في المصالح من حيث إن كل واحدة منها حق بالإضافة إلى زمانها، مراعي فيها صلاح من خوطب بها حتى لو نزل المتقدم في أيام المتأخر لتزل على وقفه، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام "لو كان موسى حياً لما وسعه إلا اتباعي"

تنبيه: على أن اتباعها لا ينافي الإيمان به بل بوجهه ولذلك عرض بقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ بأن الواجب أن يكونوا أول من آمن به، ولأنهم كانوا أهل النظر في معجزاته، والعلم بشأنه، والمستفتحين به والمبشرين بزمانه، و﴿أول كافر به﴾ وقع خبراً عن ضمير الجمع بتقدير: أول فريق أو فوج، أو بتأويل لا يكن كل واحد منكم أول كافر به، كقولك كسانا حلة. فإن قيل: كيف نهوا عن التقديم في الكفر وقد سبقهم مشركوا العرب؟ قلت: المراد به التعريض لا الدلالة على ما نطق به الظاهر. كقولك: أما أنا فلست بجاهل، أو ولا تكونوا أول كافر به من أهل الكتاب، أو ممن كفر بما معه فإن من كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدقه.

قوله: حسبما نعت فيها: لأنه سبحانه ذكر فيها إرسال نبي آخر الزمان وإنزال القرآن، فيكون القرآن مصدقاً لما ذكر فيها.  
قوله: تنبيه: مبتدأ خبره فيما يخالفها.

قوله: بل يوجب: لأن نزولها في حين إنزال القرآن كائن على وقفه في الأحكام.  
قوله: والمستفتحين: الاستفتاح الاستنصار: أي كانوا يقولون: قد آن مبعث النبي الأمي الذي نجد في التوراة والإنجيل فنحن نؤمن به ونقاتلكم معه.

قوله: المراد به التعريض: أي التعريض بأنه يجب أن يكونوا أول من يؤمن والتعريض أن يذكر شيء والغرض منه شيء آخر كقول المحتاج "جئتك لا نظرو وجهك الكريم" والغرض استعطاء.  
قوله: أو ممن كفر بما معه: الضمير في "معه" راجع إلى من كفر، فالضمير في قوله تعالى: "به" راجع إلى "ما معكم" لا إلى "ما أنزلت" كما في الوجه الأول: أي لا تكونوا أول من كفر بالتوراة، فإن من كفر بالقرآن المصدق للتوراة فقد كفر بالتوراة.

أو مثل من كفر من مشركي مكة. وأول، أفعل لا فعل له. وقيل: أصله أوأل من وأل . فأبدلت همزة واواً تخفيفاً غير قياسي، أوأول من آل فقلبت همزة واواً وأدغمت.

﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِأَيِّ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ ولا تستبدلوا بالإيمان بها والاتباع لها حظوظ الدنيا؛ فإنها وإن جلت قليلة مستزلة بالإضافة إلى ما يفوت عنكم من حظوظ الآخرة بترك الإيمان . قيل: كان لهم رياسة في قومهم ورسوم وهدايا منهم فخافوا عليها لو اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختاروها عليه. وقيل: كانوا يأخذون الرشى فيحرفون الحق ويكتمونه.

﴿وَأَيَّائِ فَاتَّقُونِ﴾ [٤١] بالإيمان واتباع الحق والإعراض عن الدنيا. ولما كانت الآية السابقة مشتملة على ما هو كالمبادي لما في الآية الثانية، فصلت بالرهبة التي هي مقدمة التقوى ، ولأن الخطاب بها عم العالم والمقلد، أمرهم بالرهبة التي هي مبدأ السلوك، والخطاب بالثانية لما خص أهل العلم ، أمرهم بالتقوى التي هي منتهاه .

قوله: أو مثل من كفر من مشركي مكة: يعني أنه على حذف المضاف: أي لا تكونوا وأنتم أهل العلم مثل من لم يعرف من المشركين الذين هم أول الكافرين .

قوله: ولا تستبدلوا بالإيمان بها: يعني أن المراد بالاشتراء: الاستبدال، فقيل: إنه إستعارة لفظية كإطلاق المرسن على الأنف؛ لما أنه استبدال مخصوص استعملت في مطلق الاستبدال، لا معنوية مبنية على التشبيه. وقيل: استعاره تحقيقية مبنية على تشبيه استبدال حظوظ الدنيا، أو الرياسة بالآيات وجرت في الفعل بالتبعية إلا أنه وقع التعبير عن المشتري بلفظ الثمن خلاف ما في الاشتراء الحقيقي، فلذا جعله قرينة للاستعارة؛ لأن الثمن لا يصلح مشترى، وإنما هو مشترى به.

قوله: كانوا يأخذون الرشى: أي على تحريفهم الكلم وتسهيلهم له ما صعب عليهم من الشرائع، وكان ملوكهم يدرون عليهم أموالاً ليكتموا ويحرفوا.

قوله: فصلت بالرهبة: أي جعلت فاصلتها وآخرها الرهبة .

قوله: ولأن الخطاب: عطف على ما قبله من حيث المعنى، فكأنه قيل: فصلت آية السابقة بالرهبة؛ لأنها مشتملة على ما هو كالمبادي التقوي، ولأن الخطاب الخ قوله: والخطاب بالثانية لما خص من أهل العلم؛ لأن الإيمان بما أنزلت من حيث إنه مصدق لما معهم خاص بهم؛ إذ لا يعرف غير أهل العلم كونه مصدقاً لما معهم.

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ عطف على ما قبله. واللبس الخلط وقد يلزمه جعل الشيء مشتبهاً بغيره. والمعنى لا تخلطوا الحق بالمنزل عليكم بالباطل الذي تخترعونه وتكتمونه حتى لا يميز بينهما، أو ولا تجعلوا الحق ملتبساً بسبب خلط الباطل الذي تكتبونه في خلالة، أو تذكرونه في تأويله.

﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ جزم داخل تحت حكم النهي، كأنهم أمروا بالإيمان وترك الضلال، ونهوا عن الإضلال بالتلبيس على من سمع الحق، والإخفاء على من لم يسمعه، أو نصب بإضمار "أن" على أن الواو للجمع بمعنى "مع" أي لا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمانها. ويعضده أنه في مصحف ابن مسعود "وتكتمون" أي وأنتم تكتمون بمعنى كاتمين. وفيه إشعار بأن استقباح اللبس لما يصحبه من كتمان الحق.

﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٤٢] عالمين بأنكم لا بسون كاتمون؛ فإنه أقبح إذ الجاهل قد يعذر. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ يعني صلاة المسلمين وزكاتهم؛ فإن غيرهما كلا صلاة ولا زكاة أمرهم بفروع الإسلام بعدما أمرهم بأصوله. وفيه دليل على أن الكفار

قوله: أو لا تجعلوا الحق ملتبساً بسبب خلط الباطل: أي مشتبهاً به بسبب خلط، وهذا ناظر إلى لازم اللبس، والمعنى الأول ناظر إلى نفس اللبس.

قوله: ويعضده الخ: وذلك أي و"تكتمون" حال بمعنى كاتمين بتأويل "وأنتم تكتمون"؛ لأن المضارع المثبت إذا وقع حالاً لا يدخل عليه الواو، ومن شرط الحال اتحاد زمان الحال وعاملها، فيكون النهي عن الجمع بينهما. فإن قيل: فعلى هذا يلزم جواز فعلهم اللبس بدون الكتمان وعكسه كما في مسألة السمك. قيل: لا نسلم جواز فعل كل واحد منهما على الانفرد كما في مسألة السمك، فإن نهى الجمع لا يدل على جواز البعض ولا عدمه ولا يعلمان إلا من دليل آخر، وفي النهي عن الجمع إشعار بأن استقباح اللبس ليس لذاته لما قد يلزمه ويصحبه من كتمان الحق حتى لو وجد بدون كتمان الحق لما يستقبح؛ إذ لا قبح في ذكر الباطل مع الحق وإن كان الباطل في نفسه قبيحاً كما في صورة إبهام المراد، نحو "أنا-أو-إياكم لعلى هدى، أو في ضلال مبين.

قوله: يعني صلاة المسلمين: أراد أن اللام في الصلوة والزكاة للجنس، وإن جنس الصلاة والزكاة هو صلوة المسلمين وزكاتهم؛ لأن غيرهما كلا صلوة ولا زكاة ويحتمل أن يكون اللام فيها للعهد والإشارة إلى معلوم المعين وهي صلوة المسلمين وزكاتهم.

مخاطبون بها . والزكاة : من زكا الزرع إذا نما؛ فإن إخراجها يستجلب بركة في المال ويثمر للنفس فضيلة الكرم ، أو من الزكاء بمعنى الطهارة ؛ فإنها تطهر المال من الخبث .

﴿وَأَرْكَعُوا مَعَ الرُّكْعَيْنِ﴾ [٤٣] أي فإن صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة لما فيها من تظاهر النفوس . وعبر عن الصلاة بالركوع احترازا عن صلاة اليهود . وقيل : الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم الشارع . قال الأضبط السعدي :

لا تذلل الضعيف عليك أن تر كع يومًا والذهر قد رفعة

﴿أَتَا مُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾ تقرير مع توبيخ وتعجيب . والبر : التوسع في الخير من البر وهو الفضاء الواسع يتناول كل خير؛ ولذلك قيل : البر ثلاثة : بر في عبادة الله تعالى ، وبر في مراعاة الأقارب ، وبر في معاملة الأجانب .

﴿وَتَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ وتتركونها من البر كالمنسيات . وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت في أحبار المدينة كانوا يأمرون سرًا من نصحوه باتباع محمد ﷺ ولا يتبعونه . وقيل : كانوا يأمرون بالصدقة ولا يتصدقون ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ تبكيت كقوله ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٢٢] . البقرة : [٢٢] أي تتلون التوراة . وفيها الوعيد على العناد وترك البر ومخالفة القول العمل .

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [٤٤] قبح صنيعكم فيصدكم عنه ، أو أفلا عقل لكم يمنعكم عما تعملون وخامة عاقبته ، والعقل في الأصل الجس ، سمي به الإدراك الإنساني ؛ لأنه يحبسه عما يقبح ، ويعقله على ما يحسن . ثم القوة التي بها النفس تدرك هذا الإدراك . والآية ناعية على من يعظ غيره ولا يتعظ بنفسه سوء صنيعة وخبث نفسه . وأن فعله فعل الجاهل بالشرع أو الإعراض عن الأحق الخالي عن العقل . فإن الجامع بينهما تأبى عنه شكيمة . والمراد

قوله : تقرير الخ : التقرير عندهم يقال للحمل على الإقرار والإلجاء عليه وللتحقق والتثبيت وكلاهما مناسب ههنا .

قوله : كالمنسيات : إشارة إلى أن " تنسون " استعارة تبعية مبنية على تشبيه تركهم أنفسهم من الخير بالنسيان في الغفلة والإهمال لأن نسيان الرجل نفسه محال .

قوله : قبح صنيعكم : هذا بناء على المفعول ، والآخر على تنزيله منزلة اللازم .

قوله : ناعية ينغى : على زيد ذنوبه يظهرها ويشهرها في تشهيرها كذا في القاموس

قوله : فإن الجامع بينهما . أي بين الشرع والعقل . والشكيمة : الخلق والعادة

بها حث الواعظ على تزكية النفس، والإقبال عليها بالتكميل لتقوم فيقيم غيره، لا منع الفاسق عن الوعظ؛ فإن الإخلال بأحد الأمرين المأمور بهما لا يوجب الإخلال بالآخر.

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ متصل بما قبله، كأنهم لما أمروا بما يشق عليهم لما فيه من الكلفة وترك الرياسة والإعراض عن المال عولجوا بذلك. والمعنى: استعينوا على حوائجكم بانتظار النجع والفرج توكلًا على الله، أو بالصوم الذي هو صبر عن المفطرات؛ لما فيه من كسر الشهوة، وتصفية النفس، والتوسل بالصلاة، والالتجاء إليها؛ فإنها جامعة لأنواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة، وستر العورة، وصرف المال فيهما، والتوجه إلى الكعبة، والعكوف للعبادة، وإظهار الخشوع والجوارح، وإخلاص النية بالقلب، ومجاهدة الشيطان، ومناجاة الحق، وقرآءة القرآن، والتكلم بالشهادتين، وكف النفس عن الأطييس حتى تجابوا إلى تحصيل المآرب، وجبر المصائب. روي أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة. ويجوز أن يراد بها الدعاء.

﴿وإنها﴾: أي وإن الاستعانة بهما أو الصلاة وتخصيصها برد الضمير إليها لعظم شأنها، واستجماعها ضروريًا من الصبر، أو جملة ما أمروا بها، ونهوا عنها.

﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ لثقل شاقة كقوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾

[٣. آل عمران: ٧١]

﴿إِلَّا عَلَى الْخَشِيعِينَ﴾ [٤٥] أي المختبتين، والخشوع: الإخبات، ومنه الخشعة للرملة المتطامنة. والخضوع: اللين والانقياد؛ ولذلك يقال: الخشوع بالجوارح، والخضوع بالقلب.

قوله: بأحد الأمرين المأمور بهما: العمل بما كلف به وتحريض الغير به واجبان لا كل واحد منهما برأسه واجب حتى لا يوجب الإخلال بأحد المأمورين الإخلال بالآخر. قلت: لعل الوعيد للتعبد، وإلا فالأمر بالمعروف فرض عين فرض على البر والفاجر، فلا يلزم من الوعيد وجوب مجموع ما ذكر.

قوله: توكلوا على الله: فيكون الصبر بمعنى التوكل؛ لأنه الجنس والعكوف على الله والمعنى توكلوا على الله في حوائجكم منتظرين الخ والفرج يدفع ما شق عليكم من الكلفة.

قوله: عن الأطييس: الطعام والشراب.

﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [٤٦]: أي يتوقعون لقاء الله تعالى ونيل ما عنده ، أو يتيقنون أنهم يحشرون إلى الله فيجازيهم . ويؤيده أن في مصحف ابن مسعود ”يعلمون“ وكأن الظن لما شابه العلم في الرجحان أطلق عليه لتضمن معنى التوقع . قال أوس بن حجر:

فأرسلته مستيقن الظل أنه      مخالط ما بين الشراسيف جائف

وإنما لم تثقل عليهم على غيرهم؛ فإن نفوسهم مرتاضة بأمثالها، متوقعة في مقابلتها، ما يستحقر لأجله مشاقها ويستلذ بسببه متاعها. ومن ثمة قال عليه الصلاة والسلام ”وجعلت قرّة عيني في الصلاة“

قوله : أي يتوقعون: إما أن يحمل على اليقين ومعناه ملاقة جزاء، فإن هذا يكون مقطوعاً به عند المؤمن؛ لأن التردد في يوم الجزاء كفر لا يصلح أن يذكر في معرض المدح كما في هذا المقام، أو يضمن معنى التوقع والطمع، ومعناه يتوقعون ويطمعون لقاء الله تعالى ورويته ونيل ما عنده من الثواب والكرامة لظهور أن لا قطع بذلك، وليس المعنى يتوقعون لقاء ثوابه وما عنده كما زعم صاحب الكشف بناء على مذهب الاعتزال من عدم جواز رويته تعالى .

قوله: وكأن الظن لما شابه العلم: يعني أن الظن ليس بمعنى العلم واليقين إلا أنه لما شابه العلم واليقين في الرجحان أطلق عليه؛ لأن المقصود ههنا معنى التوقع، وكل من الظن والعلم متضمن لذلك ومستلزم له ولذلك فسر بقوله يتوقعون. فإن قيل كلام المصنف يشعر بأن الظن ليس بمعنى العلم واليقين مع أنه يجيء بمعنى اليقين أيضاً كما ذكر في كتب النحو. قلنا: قال الرضي: أفعال القلوب إما للظن فقط وهو حجا وخال وحسب، وإما للعلم فقط وهو علم، وإما للظن في الظاهر مع احتمال في بعض الموضع لليقين وهو ظن، وقال ابن قاسم في شرح الألفية: ظن لغير المتيقن وقد يكون للعلم فيما طريقة الفطرة ويعلم منه أن هذا ليس محل الظن بمعنى اليقين: لأن لقاء الله معنى متيقن.

قوله: فأرسلته: أي أرسلتهم. واستيقنت وتيقنت بمعنى، يعني تيقنت ظن المخالطة فإن الظن يقين أطلق عليه، والشراسيف مفاظ الإضلاع وهي أطرافها التي تشرف على البطن جمع شرسوف، وجائف: أي واصل إلى الجوف .

﴿يَبْنِيْ اِسْرَآئِيْلَ اذْ كُرُوْا نِعْمَتِيْ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ كرره للتاكيد، وتذكيراً لتفضيل الذي هو أجل النعم خصوصاً، وربطه بالوعيد الشديد تخويفاً لمن غفل عنها، وأخل بحقوقها .

﴿وَاِنِّيْ فَضَّلْتُكُمْ﴾ عطف على نعمتي .

﴿عَلَى الْعَالَمِيْنَ﴾ [٤٧] أي عالمي زمانهم . يريد به تفضيل آبائهم الذين كانوا في عصر موسى عليه الصلاة والسلام وبعده قبل أن يغيروا بما منحهم الله تعالى من العلم والإيمان والعمل الصالح ، وجعلهم أنبياء وملوكاً مقسطين . واستدل به على تفضيل البشر على الملك وهو ضعيف .

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ أي ما فيه من الحساب والعذاب .

﴿لَا تَجْزِيْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ لا تقضي عنها شيئاً من الحقوق ، أو شيئاً من الجزاء فيكون نصبه على المصدر . وقرئ لا تُجزى من أجزأ عنه إذ أغنى ، وعلى هذا تعين أن يكون مصدراً . وإيراده منكراً مع تنكير النفسين للتعميم والإقناط الكلي ، والجملة صفة ليوماً . والعائد فيها محذوف . تقديره لا تجزي فيه . ومن لم يجوز حذف العائد المجرور

قوله : وهو ضعيف : لأن اللام للعهد لا للجنس ، والمراد عالموزمانهم . فإن قيل : الأصل عدم التخصيص . قيل : قد أجمع المفسرون على أن المراد عالموزمانهم من جنسهم فلو أطلق يلزم خلاف الإجماع .

قوله : أي لا تقضي عنها شيئاً من الحقوق : يعني "تجزي" متعدي فيحتمل أن يكون "شيئاً" مفعولاً به بمعنى شيئاً من الحقوق بأن يقضي المطيع طاعته عن المعاصي ما كان واجباً عليه . ويحتمل أن يكون مفعولاً مطلقاً بمعنى شيئاً من الجزاء والقضاء بخلاف أجزاء عنه بالهمزة بمعنى أعني عنه فإنه لازم فلا يكون شيئاً لإلمفعولاً مطلقاً ، وإما بمعنى شيئاً وإما أجزائي بمعنى كفاني فلا يناسب ههنا .

قوله : والعائد فيها محذوف : قال السيد الشجري في أماليه : اختلف النحويون في هذا العائد أي العائد المجرور ، فقال الكسائي : لا يجوز إلا أن يكون قد حذف الجار أولاً ثم العائد ثانياً ، وقال بعضهم : لا يجوز إلا أن يكون المحذوف جملة الجار والمجرور معاً ، وقال أكثر أهل العربية ومنهم سيبويه والأخفش : يجوز الأمران ، والقياس عندي أن يكون الحرف قد حذف أولاً فجعل مفعولاً به كما في قوله : "ويوماً شهدناه" .



قال اتسع فيه فحذف عنه الجار وأجري المفعول به، ثم حذف كما حذف من قوله: أو مال أصابوا .

﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ أي من النفس الثانية العاصية ، أو من الأولى . وكأنه أريد بالآية نفي أن يدفع العذاب أحد عن أحد من كل وجه محتمل ، فإنه إما أن يكون قهراً أو غيره ، والأول: النصرة . والثاني إما أن يكون مجاناً أو غيره ، والأول أن يشفع له ، والثاني إما بأداء ما كان عليه وهو أن يجزى عنه ، أو غيره ، وهو أن يعطى عنه عدلاً . والشفاعة من الشفع كأن المشفوع له كان فرداً فجعله الشفيع شفعاً بضم نفسه إليه . والعدل: الفدية . وقيل : البدل وأصله التسوية سُمي به الفدية؛ لأنها سميت بالمفدى . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ولا تقبل بالتاء .

﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [٤٨] يمنعون من عذاب الله . والضمير لما دلت عليه

النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفس من النفوس الكثيرة ، وتذكيره بمعنى العباد . أو الأناسي ، والنصر أخص من المعونة لاختصاصه بدفع الضرر . وقد تمسكت المعتزلة بهذه الآية على نفي الشفاعة لأهل الكبائر . أوجب بأنها مخصوصة بالكفار للآيات والأحاديث الواردة في الشفاعة . ويؤيده أن الخطاب معهم ، والآية نزلت رداً لما كانت اليهود تزعم أن آبائهم تشفع لهم .

قوله : أو مال اصابوا: أي أصابوه، والأصل أصابوا فيه أي أصابوا فيه شيئاً يوجب التغير . تمام البيت : فما أدري لغيرهم ثناء وطول العهد أو مال أصابوا البيت من قطعة قائلها الحارث بن كلدة وقد خرج إلى الشام وكتب بها إلى بني عمه فلم يجيبوه وإنما قال: أو مال أصابوا؛ لأن الغني في أكثر الناس بغير إخوان على إخوانهم وهي من الطف عتاب وأحسنه .

قوله: لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفس: إشارة إلى أن الضمير ليس عائداً إلى نفس نكرة من حيث كونها لعمومها بالنفي في معنى الكثرة على ما يقع في بعض العبارات بل إلى ما يدل عليه من النفوس الكثيرة حتى أن هذا يكون من قبيل ما تقدم ذكره معنئ بدلالة لفظ آخر، ثم استشعر أنه لما عاد الضمير إلى النفوس كان المناسب "هن" بالتأنيث لا "هم" بالتذكير فأجاب بأنه لتأويل النفوس بالعباد والأناسي كما تقول: ثلثة أنفس بالتاء مع تأنيث النفس لتأويل النفس بالأشخاص أو الرجال .

﴿وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ تفصيل لما أجمله في قوله: ﴿ادْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠] وعطف على نعمتي عطف جبريل وميكائيل على الملائكة. وقرئ أنجيتكم. وأصل آل أهل لأن تصغيره أهيل. وخص بالإضافة إلى أولي الخطر كالأنبياء والملوك. وفرعون لقب لمن ملك العمالة ككسرى وقيصر لملكي الفرس والروم. ولعتوهم اشتق منه تفر عن الرجل إذا عتا وتجر. وكان فرعون موسى مصعب بن ريان. وقيل ابنه وليد من بقايا عاد. وفرعون يوسف عليه السلام ريان وكان بينهما أكثر من أربعمئة سنة.

﴿يَسُومُونَكُمْ﴾ ييغونكم. من سامه خسفاً إذا أولاه ظلماً. وأصل السوم الذهاب في طلب الشيء. ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ أفظعه فإنه قبيح بالإضافة إلى سائره. والسوء مصدر ساء يسوء ونصبه على المفعول ليسومونكم. والجملة حال من الضمير في نجيناكم. أو من آل فرعون. أو منهما جميعاً لأن فيها ضمير كل واحد منهما. ﴿يَذْبِحُونَ أَنْبَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ بيان ليسومونكم ولذلك لم يعطف. وقرئ يُذْبِحُونَ بالتخفيف. وإنما فعلوا بهم ذلك: لأن فرعون رأى في المنام، أو قال له الكهنة: سيولد منهم من يذهب بملكه فلم يرد اجتهداهم من قدر الله شيئاً.

قوله: لأن تصغيره أهيل: يعني لم يسمع في تصغيره الأويل فأبدل الهاء الفاء بخلاف القياس.

قوله: العمالقه: الجابرة الذين كانوا بالشام من بقية قوم عاد أولاد عمليق بن لاود بن ارم بن سام بن نوح.

قوله: وقيل ابنه: أي وقيل كان فرعون موسى ابن مصعب الذي اسمه وليد. قوله: ييغونكم من سامه خسفاً: يعني أن يسومونكم من سامه خسفاً خسفاً لكونه متعدياً إلى مفعولين، وأصل السوم الذهاب في الطلب، فيكون "يسومونكم" بمعنى ييغونكم أي يطلبونه لكم. في الصحاح: بغيتكم الشيء طلبته لك، ويقال: خُسفاً بالضم: أي أولاه ذلاً.

قوله: فإنه قبيح بالإضافة إلى سائره، يجعل الأقطع أشد قبيحاً بالإضافة إلى ما سواه من العذاب، يعني أن الكل قبيح في نفسه لكن هذا قبيح بالإضافة إلى ما الباقي حتى كأنه ليس قبيح بالنسبة إليه.

قوله: لأنه فيها: أي في الجملة الواقعة حالا.

﴿وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ﴾ محنة إن أشير بـ”ذلكم“ إلى صنيعهم . ونعمة إن أشير به إلى الإنجاء . وأصله الاختبار لكن لما كان اختبار الله تعالى عباده تارة بالمحنة وتارة بالمنحة أطلق عليهما . ويجوز أن يشار بـ”ذلكم“ إلى الجملة ويراد به الامتحان الشائع بينهما .

﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ بتسليطهم عليكم، أو بيعث موسى عليه السلام وتوفيقه لتخليصكم، أو بهما ﴿عَظِيمٌ﴾ [٤٩] صفة بلاء . وفي الآية تنبيه على أن ما يصيب العبد من خير أو شر اختبار من الله تعالى ، فعليه أن يشكر على مساره ويصبر على مضاره ليكون من خير المختبرين .

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ﴾ فللقائه وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت فيه مسالك بسلوكم فيه ، أو بسبب إنجائكم ، أو ملتبساً بكم كقوله :

تَدُوسُ بِنَا الْجَمَاجِمِ وَالتَّرِيَا

وقرئ فرقنا على بناء التكثير؛ لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الأسباط .

﴿فَانْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ أراد به فرعون وقومه، واقتصر على ذكرهم للعلم بأنه كان أولى به . وقيل شخصه كما روي أن الحسن رضي الله تعالى عنه كان يقول :  
”اللهم صل على آل محمد“ أي شخصه، واستغني بذكره عن ذكر أتباعه .

﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [٥٠] ذلك: أي غرقهم وإطباق البحر عليهم، أو انفلاق البحر عن

قوله : يراد به الامتحان الشائع بينهما: أي المنتشر المتفرق بين المحنة والنعمة، وهو أن يمتحن في المحنة بالصبر وفي النعمة بالشكر.

قوله : بسلوكم فيه: أو بسبب إنجائكم أو ملتبساً بكم . يعني أن الباء في ”بكم“ إما للاستعانة والتشبيه بالالة فيكون استعارة تبعية في باء الاستعانة أو للسببية الباعثة بمنزلة الالام أو للمصاحبة كقوله تدوس بنا إلى أي تدوسها ونحن راكبوها فيكون الظرف مستقرا بخلاف الوجهين الأولين فإنه فيهما لغو .

قوله : تدوس بنا: أوله: كأن خيولنا كانت قديماً تسقي في قحوفهم الجلبيا

فمرت غير نافرة عليهم تدوس بنا الجماجم والتريا

يصف خيله بأنها ألقت الحروب فلا تنفر من القتلى وأنها كرام كانت تسقي الحليب لأن العرب كانت تسقيه الجياد منها خاصة، القحف العظم الذي فوق الدماغ والحلوب، والجماجم جمع جمجمة وهي عظم الرأس المشتمل على الدماغ، والترائب: عظام الصدور، واحداها تريبة.

طرق يابسة مذلة، أو جثثهم التي قذفها البحر إلى الساحل ، أو ينظر بعضهم بعضاً . روي أنه تعالى أمر موسى عليه السلام أن يسري ببني إسرائيل ، فخرج بهم فصبحهم فرعون وجنوده، وصادفهم على شاطئ البحر، فأوحى الله تعالى إليه أن اضرب بعصاك البحر، فضربه فظهر فيه اثنا عشر طريقاً يابساً فسلكوها فقالوا: ياموسى نخاف أن يغرق بعضنا ولا نعلم ، ففتح الله فيها كوىً فتراؤوا وتسامعوا حتى عبروا البحر. ثم لما وصل إليه فرعون ورآه منفلقاً اقتحم فيه هو وجنوده فالتطم عليهم وأغرقهم أجمعين.

واعلم أن هذه الواقعة من أعظم ما أنعم الله به على بني اسرائيل، ومن الآيات الملجئة إلى العلم بوجود الصانع الحكيم وتصديق موسى عليه الصلاة والسلام . ثم إنهم بعد ذلك اتخذوا العجل وقالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [٢. البقرة: ٥٥] ونحو ذلك ، فهم بمعزل في الفطنة والذكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم . مع أن ما تواتر من معجزاته أمور نظرية مثل : القرآن والتحدي به والفضائل المجتمعة فيه الشاهدة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم دقيقة تدر كها الأذكياء ، وإخباره عليه الصلاة والسلام عنها من جملة معجزاته على مامر تقريره ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ لماعاد وإلى مصر بعد هلاك فرعون وعد الله

موسى أن يعطيه التوراة ، وضرب له ميقاتاً ذا القعدة وعشر ذي الحجة وعبر عنها بالليالي؛ لأنها غرر الشهور. وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحزمة والكسائي واعدنا؛ لأنه تعالى وعده الوحي، ووعد موسى عليه السلام المجيء للميقات إلى الطور.

﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ إلهاء، أو معبوداً.

﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد موسى عليه السلام ، أو مضيه.

﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ [٥١] بإشراككم ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ﴾ حين تبتم ، والعفو محو

الجريمة من عفا إذا درس ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي الاتخاذ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [٥٢] أي لكي تشكروا عفوهُ .

قوله: وعبر عنها بالليالي: يعني عبر عن ذي القعدة وعشر ذي الحجة بالليالي وإنها بأيامها ولياليها؛ لأن الليالي غرر شهور العرب المبنية على سير القمر بخلاف شهور الفرس والروم المبنية على سير الشمس؛ فإن غررها حين حلولها في أول الحمل.

﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾ يعني التوراة الجامع بين كونه كتاباً منزلاً وحجة تفرق بين الحق والباطل . وقيل: أراد بالفرقان معجزاته الفارقة بين المحق والمبطل في الدعوى، أو بين الكفر والإيمان. وقيل: الشرع الفارق بين الحلال والحرام، أو النصر الذي فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ [الأنفال: ٤١] يريد به يوم بدر.

﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [٥٣] لكي تهتدوا بتدبر الكتاب، والتفكر في الآيات.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقُمْ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ﴾ فاعزموا على التوبة والرجوع إلى من خلقكم برآء من التفاوت ومميزاً بعضكم عن بعض بصور وهيات مختلفة. وأصل التركيب لخلوص الشيء عن غيره، إما على سبيل التفصي كقولهم برئ المريض من مرضه، والمديون من دينه، أو الإنشاء كقولهم برأ الله آدم من الطين أو فتوبوا.

﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ إتماماً لتوبتكم بالبخل، أو قطع الشهوات كما قيل: من لم يعذب نفسه لم ينعمهما، ومن لم يقتلها لم يحيها . وقيل: أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً. وقيل: أمر من لم يعبد العجل أن يقتل العبد. روي أن الرجل كان يرى بعضه وقرينه فلم يقدر على المضي لأمر الله فأرسل الله ضبابة وسحابة سوداء لا يتباصرون فأخذوا يقتلون من الغداة إلى العشي حتى دعا موسى وهارون فكشفت السحابة ونزلت التوبة . وكانت

قوله: يعني التوراة الجامع بين كونه كتاباً منزلاً وحجة تفرق بين الحق والباطل: فيكون الواو داخلاً بين الصفات تنبيهاً على استقلال كل منها بخلاف الوجوه الأخر فإن الواو داخل في الموصوفات المتغايرة.

قوله: فاعزموا على التوبة. يعني أن المراد بالتوبة العزم عليها؛ لأن التوبة التي هي الرجوع إلى الخالق هو قتل الأنفس ﴿قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم﴾ بعبادتكم العجل فارجعوا عنها إلى عبادة خالقكم. قالوا: فما توبتنا؟ قال: فاقتلوا أنفسكم، أو حقيقة التوبة التي هي الرجوع إلى الخالق، فقتل الأنفس تمام لتوبتهم بالبخل وهو أن يقتل الرجل نفسه .

قوله: من التفاوت. المراد عدم تلاوم الأجزاء والأعضاء وهو لا ينافي التميز بالأشكال المختلفة .

قوله: ضبابة. الضبابة شبه سحابة تغطي الأرض كالدخان.

قوله: حتى دعا موسى وهارون عليهما السلام. وقالوا: يارب هلكت بنو إسرائيل البقية أي سلم البقية فهو منصوب بفعل مضمّر.

القتلى سبعين ألفاً، والفاء الأولى للتسبيب ، والثانية للتعقيب .

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ﴾ من حيث إنه طهرة من الشرك ، ووصلة إلى الحياة الأبدية ، والبهجة السرمدية .

﴿فَتَابَ عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بمحذوف إن جعلته من كلام موسى عليه السلام لهم تقديره: إن فعلتم ما أمرتم به فقد تاب عليكم ، أو عطف على محذوف إن جعلته خطاباً من الله تعالى لهم على طريقة الالتفات كأنه قال: ففعلتم ما أمرتم به فتاب عليكم بارئكم . وذكر البارئ وترتيب الأمر عليه إشعار بأنهم بلغوا غاية الجهالة والغبوة حتى تركوا عبادة خالقهم الحكيم إلى عبادة البقر التي هي مثل في الغبوة ، وأن من لم يعرف حق منعمه حقيق بأن لا يسترد منه؛ ولذلك أمر وا بالقتل وفك التركيب .

﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [٥٤] الذي يكثر توفيق التوبة ، أو قبولها من المذنبين ويبالغ في الإنعام عليهم .

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يُؤَسَّى لَنَا نُؤْمِنُ لَكَ﴾ أي لأجل قولك ، أولن نقولك .

﴿حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ عياناً وهي في الأصل مصدر قولك : جهرت بالقراءة استعيرت للمعانية ، ونصبها على المصدر؛ لأنها نوع من الرؤية ، أو الحال من الفاعل ، أو المفعول . وقرئ جهرة بالفتح على أنها مصدر كالغلبة ، أو جمع جاهر كالكتابة فيكون حالاً من الفاعل قطعاً ، والقائلون هم السبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام للميقات .

قوله: إن جعلته من كلام موسى: يعني أن قوله: "فتاب عليكم" إما أن ينتظم في قول موسى لهم ومن جملة قوله فهو متعلق بمحذوف، وإما أن يكون خطاباً من الله وقولاً من الله لهم على طريقة الالتفات؛ إذ الأصل "فتبت عليكم" فانتقل إلى الغائب فهو عطف على محذوف خالقهم الحكيم الذي يراهم بلطف، وحكمته على الأشكال المختلفة أبرياء والتنافر في الخلقة .

قوله: للذي يكثر توفيق التوبة أو قبولها: وكل منهما معنى لغوي للتوبة قال في القاموس: تاب الله عليه: وفقه للتوبة، أو رجع به من التشديد إلى التحقيق، أو رجع به بفضله وكرمه .

قوله: لأجل قولك: لأن الإيمان يتعدى بالباء أو يضمن "نؤمن" معنى نقر .

قوله: استعيرت للمعانية: إذ حقيقة الجهر في الصوت .

وقيل: عشرة آلاف من قومه والمؤمنين به : إن الله الذي أعطاك التوراة وكلمك، أو إنك نبي.

﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّعِقَةُ﴾ لفرط العناد والتعنت وطلب المستحيل؛ فإنهم ظنوا أنه تعالى يشبه الأجسام فطلبوا رؤيته رؤية الأجسام في الجهات والاحياز والمقابلة للرأي. وهي محال، بل الممكن أن يرى رؤية منزهة عن الكيفية، وذلك للمؤمنين في الآخرة، ولأفراد من الأنبياء في بعض الأحوال في الدنيا. قيل: جاءت نار من السماء فأحرقتهم. وقيل: صيحة. وقيل: جنود سمعوا بحسيسها فخرّوا صاعقين ميتين يوماً وليلة.

﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [٥٥] ما أصابكم بنفسه، أو أثره.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾ بسبب الصاعقة، وقيد للبعث؛ لأنه قد يكون عن إغماء، أو نوم كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ﴾ [١٨. الكهف: ١٢]

﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [٥٦] نعمة البعث، أو ما كفرتموه لما رأيتم بأس الله بالصاعقة.

﴿وَوَضَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ﴾ سخر الله لهم السحاب يظلمهم من الشمس حين كانوا في التيه.

﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى﴾ الترنجيبين والسماوي. قيل: كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر إلى الطلوع، وتبعث الجنوب عليهم السماوي، وينزل بالليل عمود نار يسرون في ضوءه، وكانت ثيابهم لا تتسخ ولا تبلى.

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ على إرادة القول.

﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ فيه اختصار، وأصله فظلموا بأن كفروا هذه النعم وما ظلمونا.

﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [٥٧] بالكفران؛ لأنه لا يتخطاهم ضرره.

﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ يعني بيت المقدس. وقيل: أريحا أمروا به بعد التيه.

قوله: ما أصابكم بنفسه: كالنار.

قوله: أو أثره: كالصيحة.

قوله: أو ما كفرتموه: من النعمة كسلامة الأعضاء والإرزاق حين رأيتم بأس

الله بالصاعقة، فقوله: "لما" متعلق "بكفرتموه".

قوله: في التيه: التيه المفازة التي يتحير فيها الإنسان.

قوله: أريحا: بفتح الهمزة اسم قرية قريبة من بيت المقدس.

﴿فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾ واسعاً ونصبه على المصدر، أو الحال من الواو.  
 ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ﴾ أي باب القرية، أو القبة التي كانوا يصلون إليها؛ فإنهم لم يدخلوا  
 بيت المقدس في حياة موسى عليه الصلاة والسلام ﴿سُجِّدًا﴾ متطامنين مخبتين، أو ساجدين  
 لله شكراً على إخراجهم من التيه ﴿وَقُولُوا حِطَّةً﴾ أي مسألتنا، أو أمرك حطة، وهي فعلة من  
 الحط كالجلسة، وقرئ بالنصب على الأصل بمعنى: حطّ عنا ذنوبنا حطة، أو على أنه مفعول  
 "قولوا" أي قولوا هذه الكلمة. وقيل: معناه أمرنا حطة أي أن نحط في هذه القرية، ونقيم  
 بها ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ﴾ بسجودكم ودعائكم. وقرأ نافع بالياء وابن عامر على البناء  
 للمفعول، وخطايا أصله خطايء كخطايح. فعند سيبويه أنه أبدلت الياء الزائدة همزة لوقوعها  
 بعد الألف، واجتمعت همزتان فأبدلت الثانية ياء ثم قلبت ألفاً، وكانت الهمزة بين الألفين  
 فأبدلت ياء. وعند الخليل قدمت الهمزة على الياء ثم فعل بهما ما ذكر.

﴿وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ [٥٨]﴾ ثواباً، جعل الامتثال توبة للمسيء وسبب زيادة  
 الثواب للمحسن، وأخرجه عن صورة الجواب إلى الوعد إيهاماً بأن المحسن بصدد ذلك  
 وإن لم يفعله فكيف إذا فعله، وأنه تعالى يفعل لا محالة.  
 ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ بدلوا بما أمروا به من التوبة  
 والاستغفار بطلب ما يشتهون من أعراض الدنيا.

قوله: أو باب القبة: أي مسجد هم، فإن صلواتهم لا تصح إلا فيها.  
 قوله: فإنهم لم يدخلوا: علة لكون المراد باب العقبة لا باب بيت المقدس.  
 قوله: متطامنين مخبتين: يعني أن المراد من السجود أن يخبتوا أو يتطامنوا حال  
 كونهم داخليين ليكون دخولهم بخشوعهم.  
 قوله: وقرئ بالنصب على الأصل: يعني أن الأصل النصب على أنه مفعول مطلق  
 ثم عدل إلى الرفع للثبات كما في السبعة.  
 قوله: ثم فعل بهما ما ذكر: أي قلبت الياء لوقوعها بعد الألف ثم الهمزة ياء  
 لوقوعها بين ألفين.

قوله: جعل الامتثال توبة للمسيء وسبب زيادة ثواب: يعني "سنزيد" في المعنى  
 جواب الأمر "نغفر" إلا أنه أخرجه عن صورة الجواب حيث لم يجزم وأدخل السين عليه  
 إيهاماً بأنه بصدد زيادة الثواب وإن لم يفعله فكيف إذا فعله.



﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ كرهه مبالغة في تقبيح أمرهم وإشعاراً بأن الإنزال عليهم لظلمهم بوضع غير المأمور به موضعه ، أو على أنفسهم بأن تركوا ما يوجب نجاتها إلى ما يوجب هلاكها.

﴿رَجْزاً مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [٥٩] عذاباً مقدراً من السماء بسبب فسقهم . والرجز في الأصل: ما يعاف عنه ، وكذلك الرجز . وقرئ بالضم وهو لغة فيه ، والمراد به الطاعون . روي أنه مات في ساعة أربعة وعشرون ألفاً ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾ لما عطشوا في التيه ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ اللام فيه للعهد على ما روي أنه كان حجراً طورياً مكعباً حمله معه، وكانت تتبع من كل وجه ثلاث أعين. تسيل كل عين في جدول إلى سبط. وكانو ستمائة ألف وسعة المعسكر اثنا عشر ميلاً، أو حجراً أهبطه آدم من الجنة ، ووقع إلى شعيب عليه السلام فأعطاه لموسى مع العصا. أو الحجر الذي فربثوه لما وضعه عليه

قوله: أو على أنفسهم: عطف على محذوف: أي الذين ظلموا على الناس بدلوا بما أمروا به طلب ما يشتهون من أعراض الدنيا، فأنزلنا عليهم بهذا الظلم الذي هو وضع غير المأمور به موضع المأمور به، أو الذين ظلموا على أنفسهم بأن تركوا ما يوجب نجاتها إلى ما يوجب هلاكها، فأنزلنا عليهم: أي على الذين ظلموا على أنفسهم بهذا الظلم الذي هو وضع غير المأمور به موضع المأمور به. قوله: ما يعاف عنه: عاف الرجل الطعام أو الشراب يعافه عوفاً. أي كرهه فلم يشرب فهو عائف.

قوله: مكعباً: المكعب جسم يحيط به ستة سطوح متوازية الأضلاع، والسطوح الأربعة المحيطة من جوانبه الأربعة يسمى وجوهاً.

قوله: ووقع إلى شعيب عليه الصلاة والسلام: أي فتوارثوه حتى وقع إلى شعيب فأعطاه مع العصا.

قوله: أو الحجر الذي فربثوه لما وضعه عليه. روي عن البخاري ومسلم والترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال كان بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سوء بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا واللّه ما يمنع أن يغتسل معنا إلا أنه أدر، قال فذهب يغتسل مرة فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجرح موسى بإثره يقول ثوبى يا حجر! حتى نظرت بنو إسرائيل إلى سوء موسى. فقالوا: واللّه ما بموسى من أدره، الحديث. الأدره بالضم: النفخة بالخصية، يقال: رجل أدرورماه بكذا ونسبه إليه.

ليغتسل وبرأه الله به عمارموه به من الأدرة، فأشار إليه جبريل عليه السلام بحمله، أو للجنس وهذا أظهر في الحجة قبل لم يأمره بأن يضرب حجراً بعينه، ولكن لما قالو: كيف بنا لو أفضينا إلى أرض لا حجارة بها؟ حمل حجراً في مخلاته، وكان يضربه بعصاه إذا نزل فينفجر ويضربه بها إذا ارتحل فيبيس، فقالوا: إن فقد موسى عصاه متناً عطشاً فأوحى الله إليه لا تفرغ الحجر وكلمه يطعك لعلهم يعتبرون. وقيل: كان الحجر من رخام وكان ذراعاً في ذراع، والعصا عشرة أذرع على طول موسى عليه السلام من آس الجنة، ولها شعبتان تتقدان في الظلمة .

﴿فَأَنْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا﴾ متعلق بمحذوف تقديره: فإن ضربت فقد انفجرت، أو فاضرب فانفجرت كما مر في قوله تعالى ﴿فَتَابَ عَلَيْهِمْ﴾ [٢]. البقرة: ٥٤ ﴿وَقَرَأَ عَشْرَةَ بَسْمِ الشَّيْنِ وَفَتَحَهَا وَهَمَّا لَغَتَانِ فِيهِ﴾ ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ﴾ كل سبط ﴿مَشْرَبُهُمْ﴾ عنيهم التي يشربون منها ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ على تقدير القول:

﴿مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾ يريد به ما رزقهم الله من المن والسلوى وماء العيون . وقيل: الماء وحده؛ لأنه يشرب ويؤكل مما ينبت به ﴿وَلَا تَغْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [٦٠] لا تعتدوا حال إفسادكم وإنما قيده؛ لأنه وإن غلب في الفساد قد يكون منه ما ليس بفساد .

قوله: فأشار إليه جبرئيل بعمله: قال له جبرئيل يقول الله تعالى: ارفع هذا الحجر فإن لي فيه قدرة ولك فيه معجزة فحمله في مخلاته.

قوله: من رخام: الرخام حجر أبيض رخوا. والآس شجر معروف كذا في الصحاح قوله: يريد به ما رزقهم الخ. جعل الرزق بمعنى المرزوق وفصله إلى الطعام نظراً إلى "كلوا" وإلى الماء نظراً إلى "اشربوا" ولا قرينة على الأول إلا أن يلاحظ ما سبق من قصة تظليل الغمام وإنزال المن والسلوى ولعدم التعرض لذلك في هذه القصة، فسر بعضهم الرزق بالماء وجعله مأكولاً بالنظر إلى ما ينبت منه ومشروباً بحسب نفسه. واعترض عليه صاحب الكشف بأنه لم يكن أكلهم في التيه من زروع ذلك الماء وثماره.

قوله: قد يكون منه ما ليس بفساد: أي قد يكون من الاعتداء ما ليس بفساد أصلاً كمقابلة الظالم المعتدى بفعله، فإن المقابل للظلم عدل، والعدل لا فساد فيه أصلاً، وقد يكون منه ما فيه فساد وصلاح راجح كقتل الغلام، فإن القتل من حيث إنه بغير حق فساد ومن حيث إنه خلاص عن إرهاب الأيوين طغياناً وكفراً بصلاح راجح؛ لأن فيه صلاحه وصلاح الأيوين .

كمقابلة الظالم المعتدي بفعله ، ومنه ما يتضمن صلاحاً راجحاً كقتل الخضر عليه السلام الغلام وخرقه السفينة ، ويقرب منه العيث غير أنه يغلب فيما يدرك حساً . ومن أنكر أمثال هذه المعجزات فلغاية جهله بالله وقلة تدبره في عجائب صنعه ؛ فإنه لما أمكن أن يكون من الأحجار ما يخلق الشعر ، وينفر عن الخل ، ويجذب الحديد لم يمتنع أن يخلق الله حجراً يسخره لجذب الماء من تحت الأرض ، أو لجذب الهواء من الجوانب ويصيره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك .

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسِي لَنْ نَّضْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾ يريدون به ما رزقوا في التيه من المن والسلوى ، وبوحدته أنه لا يختلف ولا يتبدل كقولهم طعام مائدة الأمير واحد ، يريدون أنه لا تتغير ألوانه ولذلك أجمعوا أو ضرب واحد ؛ لأنهما طعام أهل التلذذ وهم كانوا فلاحه فنزعوا إلى عكرهم واشتهوا ما ألفوه ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ سله لنا بدعائك إياه ﴿يُخْرِجْ لَنَا﴾ يظهر ويوجد ، وجزمه بأنه جواب "فادع" فان دعوته سبب الإجابة ﴿مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ﴾ من الإسناد المجازي ، وإقامة القابل مقام الفاعل . ومن للتبعض ﴿مِنْ بَقْلِهَا وَقَتْنًا يَتْنَاهَا وَفُومَهَا وَعَدْسَهَا وَيَصْلَاهَا﴾ تفسير وبيان وقع موقع الحال . وقيل : بدل بإعادة الجار . والبقل ما أنبتته الأرض من الخضر والمراد به أطايبه التي تؤكل ، والفوم الحنطة ويقال للخبز ومنه فوموا لنا . وقيل : الثوم وقرئ قَتْنَاهَا بالضم وهو لغة فيه ﴿قَالَ﴾ أي الله ، أو موسى عليه السلام ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ﴾ أقرب منزلة وأدون قدراً ، وأصل الدنو القرب في المكان فاستعير للخسة كما استعير البعد للشرف والرفعة . فقيل : بعيد المحل بعيد الهمم . وقرئ أدناً من الدناءة ﴿بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ يريد به المن والسلوى ؛ فإنه خير في اللذة والنفع وعدم الحاجة إلى السعي ﴿إِهْبِطُوا مِصْرًا﴾ انحدروا إليه من التيه . يقال : هبط الوادي إذا نزل به ، وهبط منه إذا خرج منه . وقرئ بالضم ، والمصر البلد العظيم وأصله الحد بين الشيتين . وقيل : أراد به العلم . وإنما صرفه لسكون وسطه ، أو على تأويل البلد .

قوله : لا تختلف : يعني قد يراد بوحدة الطعام عدم الاختلاف والتبدل حتى لو كان على مائدة رجل ألوان عدة يداوم عليها كل يوم لا يبدلها قيل لا يأكل فلان إلا طعاماً واحداً ، وقد يراد بها وحدة النوع : أي نوع واحد من الطعام وهو طعام أهل التلذذ والتترف .

قوله : والمراد به أطايبه التي تؤكل : جمع أطيب ، قال الجوهري : أطعمنا فلان من أطائب الجزور جمع أطيب ، وذلك كالنعناع ، والكرفر ، والكراس ، وأشباهاها .

قوله : وقيل أراد به العلم . لا جنس المصر أي مصر فرعون ، وبه قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما .

ويؤيده أنه غير ممنون في مصحف ابن مسعود. وقيل أصله مصرائم فعرّب ﴿فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ أحيطت بهم إحاطة القبة بمن ضربت عليه، أو ألصقت بهم من ضرب الطين على الحائط مجازاة لهم على كفران النعمة. واليهود في غالب الأمر أذلاء مساكين، إما على الحقيقة، أو على التكلف مخافة أن تضاعف جزيتهم ﴿وَبَاءَ وَبَغَضٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ رجعوا به، أو صاروا أحقاء بغضبه من باء فلان بفلان إذا كان حقيقاً بأن يقتل به وأصل البوء المساواة ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما سبق من ضرب الذلة والمسكنة. والبوء بالغضب ﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُكْفَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ بسبب كفرهم بالمعجزات التي من جملتها ما عد عليهم من فلق البحر، وإظلال الغمام، وإنزال المن والسلوى، وانفجار العيون من الحجر، أو بالكتب المنزل: كالإنجيل، والفرقان، وآية الرجم، والتي فيها نعت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من التوراة، وقتلهم الأنبياء؛ فإنهم قتلوا شعياً وزكريا ويحيى وغيرهم بغير الحق عندهم؛ إذ لم يروا منهم ما يعتقدون به جواز قتلهم. وإنما حملهم على ذلك اتباع الهوى وحب الدنيا كما أشار إليه بقوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [٦١] أي جرهم العصيان والتماذي والاعتداء فيه إلى الكفر بالآيات، وقتل النبيين؛ فإن صغار الذنوب سبب يؤدي إلى ارتكاب كبارها كما أن صغار الطاعات أسباب مؤدية إلى تحري كبارها وقيل: كرر الإشارة للدلالة على أن ما لحقهم كما هو بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله تعالى.

قوله: وقيل أصله مصرائم: اسم أعجمي وهو اسم بانيه فغير بالتعريب، وإنما جاء الصرف لعدم الاعتداد بالعجمة لوجود التعريب والتصرف أو لعدم التانيث.

قوله: أحيطت بهم إحاطة. يعني أن في الذلة استعارة بالكناية حيث شبهه بالقبة أو بالطين، وضربت استعارة تبعية تحقيقية بمعنى الإحاطة والشمول لهم، أو اللزوم والالصق بهم ولا تخيلية، وهذا كما مر في نقض العهد.

قوله: بغير الحق عندهم. فيه إشارة إلى دفع ما يقال أن قتل الأنبياء لا يكون إلا بغير حق فما فائدة ذكره؟ وتقرير الدفع أن المراد بغير حق عندهم ايضاً لأنهم لم يروا منهم ما يقصدون به جواز قتلهم لأنهم لم يقتلوا ولا أفسدوا في الأرض وإنما نصحوهم ودعوهم إلى ما ينفعهم فقتلوهم فلو سئلوا أو أنصفوا من أنفسهم لم يذكروا وجهاً يستحقون به القتل عندهم.

وقيل: الإشارة إلى الكفر والقتل. والباء بمعنى مع، وإنما جوزت الإشارة بالفرد إلى شيئين فصاعداً على تأويل ماذكر، أو تقدم للاختصار. ونظيره في الضمير قول رؤية يصف بقرة:

فِيهَا خُطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَبَلَقَ كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلُّيعُ الْبَهَقِ

والذي حسن ذلك أن تثنية المضمرات والمبهمات وجمعها وتأنيثها ليست على الحقيقة. ولذلك جاء "الذي" بمعنى الجمع.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالسنتهم. يريد به المتدينين بدين محمد صلى الله عليه وسلم المخلصين منهم والمنافقين. وقيل: المنافقين لانخراطهم في سلك الكفرة ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ تهودوا. يقال: هاد وتهود إذا دخل في اليهودية، ويهود إما عربي من هاد إذا تاب، سُمُوا بذلك لما تابوا من عبادة العجل، وإما معرب يهوداً، وكأنهم سموا باسم أكبر أولاد يعقوب عليه السلام ﴿وَالنَّصَارَى﴾ جمع نصران كندامى وندمان. والياء في نصراني للمبالغة كما في أحمرى، سمو بذلك ل؛ أنهم نصروا المسيح عليه السلام، أو لأنهم كانوا معه في قرية يقال لها نصران، أو ناصرة، فسموا باسمها، أو من اسمها ﴿وَالصَّبِيْنَ﴾ قوم بين النصارى والمجوس. وقيل: أصل دينهم دين نوح عليه السلام. وقيل: هم عبدة الملائكة، وقيل: عبدة الكواكب، وهو إن كان عربياً فمن صبا إذا خرج، وقرأ نافع وحده بالياء إما لأنه خفف الهمزة وأبدل لها ياء، أو لأنه من صبا إذا مال؛ لأنهم مالوا عن سائر الأديان إلى دينهم، أو من الحق إلى الباطل.

﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحاً﴾ من كان منهم في دينه قبل أن ينسخ، مصدقاً بقلبه بالمبدأ والمعاد، عاملاً بمقتضى شرعه. وقيل: من آمن من هؤلاء الكفرة إيماناً خالصاً ودخل في الإسلام دخولاً صادقاً ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ الذي وعد لهم على

قوله: يريد به المتدينين بدين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم: إنما عمم مع أن الظاهر المخلصون ليناسب ما بعدهم لأن المراد باليهود والنصارى والصابئين أعم من المخلصين وغير المخلصين ثم أبدل منهم من آمن بالله بمعنى من كان منهم في دينه الخ ليرتب عليه قوله: "فلهم اجرهم عند ربهم" ولم يبدل "من آمنوا المخلصين منهم لذلك" اعتماداً على ما سبق من بيان حال المنافقين.

قوله: وقيل المنافقين لا نخراطهم في سلك الكفرة: فيصح الإخبار بأن من آمن منهم إيماناً خالصاً فلهم أجرهم عند ربهم.

إيمانهم وعملهم ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٦٢] حين يخاف الكفار من العقاب، ويحزن المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب. و"من" مبتدأ خبره "فلهم أجرهم" الجملة خبر "إن"، أو بدل من اسم "إن" وخبرها ﴿فلهم أجرهم﴾ والفاء لتضمن المسند إليه معنى الشرط، وقد منع سيبويه دخولها في خبر إن من حيث إنها لا تدخل لشرطية. ورد بقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ [٨٥. البروج: ١٠]

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ باتباع موسى والعمل بالتوراة ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾ حتى أعطيتهم الميثاق. روي أن موسى عليه الصلاة والسلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت عليهم وأبوا قبولها، فأمر جبريل عليه السلام فقلع الطور فظلله فوقهم حتى قبلوا ﴿خُذُوا﴾ على إرادة القول ﴿مَا أَتَيْنَاكُمْ﴾ من الكتاب ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجد وعزيمة ﴿وَادْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ ادرسوه ولا تنسوه، أو تفكروا فيه فإنه ذكر بالقلب، أو علموا به.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [٦٣] لكي تتقوا المعاصي، أو أرجاء منكم أن تكونوا متقين. ويجوز عند المعتزلة أن يتعلق بالقول المحذوف: أي قلنا خذوا واذكروا إرادة أن تتقوا. ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أعرضتم عن الوفاء بالميثاق بعد أخذه ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بتوفيقكم للتوبة، أو بمحمد صلى الله عليه وسلم يدعوكم إلى الحق ويهديكم إليه ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [٦٤] المغبونين بالانهماك في المعاصي، أو بالخطب والضلال في فترة من الرسل. و"لو" في الأصل لامتناع الشيء لامتناع غيره، فإذا دخل على "لا" أفاد إثباتاً وهو امتناع الشيء لثبوت غيره. والاسم الواقع بعده عند سيبويه مبتدأ خبره واجب الحذف؛ لدلالة الكلام عليه وسد الجواب مسده. وعند الكوفيين فاعل فعل محذوف. ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ اللام موطئة للقسم، والسبت

قوله: والفاء لتضمن المسند إليه معنى الشرط: أي كلمة "من" وذلك لأن اسم إن والمعطوف عليه لا يتضمن بمعنى الشرط لفقد السببية فاعتبر التضمن في كلمة "من" الذي هو المبتدأ والبدل الذي هو المقصود فكأنه اسم "أن".  
قوله: ويجوز عند المعتزلة: لأن الأصلح عندهم واجب على الله تعالى، فلا جرم يريد الله تعالى تقواهم لكن اختاروا خلافه.

مصدر قولك: سببت اليهود إذا عظمت يوم السبت . وأصله القطع، أمروا بأن يجرووه للعبادة فاعتدى فيه ناس منهم في زمن داود عليه السلام، واشتغلوا بالصيد . وذلك أنهم كانوا يسكنون قرية على ساحل يقال لها أيلة، وإذا كان يوم السبت لم يبق حوت في البحر إلا حضر هناك وأخرج خرطومه ؛ فإذا مضى تفرقت فحفروا حياضاً وشرعوا إليها الجداول وكان الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الأحد ﴿ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ [٦٥] جامعين بين صورة القردة، والخسوء : وهو الصغار والطرء . وقال مجاهد ما مسخت صورهم ولكن قلوبهم ، فمثلوا بالقردة كما مثلوا بالحمار في قوله تعالى ﴿ كمثل الحمار يحمل أسفارا ﴾ [٦٢ . الجمعة : ٥] وقوله ﴿ كونوا ﴾ ليس بأمر؛ إذ لا قدرة لهم عليه . وإنما المراد به سرعة التكوين ، وأنهم صاروا كذلك كما أراد بهم . وقرئ قِرْدَةٌ بفتح القاف وكسر الراء . وخاسين بغير همزة ﴿ فَجَعَلْنَاهَا ﴾ أي المسخة ، أو العقوبة ﴿ نَكَالًا ﴾ عبرة تنكل المعتر بها: أي تمنعه . ومنه النكل للقيء ﴿ لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيَّهَا وَمَا خَلْفَهَا ﴾ لما قبلها وما بعدها من الأمم إذ ذكرت حالهم في زبر الأولين ، واشتهرت قصتهم في الآخرين ، أو لمعاصرهم ومن بعدهم ، أو لما بحضرتها من القرى وما تباعد عنها ، أو لأهل تلك القرية وما حوالها، أو لأجل ما تقدم عليها من ذنوبهم وما تأخر منها ﴿ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [٦٦] من قومهم، أو لكل متق سمعها .

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ أول هذه القصة قوله تعالى ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا ﴾ [البقرة: ٧٢] وإنما فكت عنه وقدمت عليه لا استقلالها بنوع آخر من مساويهم . وهو الاستهزاء بالأمر، والاستقصاء في السؤال، وترك المسارعة إلى الامتثال . وقصته أنه كان فيهم شيخ موسر فقتل ابنه بنو أخيه طمعاً في ميراثه، وطرحوه على باب المدينة، ثم جاؤوا بإطالبون بدمه، فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيا فيخبر بقاتله ﴿ قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا ﴾ أي مكان هزواً، أو أهل هزواً

قوله : فقتل ابنه بنو أخيه ابنه : الصواب فقتله بنوعه كما في سائر كتب التفسير .

قوله : أي مكان هزوٍ : إشارة إلى أن " اتخذ " يتعدى إلى مفعولين ، هما المبتداء والخبر كجعل وصير، فوقع المصدر خبراً عن الجماعة، فاحتاج إلى التاويل بالحذف فيقدر المضاف، فهو إما على مكان هزوٍ، أو أهل هزوٍ، والتجوز في المفرد بأن يجعل الهزو بمعنى المهزوبه، أو التجوز في الحكم بأن يجعل الذات نفس المعنى نحو رجل عدل .

ومهزوءاً بنا، أو الهزؤ نفسه لفطر الاستهزاء استبعاداً لما قاله واستخفافاً به. وقرأ حمزة وإسماعيل عن نافع بالسكون. وحفص عن عاصم بالضم وقلب الهمزة واواً ﴿قَالَ أَغُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [٦٧] لأن الهزؤ في مثل ذلك جهل وسفه، نفى به عن نفسه ما رمى به على طريقة البرهان، وأخرج ذلك في صورة الاستعاذة استفظاعاً له.

﴿قَالُوا أَذُعْ لَنَا رَبُّكَ بَيِّنَ لَنَا مَا هِيَ﴾ أي ما حالها وصفتها. وكان حقهم أن يقولوا: أي بقرة هي؟ أو كيف هي؟ لأن "ما" يسأل به عن الجنس غالباً، لكنهم لما رأوا ما أمروا به على حال لم يوجد بها شيء من جنسه أجروه مجرى ما لم يعرفوا حقيقته ولم يروا مثله ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ﴾ لا مسنة ولا فتية. يقال فرضت البقرة فروضاً من الفرض وهو القطع كأنها فرضت سنها، وتركيب الكبر للأولية، ومن البكرة والباكورة.

قوله: نفى عن نفسه ما رمى به على طريقة البرهان: أي الكناية، أراد أنا لم أتخذكم هزواً؛ لأن الهزؤ في مقام الارشاد وتبيين الأحكام جهل وسفه بخلاف مقام الاحتقار والتهكم، نحو "فبشرهم بعذاب عليم" و"لست من الجاهلين والسفهاء". قال الراغب: الجهل على ثلاثة أضرب، الأول خلو النفس عن العلم هذا هو الأصل. والثاني اعتقاد الشيء بخلاف ما هو عليه. والثالث فعل الشيء بخلاف ما حقه أن يفعل سواء اعتقد فيه اعتقاداً صحيحاً أو فاسداً كمن ترك الصلوة متعمداً، وعلى ذلك قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ فجعل فعل الهزؤ جهلاً، وأخرج في صورة الاستعاذة؛ لأن اتخاذ الهزؤ في مثل هذا المقام من أقبح القبائح ينبغي أن يستعاذ منه.

قوله: أي ما حالها وصفتها: يعني أن المراد السؤال عن حال البقرة وصفتها؛ لأن ما يسئل به عن الحقيقة والجنس، وهي غير مراد، فلا جرم أن يسئلوا عن حالها وصفتها فكان حقه أن يقولوا: أي الموضع للسؤال عن العارض المشخص، أو كيف الموضوع للسؤال عن الحال والوصف، لكن لما كان المأمور به على حال لم يوجد به شيء من جنسه وهو أن يضرب ببعضه ميت فيحي فكذا أنه جنس آخر لم يعرفوا حقيقة، فأورد العبارة الدالة على السؤال عن الحقيقة وإن أرادوا وصفتها، وإنما قال غالباً؛ لأن ما قد يسأل به عن وصف الشيء مثل ما زيد، وجوابه: الفاضل أو الكريم أو نحو ذلك.

قوله: كأنها فرضت سنها: أي قطعتها وبلغت آخرها.



﴿عَوَانٌ﴾ نصف. قال :

نواعِمُ بين أبكارٍ وعُونُ

﴿يَسَنَ ذَلِكَ﴾ أي بين ما ذكر من الفارض والبكر ولذلك أضيف إليه بين ؛ فإنه لا

يضاف إلا إلى متعدد، وعود هذه الكنايات وإجراء تلك الصفات على بقرة يدل على أن المراد بها معينة ويلزمه تأخير البيان عن وقت الخطاب. ومن أنكر ذلك زعم أن المراد بها بقرة من شق البقر غير مخصوصة، ثم انقلبت مخصوصة بسؤالهم. ويلزمه النسخ قبل الفعل ؛ فإن التخصيص بإبطال للتخيير الثابت بالنص والحق جوازهما. ويؤيد الرأي الثاني ظاهر اللفظ والمروي عنه عليه الصلاة والسلام ”لو ذبحوا أي بقرة أرادوا لأجزأتهم ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم“ وتقريعهم بالتمادي وزجرهم على المراجعة بقوله ﴿فَفَاعَلُوا مَا تُمَرُّونَ﴾ [٦٨] أي ما تؤمرونه . بمعنى تؤمرون به من قولهم : أمرتك الخير فافعل ما أمرت به، أو أمركم بمعنى مأ موركم.

قوله: نصف: النصف بالتحريك المرأة بين الحديث والمسنة.

قوله: نواعم. أوله: طوال مثل أعناق الهوادي

أراد بالمثل ما يستر العنق من شلت الثوب من خطته. وطوله كناية عن طول العنق. والناعمة: الكريمة اللينة. والهوادي: أوائل الوحش، أراد تشبيه أعناقهن وطولهن كناية أعناق الظباء، والأبكار جمع بكر وهي الفتية، والعون جمع العوان وهي المرأة بين الحديث والسنة. قوله: وعود هذه الكنايات وإجراء تلك الصفات على بقرة يدل على أن المراد بها معينة: يعني أن الضمائر في الأجوبة أعني أنها بقرة كذا وكذا تعود إلى بقرة، وكذا إجراء الصفات عليها فيكون هي معينة.

قوله: ما تؤمرونه بمعنى تؤمرون به. يعني أن الأصل استعمال تؤمرون بالجاء فحذف الجاء وقد شاع بالفعل وكثر استعمال أمرته كذا حتى لحقت بالأفعال المتعدية إلى مفعولين، فالظاهر أنه من قبيل حذف المنصوب من أول الأمر ولهذا قال بمعنى ما تؤمرون به ولم يقل في تقدير ما تؤمرون به لا من قبيل ما حذف الجاء فيه أولا ثم استعمل في تعدية الفعل إلى الضمير بلا واسطة ثم حذف الضمير، وأما جعل ”ما“ مصدرية والمصدر بمعنى المفعول: أي المأمور بمعنى المأمور به فقليل جدًا وإنما كثر في صيغة المصدر.

قوله: أمرتك الخير: أي بالخير آخره فقد تركتك ذامال وذانشب وماشية. والنشب: المال الأصيل صامتاً كان أو ناطقاً.

﴿قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لُونَهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾

الفقوع نصوع الصفرة؛ ولذلك تؤكد به . فيقال: أصفر فاقع كما يقال: أسود حالك . وفي إسناده إلى اللون وهو صفة صفراء لملا بسته فضل تأكيد كأنه قيل: صفراء شديدة الصفرة صفرتها. وعن الحسن سوداء شديدة السواد. وبه فسر قوله تعالى: ﴿جَمَلَاتِ صَفَرٍ﴾ قال الأعشى:

تِلْكَ خَيْلِي مِنْهُ وَتِلْكَ رِكَابِي هُنَّ صُفْرٌ أَوْلَادُهَا كَالزَّيْبِ

ولعله عبر بالصفرة عن السواد؛ لأنها من مقدماته، أو لأن سواد الإبل تملوه صفرة وفيه نظر؛ لأن الصفرة بهذا المعنى لا تؤكد بالفقوع ﴿تَسْرُ النَّظِيرِينَ﴾ [٦٩] أي تعجبهم . والسرور أصله لذة في القلب عند حصول نفع، أو توقعه من السر .

﴿قَالُوا اذْعُوا لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ تكرير للسؤال الأول واستكشاف زائد،

وقوله: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾ اعتذار عنه: أي إن البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا . وقرئ إن البقر وهو اسم لجماعة البقر والأبقر والبواقر، ويتشابه وتتشابه بالياء والتاء . وتشابه ويشابه ويتشابه بطرح التاء وإدغامها في الشين على التذكير والتأنيث . وتشابهت مخففاً ومشدداً . وتشبه بمعنى تشبه وتشبه بالتذكير ومتشابه ومتشابهة ومتشبه ومتشبهة .

قوله : وفي إسناده إلى اللون: يعنى أن الفقوع وهو نصوع الصفرة صفة الصفراء لا اللون التي هي الصفرة، أسند إلى الصفرة للملازمة بها كمافي ”جد جده“ و”جن جنونه“ فصار المعنى أنها شديدة الصفرة صفرتها، وفيه فضل التأكيد والمبالغة ما لا يخفى، وذلك أن صفة الشيء كأنها صارت من الكمال بحيث سرت إلى صفاته التي من جملتها هذه الصفة .

قوله : تلك خيلي: الخيل : جماعة الفرس، والركاب: الإبل التي يسار عليها لا واحدله من لفظه، وإنما واحده الراحلة، والتشبيه بالزبيب علم في الوصف بالسواد وكون البعض من الزبيب أصفر وأحمر لا يدفع ذلك، ومنه أي من الممدوح، والمعنى أن الإبل سود أولادها مثل الزبيب وجعل كالزبيب خبراً عن الأولاد، يعني أنها صفرة وأولادها سود احتمال بعيد لا يحسن إلا بالعاطف: أي وأولادها .

قوله: تكرير السؤال الأول: يعني من جهة كونه سواً عن حال البقرة الموصوف بالوصف الأول وطلب لزيادة البيان وتشابه بطرح التاء أي بالتخفيف وطرح التاء الأولى، والأصل تشابه، وتشابه بالتشديد بقلب التاء شيناً، فإدغامها بالشين على الشين، التذكير والتأنيث أي بالياء والتاء .

﴿وَلَئِنْ شَاءَ اللَّهُ لُمُهَتَدُونَ﴾ [٧٠] إلى المراد ذبحها، أو إلى القاتل. وفي الحديث "لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الأبد" واحتج به أصحابنا على أن الحوادث بإرادة الله سبحانه وتعالى، وأن الأمر قد ينفك عن الإرادة وإلا لم يكن للشرط بعد الأمر معنى. والمعتزلة والكرامية على حدوث الإرادة. وأجيب بأن التعليق باعتبار التعلق.

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ أي لم تذلل لكراب الأرض وسقي الحرث. و"لا ذلول" صفة لبقرة بمعنى غير ذلول، و"لا" الثانية مزيدة لتأكيد الأولى، والفاعلان صفتا ذلول كأنه قيل: لا ذلول مثيرة وساقية. وقرئ لا ذلول بالفتح أي حيث هي. كقولك مررت برجل لا بخيل ولا جبان: أي حيث هو، وتسقي من أسقى، ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ سلمها الله تعالى من العيوب، أو أهلها من العمل، أو أخلص لونها من سلم له كذا إذا خلص له ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ لا لون فيها يخالف لون جلدها، وهي في الأصل مصدر وشاة وشياً وشية إذا خلط بلونه لونا آخر ﴿قَالُوا الثَّنِ جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾ أي بحقيقة وصف البقرة وحقققتها لنا. وقرئ الآن بالمد على الاستفهام، والآن بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام ﴿فَذَبْحُوهَا﴾ فيه اختصار، والتقدير: فحصلوا البقرة المنعوتة فذبحوها ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [٧١] لتطويلهم وكثرة مراجعاتهم، أو لخوف الفضيحة في ظهور القاتل، أو لغلاء ثمنها؛ إذ روي "أن شيخاً صالحاً منهم كان له عجلة، فأتي بها الغيضة وقال: اللهم إني استودعتكها لابني حتى يكبر، فشبت وكانت وحيدة بتلك الصفات فساوموها من اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهباً وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير". وكاد من أفعال المقاربة وضع لدنوا الخبر حصولاً، فإذا دخل عليه النفي قيل: معناه الإثبات مطلقاً. وقيل: ماضياً، والصحيح أنه كسائر الأفعال ولا ينافي قوله ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ قوله "فَذَبْحُوهَا" لا اختلاف وقتيها؛ إذ المعنى أنهم ما قاربوا أن يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم، وانقطعت تعللاتهم، ففعلوا كالمضطر الملجأ إلى الفعل.

قوله: أي حيث هي. أي لا ذلول موجود في مكان تلك البقرة وإن كان موجوداً في غير ذلك المكان.

قوله: لتطويلهم. أي نفي المقاربة بالنظر إلى تطويلهم المسئلة وكثرة استكشافهم لا بالنظر إلى أنهم صاروا كالمضطرين إلى الذبح وفيه بيان الجماعة وإن كان القتل من اثنين باعتبار أن القتل بينهم واقع فيهم.

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ خطاباً للجمع لوجود القتل فيهم ﴿فَأَدْرَأْتُمْ فِيهَا﴾ اختصمتم في شأنها؛ إذ المتخاصمان يدفع بعضهما بعضاً، أو تدافعتم بأن طرح قتلها كل عن نفسه إلى صاحبه. وأصله تدارأتم، فأدغمت التاء في الدال واجتلبت لها همزة الوصل.

﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ مظهره لامحالة، وأعمل مخرج لأنه حكاية مستقبل كما أعمل ﴿باسط ذراعه﴾ [١٨. الكهف: ١٨] لأنه حكاية حال ماضية.

﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ﴾ عطف على "ادرأتم" وما بينها اعتراض، والضمير للنفس والتذكير على تأويل الشخص، أو القتل ﴿بِبَعْضِهَا﴾ أي بعض كان، وقيل: بأصغريها. وقيل: بلسانها. وقيل: بفخذها اليمنى. وقيل: بالأذن. وقيل: بالعجب ﴿كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ يدل على ما حذف وهو "فضر به فحيي". والخطاب مع من حضر حياة القتل، أو نزول الآية ﴿وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ دلائله على كمال قدرته ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٧٢] لكي يكمل عقلكم وتعلموا أن من قدر على إحياء نفس قدر على إحياء الأنفس كلها، أو تعملوا على قضيته. ولعله تعالى إنما لم يحيه ابتداءً وشرط فيه ما شرط لما فيه من التقرب، وأداء الواجب، ونفع اليتيم، والتبنيه على بركة التوكل، والشفقة على الأولاد.

قوله: اختصمتم في شأنها: يعني أنه مجاز عن الاختصاص أو كناية عنه لكون معناه الحقيقي وهو التدافع سبباً عن الاختصاص أو تدافعتم؛ لأن البعض منكم يطرح قتلها على البعض فكل من الفريقين طارح ومطروح عليه، فكل منهما من حيث إنه مطروح عليه يدفع الآخر ومن حيث إنه يدفع طارح.

قوله: لأنه حكاية مستقبل: يعني أن هذا نقل وحكاية لما كان مستقبلاً في المحكي عنه لا في الحكاية، فوجد شرط العمل، وهذا كما يحكي ما هو حال ماضية: أي ما هو حال في الزمان الماضي ويوجد شرط العمل وهو الحال بالنسبة إلى ذلك الزمان وإن كان ماضياً إلى زمان المتكلم.

قوله: بأصغريها: أي القلب واللسان والعجب: أصل الذنب الذي ينبت منه الذنب، قيل هو أول ما خلق من أجزاء الدابة وآخر ما بينى منها.

قوله: أو تعملوا على قضيته: أي على مقتضى عقولكم وهو عطف على قوله: وتعلموا.

قوله: ما شرط: من ذبح البقرة وضر به ببعضها.

وأن من حق الطالب أن يقدم قربة، والمتقرب أن يتحرى الأحسن ويغالي بثنائه كما روي عن عمر رضي الله تعالى عنه "أنه ضحى بنجبية اشتراها بثلاث مائة دينار" وأن المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى ، والأسباب أمارت لأثرلها، وأن من أراد أن يعرف أعدى عدوه السعي في إمامته الموت الحقيقي، فطريقه أن يذبح بقرة نفسه التي هي القوة الشهوية حين زال عنها شره الصبا، ولم يلحقها ضعف الكبير، وكانت معجبة راققة المنظر غير مذلة في طلب الدنيا، مسلمة عن دنسها، لا سمة بها من مقابحها بحيث يصل أثره إلى نفسه . فتحيا حياة طيبة، وتعرب عما به ينكشف الحال، ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارؤ والنزاع ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ القساوة عبارة عن الغلظ مع الصلابة كما في الحجر. وقساوة القلب مثل في نوره عن الاعتبار، و"ثم" لا استبعاد القسوة ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ يعني إحياء القتل، أو جميع ما عد من الآيات فإنها مما توجب لين القلب ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾ في قسوتها ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ منها والمعنى أنها في القساوة مثل الحجارة، أو أريد عليها، أو أنها مثلها، أو مثل ما هو أشد منها قسوة كالحديد، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه. ويعضده قراءة الجر بالفتح عطفاً على الحجارة . وإنما لم يقل أقسى لما في أشد من المبالغة .

قوله: وأن من حق الطالب: حيث أمر بأن يذبح البقرة ثم يشتغل بطلب القاتل .

قوله: وأن المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى: لأن الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل أن يتولد منهما حياة.

قوله: وثم لا استبعاد القسوة من بعد ذلك: بمعنى أنها ينبغي أن لا يقع لوجود أسباب وقوع الضد.

قوله: والمعنى أنها في القساوة مثل الحجارة أو أزيد عليها أو أنها مثلها: يعني أنها في قسوتها مثل الحجارة، أو هي في أنفسها زائدة عليها في القسوة، فعلى هذا يكون معطوفاً على "كالحجارة" وكذا في الوجه الثاني معطوف عليه إلا أنه بتقدير المضاف، فجعل الكاف اسماً حيث عبر عنه بمثل ليحسن عطف "أشد" عليه، ولا يكون من عطف المفرد على الجملة الظرفية.

قوله: وإنما لم يقل أقسى: يعني لم يقل أقسى مع أن فعل القسوة مما يصح صوغ إسم التفضيل منه لما أنه لم يقصد اشتراك القلوب والحجارة في القسوة، ثم تفضيل القلوب فيها بل اشتراك قسوتها في الشدة، ثم تفضيل شدة القلوب ووصفها بكونها أشد وأزيد، فعلى هذا يكون المراد بالزيادة فيما تقدم أو زيادة عليها الزيادة في القسوة بحيث اشتدت

والدلالة على اشتداد القسوتين واشتغال المفضل على زيادة "أو" للتخيير، أو للترديد بمعنى: أن من عرف حالها شبهها بالحجارة، أو بما هو أقصى منها.

﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ تعليل للتفضيل . والمعنى: أن الحجارة تتأثر وتنفعل، فإن منها ما يشقق فينبع منه الماء، وتنفجر منه الأنهار، ومنها ما يتردى من أعلى الجبل انقياداً لما أَراد الله تعالى به، وقلوب هؤلاء لا تتأثر ولا تنفعل عن أمره، فإن منها ما يشقق فينبع منه الماء، وتنفجر منه الأنهار. والتفجر التفتح بسعة وكثرة، والخشية مجاز عن الانقياد. وقرئ "إن" على أنها المخففة من الثقلة وتلزمها اللام الفارقة بينها وبين "إن" النافية. ويهبط بالضم ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٧٤] وعيد على ذلك. وقرأ ابن كثير ونافع ويعقوب وخلف وأبو بكر بالياء ضمّاً إلى ما بعده، والباقون بالياء.

﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ أن يصدقوكم، أو يؤمنوا لأجل دعوتكم يعني اليهود ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ طَائِفَةً مِنْ أَصْلَافِهِمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ يعني التوراة.

زيادة اشتداد لا مطلق الزيادة، فـ "أشد" ههنا جار على أصل الوضع وهو الزيادة في الشدة لم يستعمل للتوصل وإن كان أكثر استعمالاً في التوصل.

قوله: أو للتخيير أو للترديد: تاويل الكلمة الشك الواقعة في كلام علام الغيوب بأن من عرف حالها شبهها بأحد الشيئين، وعلى الوجه الأول بأن من عرفها صدر عنه أحد الأمرين، إما التشبيه أو القول بأنها أشد قسوة.

قوله: فإن منها ما يتشقق فينبع منه الماء وتنفجر منه الأنهار: جعل صاحب الكشف الحجارة ثلاثة أقسام كما هو ظاهر نظم الكلام فجعل التفجر والأنهار كليهما مجاز عن تدفق الماء الكثير، والكثرة مستفاد من صيغة الجمع، ولفظ النهر وهو المجرى الواسع، والمصنف جعلها قسمين: أحدهما ما يتشقق فينبع منه ويتفجر منه الأنهار، والثاني ما يهبط من خشية الله؛ لأن المقصود بيان الحجارة بأن يتفجر منها الأنهار، فيكون قوله: وإن منها لما يشقق، تفسير لما يتفجر كما في قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ فَجَاءَهَا بِأَسْنَانٍ وَأُوهِمَ قَائِلُونَ﴾. قوله: ضمّاً إلى ما بعده. مناسباً له وهو أن يؤمنوا. والباقون بالخطاب. ضمّاً إلى ما قبله ومناسباً له وهو قلوبكم.

﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾ كنعت محمد صلى الله عليه وسلم ، وآية الرجم ، أو تأويله فيفسرونه بما يشتهون . وقيل : هؤلاء من السبعين المختارين سمعوا كلام الله تعالى حين كلم موسى عليه السلام بالطور ، ثم قالوا : سمعنا الله تعالى يقول في آخره . إن استطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا وإن شئتم فلا تفعلوا ﴿مَنْ بَعْدَ مَا عَقَلُوهُ﴾ أي فهموه بقولهم ، ولم يبق لهم فيه ريبه . ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [٧٥] أنهم مفترون مبطلون . ومعنى الآية : أن أبحار هؤلاء ومقدميهم كانوا على هذه الحالة ، فما ظنك بسفلتهم وجهالهم ، وأنهم إن كفروا وحرّفوا فلهم سابقة في ذلك .

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني منافقيهم ﴿قَالُوا آمَنَّا﴾ بأنكم على الحق ، وإن رسولكم هو المبشر به في التوراة ﴿وَإِذَا خَلَا بِعَضُفُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا﴾ أي الذين لم ينافقوا منهم عاتبين على ما من نافق ﴿أَتَحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بما بين لكم في التوراة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم ، أو الذين نافقوا لأعقابهم إظهاراً للتصلب في اليهودية ، ومنعاً لهم عن إبداء ما وجدوا في كتابهم ، فينافقون الفريقين ، فلا استفهام على الأول تقرير وعلى الثاني إنكار ونهي ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه جعلوا محتاجتهم بكتاب الله وحكمه محاجة عنده كما يقال عند الله كذا .

قوله : كنعت محمد ﷺ وآية الرجم . قيل كان من صفات النبي ﷺ في التوراة أن يكون أبيض ربعة ، فحرفوا ذلك بأنه يكون طويلاً ، وأما تحريف آية الرجم فبالتشخيص وبتسويد الوجه .

قوله : وقيل هؤلاء من السبعين المختارين . التحريف على الأول التغيير وعلى الثاني الزيادة فيه ، ومعنى الآية أن أبحار هؤلاء : فعلى هذا يكون المراد اليهود الذين في زمنه ﷺ ، يعني أن أبحارهم ومقدميهم لا يؤمنون بكم فكيف سفلتهم وجهالهم يؤمنون بكم ، وأن أبحار اليهود الذين في زمنه ﷺ وإن لم يؤمنوا وكفروا فلهم جماعة سابقة في زمن موسى عليه السلام في ذلك . لأن أسلافهم كانوا كذلك . وهذه الحالة سجية لهم من أسلافهم لا مبتدأة منهم فكيف يطمع من الأخلاف الإيمان وترك التحريف .

قوله : فينافقوا الفريقين : أي المؤمنين واليهود ، أما نفاقهم المؤمنين فلا أنهم قالوا : آمنا وما هم بمؤمنين ، وأما نفاقهم لأتباعهم فلا أنهم يرونهم الصلب في دينهم وماهم بمتصلبين وإلا لم يقولوا للمؤمنين آمنا .

قوله : ليحتجوا عليكم . يعني أن يحاجوكم من باب المغالبة والأصل ليحاجوكم

ويراد به أنه جاء في كتابه وحكمه. وقيل: عند ذكر ربكم، أو بما عند ربكم، أو بين يدي رسول ربكم. وقيل: عند ربكم في القيامة، وفيه نظر إذ الإخفاء لا يدفعه ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [٧٦]، إما من تمام كلام اللائمين، وتقديره: أفلا تعقلون أنهم يحاجونكم به فيحجونكم، أو خطاب من الله تعالى للمؤمنين متصل بقوله ﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾ والمعنى: أفلا تعقلون حالهم وأن لا مطمع لكم في إيمانهم.

﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني هؤلاء المنافقين، أو اللائمين، أو كليهما، أو إياهم والمحرفين ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [٧٧] ومن جملتهما إسرارهم الكفر، وإعلانهم الإيمان، وإخفاء ما فتح الله عليهم، وإظهار غيره، وتحريف الكلم عن مواضعه ومعانيه.

﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ جهلة لا يعرفون الكتابة فيطالعوا التوراة. ويتحققوا ما فيها، أو التوراة ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ استثناء منقطع. والأمانى: جمع أمنية وهي في الأصل ما يقدره الإنسان في نفسه من منى إذا قدر؛ ولذلك تطلق على الكذب، وعلى ما يتمنى وما يقرأ. والمعنى: ولكن يعتقدون أكاذيب أخذوها تقليداً من المحرفين، أو مواعيد فارغة سمعوها منهم من أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هوداً، وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودة. وقيل: إلا ما يقرؤون قراءة عارية عن معرفة المعنى وتدبره من قوله:

فيحجونكم أي يغلبونكم بالحجة. وحاصله ليحجوا عليكم يدل عليه قوله فيما بعد: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أنهم يحاجونكم فيحجونكم. وليس المراد أن يحاجوكم وتحاجوهم؛ إذ ليس لقصد المشاركة كما قال العلامة التفتازاني في عبارة الكشف.

قوله: بما أنزل ربكم في كتابه: فضمير به راجع إلى ما فتح الله والمعنى عند ربكم في كتابه، وإنهما بمعنى واحد، فأما على وجه الآخر فهو بما عند الله، فعند الله على ظاهره وعند ظرف مستقر حال من ضمير "به".

قوله: أو مواعيد فارغة: أي عن الوقوع.

قوله: إلا ما يقرؤون قراءة عارية عن معرفة المعنى وتدبره. يعني لا يعلمون التوراة لكن يقرؤون قراءة مجردة عارية عن معرفة المعنى، فالاستثناء المنقطع أيضاً كما يشعر به كلام صاحب الكشف.



تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلِهِ - تَمَنَّى دَاوُدَ الزُّبُورَ عَلَى رِسْلِ

وهو لا يناسب وصفهم بأنهم أميون ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ [٧٨] ما هم إلا قوم يظنون لا علم لهم ، وقد يطلق الظن بإزاء العلم على كل رأي واعتقاد من غير قاطع وإن جزم به صاحبه كاعتقاد المقلد والزائف عن الحق لشبهة .

﴿فَوَيْلٌ﴾ أي تحسر وهلك . ومن قال : إنه واد أو جبل في جهنم فمعناه : أن فيها موضعاً يتبوأ فيه من جعل له الويل ، ولعله سماه بذلك مجازاً ، وهو في الأصل مصدر لا فعل له ، وإنما ساغ الابتداء به نكرة لأنه دعاء ﴿لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ﴾ يعني المحرفين .

قوله : تمنى كتاب الله أول ليلة : أي توءدة وهينة ، يصف عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه في مرثيته بأن قرأ القرآن أول ليلة وفي آخره أدركه الموت .

قوله : وهو لا يناسب وصفهم بأنهم أميون : لأن الأمي منسوب إلى أمة العرب الذين لا يكتبون ولا يقرؤون ، أو الأم بمعنى أنه كما ولدت أمه ، وأجيب بأنه لا يقرؤون من الكتاب ولا يعلمون الخط إلا على سبيل الأخذ من الغير فكثيراً ما يقرؤون من غير علم بالمعاني ولا يتصورون الحروف ، وروينا عن البخاري ومسلم أن رسول الله ﷺ يوم الصلح أخذ الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب ”هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله“ . ويمكن أن يقال : إن مقتضى ما ذكر من تفسير الأمي أن لا يقرأ الأمي شيئاً ، وإن قراءته يقدح في كونه أمياً ، ويحتمل أن يكون كتابته ﷺ من معجزاته فلي تأمل .

قوله : والزائف عن الحق لشبهة : أي وكاعتقاد الزائف وهو الجهل المركب .

قوله : ومن قال أنه واد أو جبل في جهنم : فإن قلت : قد ورد في الحديث : ويل واد في جهنم . وفي الصحاح : الويل واد أو جبل في جهنم ، لو أرسلت فيه الجبال لذابت من حره فما لباعث للمصنف على تاويله ؟ قلت : لعل الباعث عليه أن لا وجه للعدول عن المعنى الظاهر الكثير الوقوع إلى غير الظاهر .

قوله : لأنه دعاء : يعني أنه مختص بنسبته إلى المتكلم لكونه دعاء ، قال في اللباب والعباب : تخصص المبتدأ المنكر بكونه مصدرًا منتسبًا إلى الفاعل ، رفع لغرض الثبوت نحو سلام عليك ، ولا يكون هذا النوع من التخصيص إلا في الدعاء له ، أو في الدعاء عليه ، واعترض عليه الرضي بأن المراد مطلق الهلاك لا ويل لك .

ولعله أراد به ما كتبوه من التأويلات الزائفة ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ تأكيد كقولك : كتبه  
 يميني ﴿ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدَ اللَّهِ لَيْسَتْ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ كي يحصلوا به عرضاً من  
 أعراض الدنيا ؛ فإنه وإن جل قليل بالنسبة إلى ما استوجبوه من العقاب الدائم ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ  
 مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ يعني المحرف ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [٧٩] يريد به الرشى .  
 ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ﴾ المس اتصال الشيء بالبشرة بحيث تتأثر الحاسة به ،  
 واللمس كالطلب له ؛ ولذلك يقال : ألمسه فلا أجده ﴿إِلَّا آثِمًا مَّعْذُودَةً﴾ محصورة قليلة .  
 روي أن بعضهم قالوا : نعذب بعدد أيام عبادة العجل أربعين يوماً ، وبعضهم قالوا : مدة  
 الدنيا سبعة آلاف سنة ، وإنما نعذب مكان كل ألف سنة يوماً ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ  
 عَهْدًا﴾ خبراً ووعداً بما تزعمون . وقرأ ابن كثير وحفص بإظهار الذال . والباقون بإدغامه  
 ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ جواب شرط مقدر : أي إن اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف  
 الله عهده . وفيه دليل على أن الخلف في خبره محال ﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا  
 تَعْلَمُونَ﴾ [٨٠] أم معادلة لهمزة الاستفهام بمعنى أي الأمرين كائن على سبيل التقرير  
 للعلم بوقوع أحدهما ، أو منقطعة بمعنى بل أقولون . على التقرير والتفريع .  
 ﴿بلى﴾ إثبات لما نفوه من مساس النار لهم زماناً مديداً ودهراً طويلاً على وجه أعم .  
 ليكون كالبرهان على بطلان قولهم وتختص بجواب النفي ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ قبيحة ، والفرق  
 بينهما وبين الخطيئة أنها قد يقال فيما يقصد بالذات والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض ؛ لأنها  
 من الخطأ . والكسب : استجلاب النفع . وتعليقه بالسئية على طريق قوله ﴿فبشرهم بعذاب  
 أليم﴾ [٣٠] آل عمران : ٢١ وإيات أخرى .

قوله : ولعله أراد به ما كتبوه من التأويلات الزائفة : لعل وجه اختياره عموم الحكم  
 بحيث يشمل اليهود ومن يحذو حذوهم من أمة محمد ﷺ وليلائم عموم قوله من كسب سيئة  
 قوله : تأكيد كقولك كتبه يميني : لأنه يفيد زيادة تقرير بحيث يرتفع شبهة كتابة  
 الغير بأن كتبه بأمره ، وهذا كما تقول لمن ينكر معرفة ما كتبه يا هذا ، كتبه يمينك هذه .  
 قوله : وبعضهم قالوا مدة الدنيا سبعة آلاف سنة : أي هكذا في التوراة وهو من محرفاتهم .  
 قوله : على سبيل التقرير للعلم بوقوع أحدهما : أي الحمل على الإقرار الانتفاء حقيقة  
 لاستفهام أعني استواء الأمرين في علم المستفهم وكون السؤال عن التعيين ؛ وذلك لأن علم  
 المستفهم وهو النبي ﷺ حاصل بأن المتحقق هو آخر الأمرين وهو الافتراء على الله تعالى .

﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ أي استولت عليه ، وشملت جملة أحواله حتى صار كالمحاط بها لا يخلو عنها شيء من جوانبه . وهذا إنما يصح في شأن الكافر لأن غيره وإن لم يكن له سوى تصديق قلبه وإقرار لسانه فلم تحط الخطيئة به ؛ ولذلك فسرها السلف بالكفر . وتحقيق ذلك : أن من أذنب ذنباً ولم يقلع عنه استجره إلى معاودة مثله والانهماك فيه وارتكاب ما هو أكبر منه حتى تستولي عليه الذنوب وتأخذ بمجامع قلبه فيصير بطبعه مائلاً إلى المعاصي مستحسناً إياها معتقداً أن لا لذة سواها ، مبغضاً لمن يمنعه عنها مكذباً لمن ينصحه فيها كما قال الله تعالى ﴿ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوء أن كذبوا بآيات الله﴾ [٣٠ : الروم : ١٠] وقرأنا فاع خطيئاته . وقرئ خطيئته وخطيئاته على القلب والإدغام فيهما ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ملازموها في الآخرة كما أنهم ملازمون أسبابها في الدنيا ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٨١] دائمون ، أو لا بشون لبثاً طويلاً . والآية كما ترى لا حجة فيها على خلود صاحب الكبيرة وكذا التي قبلها .

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٨٢] جرت عادته سبحانه وتعالى على أن يشفع وعده بوعيده لترجيح رحمته ويخشى عذابه ، وعطف العمل على الإيمان يدل على خروجه عن مسماه .

قوله : وهذا إنما يصح في شأن الكافر : لأنه وإن كسب حسنة فإنما كسب لأجل آلهتهم ورضا them فهي قبيحة وكفر أيضاً ، فالخطيئة أحاطت به وشملت جملة أحواله . أو يقال : إن أعمالهم "كسراب بقية يحسبه الظمان ماء" فهي في حكم العدم ، فلم يبق لهم إلا الكفر محيطاً بظاهرهم وباطنهم ، ولهذا فسرها السلف بالكفر كما روي عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما رضي الله تعالى عنهم .

قوله : أو لا بشون لبثاً طويلاً . هذا على تقدير أن يراد بالخطيئة غير الكفر كما قال صاحب الكشف فلا حجة في الآية للمعتزلة والخوارج على خلود صاحب الكبيرة .

قوله : والآية كما ترى لا حجة فيها على خلود صاحب الكبيرة . لأنه بين أولاً أنه في شأن الكافر لا في شأن ما هو أعم من الكافر والفاسق ، وفيه رد على صاحب الكشف وغيره من المعتزلة والخوارج ، وكذا في الآية التي قبلها وهو ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب﴾ لأن المراد مما يكسبون الرشى لارتكاب الكبيرة .

قوله : وعطف العمل على الإيمان يدل على خروجه عن مسماه : فيكون الإيمان هو الاعتقاد لا الاعتقاد مع الأعمال كما هو مذهب الشافعي .

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ إخبار في المعنى النهي كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَضَار كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ [البقرة: ٢٨٢] وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من إبهام أن المنهي سارع إلى الانتهاء، فهو يخبر عنه ويعضده قراءة: لا تعبدوا. وعطف "قولوا" عليه فيكون على إرادة القول. وقيل: تقديره أن لا يعبدوا فلما حذف أن رفع كقوله.

أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرَ الْوَعَى وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي

ويدل عليه قراءة: ألا تعبدوا، فيكون بدلاً عن الميثاق، أو معمولاً له بحذف الجار، وقيل: إنه جواب قسم دل عليه المعنى كأنه قال: وحلفناهم لا يعبدون. وقرأ نافع وابن عامر وأبو عمر وعاصم ويعقوب بالتاء حكاية لما خاطبوا به. والباقون بالياء لأنهم غيب ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ إِحْسَانًا﴾ تعلق بمضمر تقديره: وتحسنون، أو وأحسنوا ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ﴾ عطف على الوالدين. واليتامى جمع يتيم كنديم وندامى وهو قليل، ومسكين مفعيل من السكون كأن الفقر أسكنه ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ أي قولاً حسناً. وسماه حسناً للمبالغة. وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب حسناً بفتحيتين. وقرئ حسناً

بضميتين وهو لغة أهل الحجاز وحسنى على المصدر كبشرى والمراد به ما فيه تخلق وإرشاد ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ يريد بهما ما فرض عليهم في ملتهم ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ على طريقة الالتفات ولعل الخطاب مع الموجودين منهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن قبلهم على التغليب، أي أعرضتم عن الميثاق ورفضتموه.

قوله: عطف قولوا: لأن المناسب أن يعطف الإنشاء على الإنشاء أو في معناه. قوله: ألا أيُّهَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرَ الْوَعَى: أي أن أحضر. والوعى صوت الإبطال في الحرب. وتمامه: وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي. والمعنى ألا أيُّهَا الإنسان الذي يلومني على حضور الحرب وشهود اللذات هل أنت تخلد في أن كفت عنهما.

قوله: وحسنى على المصدر كبشرى. رد على الزجاج حيث منع هذه القراءة وهما منه أن "حسنى" تانيث الأحسن فلا يستعمل بدون اللام.

قوله: والمراد به ما فيه تخلق وإرشاد: لأن المتكلم إما أن يتكلم من جهة نفسه فينبغي أن لا يصدر منه لا ما يدخل تحت مكارم الأخلاق. وإما من جهة مخاطبة فينبغي أن لا يتكلم إلا بما يرشده إلى الطريق الحق والصراط المستقيم.

﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾ يريد به من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن أسلم منهم ﴿وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [٨٣] قوم عادتكم الإعراض عن الوفاء والطاعة ، وأصل الإعراض الذهاب عن المواجهة إلى جهة العرض .

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَائِكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ﴾ على نحو ما سبق والمراد به أن لا يتعرض بعضهم بعضاً بالقتل والإجلاء عن الوطن . وإنما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه ؛ لا اتصاله به نسباً أو ديناً ، أو لأنه يوجبه قصاصاً . وقيل : معناه لا تركبوا ما يبيح سفك دمائكم وإخراجكم من دياركم ، أو لا تفعلوا ما يردكم ويصرفكم عن الحياة الأبدية فإنه القتل في الحقيقة ، ولا تقتربوا ما تمنعون به عن الجنة التي هي داركم ؛ فإنه الجلاء الحقيقي ﴿ثُمَّ أَفْرَضْتُمْ﴾ بالميثاق واعترفتم بلزومه ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ [٧٤] توكيد كقولك : أقر فلان شاهداً على نفسه . وقيل : وأنتم أيها الموجودون تشهدون على إقرار أسلافكم ، فيكون إسناد الإقرار إليهم مجازاً .

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ استبعاد لما ارتكبه بعد الميثاق والإقرار به والشهادة عليه . و"أنتم" مبتدأ و"هؤلاء" خبره على معنى أنتم بعد ذلك هؤلاء الناقضون كقولك : أنت ذلك الرجل

قوله : على طريقة الالتفات : لأن ذكر بني إسرائيل إنما وقع بطريق الغيبة والخطابات إنما هي في حيز القول ، والفائدة التوبيخ كأنه استحضرهم فوبخهم .  
قوله : يريد به من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ، ومن أسلم منهم : وقيل : هم الذين أسلموا منهم .

قوله : وأنتم معرضون قوم عادتكم الإعراض . يعني أن الجملة اعتراض وتذييل لا حال لقلة فائدتها وإن جاز نحو ﴿ثُمَّ وَلَيْتُمْ مَدِيرِينَ﴾ .

قوله : على نحو ما سبق : أي في نحو لا تعبدون من الوجوه .

قوله : لاتصاله به نسباً أو ديناً : فهو من باب المجاز بأدنى ملائمة وأما على الوجه الآخر وهو أنه يوجب قصاصاً فهو من باب إطلاق المسبب على السبب .

قوله : على معنى أنتم بعد ذلك هؤلاء الناقضون . أراد أن المعنى أن صفتكم الآن غير الصفة التي كنتم عليها فنزل تغير الصفة منزلة تغير الذات فأدخل "هؤلاء" وأوقع خبراً عن "أنتم" فكأنه قال : انتم قوم آخرون غير أولئك المقرين ، وهذا كما تقول : رجعت بغير الوجه الذي خرجت به .

الذي فعل كذا ، نزل تغير الصفة منزلة تغير الذات وعدهم باعتبار ما أسند إليهم حضوراً أو باعتبار ما سيحكي عنهم غيباً، وقوله تعالى ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقاً مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ﴾ إِمَاحَال، والعامل فيها معنى الإشارة، أو بيان لهذه الجملة . وقيل: هؤلاء تأكيد، والخبر هو الجملة . وقيل: بمعنى "الذين" والجملة صلته والمجموع هو الخبر. وقرئ تُقْتَلُونَ على التثنية ﴿تَظْهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ حال من فاعل "تخرجون"، أو من مفعوله، أو كليهما . والتظاهر: التعاون من الظهر. وقرأ عاصم وحزمة والكسائي بحذف إحدى التائين. وقرئ بإظهارها. وتظهرون بمعنى تتظهرون ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى تُفْدَوْهُمْ﴾

روي أن قريظة كانوا حلفاء الأوس والنضير حلفاء الخزرج. فإذا اقتتلا عاون كل فريق حلفاءه في القتل، وتخريب الديار، وإجلاء أهلها، وإذا أسر أحد من الفريقين جمعوا له حتى يفدوه . وقيل: معناه إن يأتوكم أسارى في أيدي الشياطين تتصدون لإنقاذهم بالإرشاد والوعظ مع تضييعكم أنفسكم كقوله تعالى:

قوله: وعدهم باعتبار ما أسند إليه الخ: يعني عبر عنهم بصيغة الخطاب في أنتم نظراً إلى المسند وهو ﴿تَقْتُلُونَ﴾ لأنه خطاب، وبصيغة الغيبة في هؤلاء نظراً إلى ما سيحكي عنهم وهو ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ لأنه غائبة.

قوله: روي أنه قريظة: بنو قريظة والنضير قبيلتان من اليهود والأوس والخزرج من المشركين وكان بين الأوس والخزرج إحن ومحاربات فحالف الأوس بني قريظة، والخزرج النضير لنصرتهم، وإن لم تكن بين اليهود مخاصمة وقتال، وإنما كانوا يقاتلون مجتمعين مع حلفائهم من المشركين إذا حاولوا مخالفة أعدائهم، وإذا أسر رجل من الفريقين أي بني قريظة والنضير جمعوا أي مجموع الفريقين حتى يفدوه من المشركين فغيرتهم العرب وقالت: كيف تقاتلونهم ثم تفدونهم، فيقولون أمرنا أن نفديهم وحرّم علينا قتالهم، ولكننا نستحيي أن ندل حلفاءنا كما روي أن الله تعالى أخذ على بني إسرائيل في التوراة أن لا يقتل بعضهم بعضاً ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم، وإيما عبداً وأمة وجدتموه من بني إسرائيل فاشتروه بما قام من ثمنه واعتقوه. قال في الصحاح: حاله: عاهده، والحليف: المحالف. ويقال لبني أسد وطي الحليفان. ويقال أيضاً لفزار وأسد حليفان؛ لأن خزاعة لما أجلت بني أسد عن الحرم خرجت فحالفت طيماً ثم حالفت بني فزارة.

﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [٢. البقرة: ٤٤] وقرأ حمزة أسرى، وهو جمع أسير كجريح وجرحى. وأسارى جمعه كسكرى وسكارى. وقيل: هو ايضاً جمع أسير، وكأنه شبه بالكسلان وجمع جمعه. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وابن عامر تغدوهم ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾ متعلق بقوله: "وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم". وما بينهما اعتراض، والضمير للشأن، أو مبهم ويفسره إخراجهم، أو راجع إلى ما دل عليه، وتخرجون من المصدر، وإخراجهم بدل أو بيان ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ﴾ يعني الفداء.

﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ﴾ يعني حرمة المقاتلة والإجلاء ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ كقتل بني قريظة وسيبهم، وإجلاء بني النضير، وضرب الجزية على غيرهم. وأصل الخذي ذل يستحيا منه؛ ولذلك يستعمل في كل منهما.

﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾ لأن عصيانهم أشد ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٨٥] تأكيد للوعيد: أي الله سبحانه وتعالى بالمرصاد لا يغفل عن أفعالهم. وقرء عاصم في رواية المفضل "تردون" على الخطاب لقوله: "منكم" وابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر، وخلف ويعقوب "يعملون" على أن الضمير لـ "من".

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ آثروا الحياة الدنيا على الآخرة ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ بنقض الجزية في الدنيا، والتعذيب في الآخرة ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [٨٦] بدفعهما عنهم.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي التوراة ﴿وَوَقَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾ أي أرسلنا على أثره الرسل كقوله سبحانه وتعالى ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَاءً﴾ [٢٣. المؤمنون: ٤٤] يقال قفاه إذا أتبعه، وقفاه به إذا أتبعه إياه من القفا. نحو ذنبه من الذنب ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات الواضحات كإحياء الموتى، وإبراء الأكمه والبرص، والإخبار بالمغيبات أو الإنجيل.

قوله: كقتل بني قريظة. قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان عادة بني قريظة القتل وعادة بني النضير الإجلاء عن الدار فنهاهم الله تعالى عن ذلك وأخذ عليهم الميثاق أن لا تفعلوا، فلما غلب رسول الله ﷺ أجلى بني النضير وقتل رجال بني قريظة وأسروا نسائهم وأطفالهم.

قوله: أو الإنجيل: عطف على المعجزات الواضحات.

وعيسى بالعبرية يسوع . ومريم بمعنى الخادم . وهو بالعربية من النساء كالزير من الرجال . قال رؤبة : قُلْتُ لِزَيْرٍ لَمْ تَصْلُهُ مَرْيَمَ . ووزنه مفعول إذ لم يثبت فعيل ، ﴿وَأَيُّذُنُهُ﴾ وقويناه . وقرأ آيدناه بالمد ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ بالروح المقدسة كقولك : حاتم الجود ، ورجل صدق . وأراد به جبريل . وقيل : روح عيسى عليه الصلاة والسلام . ووصفها به لطهارته عن مس الشيطان ، أو لكرامته على الله سبحانه وتعالى ؛ ولذلك أضافه إلى نفسه تعالى ، أو لأنه لم تضمه الأصلاب والأرحام الطوامث ، أو الإنجيل ، أو اسم الله الأعظم الذي كان يحيي به الموتى . وقرأ ابن كثير القدس بالإسكان في جميع القرآن ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ﴾ بما لا تحبه . يقال : هَوَىٰ بالكسر هَوَىٰ إذا أحب هَوِيًّا بالفتح هَوَىٰ بالضم إذا سقط ، ووسطت الهمزة بين الفاء وما تعلق به توييخ

قوله : وعيسى بالعبرية يسوع : ومعناه السيد ، وقيل ؛ عربي من العيس وهو البياض في الإبل . ومريم يحتمل أن يكون عبريا بمعنى الخادم ، ويحتمل عرييا ، وعلى التقديرين سميت به ، أما على الأول فظاهر ، وأما على الثاني فمن تسمية الشيء باسم النقيض ، والجمهور على أنه في الأصل أعجمي ، معناه الخادم فلا يعتبر له الاشتقاق . وعجز البيت : ضليل أهواء الصبي مندمه . والزير من الرجال الذي يكثر زيارة النساء ومحادثتهن ، ومريم : المرأة التي تكثر زيارة الرجال ومحادثتهم ، والضليل : مبالغة الضال .

قوله : بالروح المقدسة : يعني أن الأصل الروح المقدسة فأضيف الروح إلى القدس تنبيها على زيادة اختصاص الروح بالقدس ؛ لأن من شأن الصفة أن يكون منسوباً إلى الموصوف فاذا أضيف الموصوف إلى الصفة يكون الموصوف منسوباً إلى الصفة فيفيد زيادة الاختصاص .

قوله : أولكرامته : يعني وصف الروح بالقدس للكرامة كما أضافها إلى نفسه تعالى حيث قال ﴿وَرُوحٍ مِنْهُ﴾ ففخنا فيه من روحنا للكرامة ، ومبنى الوجه الثالث على أن مريم عليها السلام لم تحض .

قوله : ووسطت الهمزة بين الفاء وما تعلق به : يعني أدخلت الهمزة بين أثناء الكلام أي بين المعطوف والمعطوف عليه مع أن الأصل أن يقع في صدر الكلام لأن رتبها الصدر لأجل التوييخ والتعجيب من ترتب مثل هذا الفعل على ما سبق بأن أنعمنا عليكم ببعثة موسى عليه السلام وإيتاء الكتاب ثم اتبعناه بالرسول بإيتائه عيسى عليه السلام البيئات ليشكروا تلك النعم بالقبول فعكستهم بأن كذبتم فريقا وقصدتم قتل آخرين ويجوز أن يكون هذا الكلام استينافاً لتوييخهم والفاء للعطف على مقد رأي أكفرتهم وخالفتم كلما جاءكم رسول .



لهم على تعقيهم ذاك بهذا وتعجباً من شأنهم . ويحتمل أن كون استثناءً والفاء للعطف على مقدر ﴿اسْتَكْبَرْتُمْ﴾ عن الإيمان واتباع الرسل ﴿فَفَرِّقُوا كَذِبُكُمْ﴾ كموسى وعيسى عليهما السلام، والفاء للسببية أو للتفضيل ﴿وَفَرِّقُوا تَقْتُلُونَ﴾ [٨٧] كزكريا ويحيى عليهما السلام، وإنما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية استخصاراً لها في النفوس؛ فإن الأمر فظيع، أو مراعاة للفواصل، أو للدلالة على أنكم بعد فيه فإنكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه وسلم، لولا أنني أعصمه منكم؛ ولذلك سحرتموه وسممتم له الشاة . ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ مغشاة بأغطية خلقية لا يصل إليها ما جئت به ولا تفقه . مستعار من الأغلف الذي لم يختن . وقيل : أصله غُلف جمع غلاف فخفف . والمعنى أنها أوعية للعلم لا تسمع علماً إلا وعته، ولا تعي ما تقول، أو نحن مستغنون بما فيها عن غيره ﴿بَلْ لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ رد لما قالوه . والمعنى أنها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق ولكن الله خذلهم بكفرهم فأبطل استعدادهم، أو أنها لم تأب قبول ما تقوله لخلل فيه، بل لأن الله تعالى خذلهم بكفرهم كما قال تعالى ﴿فَأَصَمَّهُمْ وَأَغَمَّى أَبْصَارَهُمْ﴾ [٤٧: محمد: ٢٣] أوهم كفرة ملعونون ، فمن أين لهم دعوى العلم والاستغناء عنك؟ ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ [٨٨] ﴿فَإِيمَانًا قَلِيلًا يُؤْمِنُونَ﴾ . وما مزيدة للمبالغة في التقليل وهو إيمانهم ببعض . وقيل : أراد بالقلة العدم .

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ يعني القرآن ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ من كتابهم . وقرئ بالنصب على الحال من كتاب لتخصيصه بالوصف، وجواب "لما" محذوف دل عليه جواب "لما" الثانية ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي يستنصرون على المشركين ويقولون : اللهم انصرنا بنبي آخر الزمان المنعوت في التوراة .

قوله : وجواب لما محذوف دل عليه إلخ : أي كفروا به أو كذبوا به واستهانوا بالمجيئه، وفيه إشارة إلى ضعف ما يقال : إن قوله ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ جواب لما؛ إذ لم يجيء في فصيح الكلام جواب لما لإفعاد ما ضيأ بدون الفاء، وقيل : إن "لما" الثانية تكرار للأولى والجواب "كفروا به" والفاء للاشعار بأن مجيئه كان عقيب استفتاحهم به .

أو يفتحون عليهم ويعرفونهم أن نبياً يبعث فيهم وقد قرب زمانه . والسين للمبالغة والإشعار أن الفاعل يسأل ذلك عن نفسه ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ من الحق ﴿كَفَرُوا بِهِ﴾ حسداً وخوفاً على رياسة ﴿فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [٨٩] أي عليهم . وأتى بالمظهر للدلالة على أنهم لعنوا لكفرهم ، فتكون اللام للعهد . ويجوز أن تكون للجنس ويدخلون فيه دخولاً أولياً لأن الكلام فيهم .

﴿بِشْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ ما نكرة بمعنى شيء مميزة لفاعل المستكن ، واشتروا صفته ومعناه باعوا ، أو اشتروا بحسب ظنهم ، فإنهم ظنوا أنهم خلصوا أنفسهم من العقاب بما فعلاً ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ هو المخصوص بالذم ﴿بَغْيًا﴾ طلباً لما ليس لهم وحسداً ، وهو علة ﴿أَنْ يَكْفُرُوا﴾ دون ﴿اشْتَرَوْا﴾ للفصل ﴿أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ﴾ لأن ينزل : أي حسدوه على أن ينزل الله . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب بالتخفيف ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعني الوحي ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ على من اختاره للرسالة .

قوله : والسين للمبالغة : أي السين على هذا الوجه للمبالغة والإشعار بأن الفاعل سأل ذلك عن نفسه يعني أنه من باب التجريد جردوا من أنفسهم أشخاصا ويسئلونهم الفتح المعنى يا نفس عرفي الكافرين أن نبيا يبعث إليهم .  
قوله : دخولا أولياً : أي قصدياً .

قوله : طلباً لما ليس لهم وحسداً : يعني أن معنى البغي الطلب ، والمراد ههنا الطلب لما ليس لهم وهو الحسد "فإن ينزل الله" إما متعلق به باعتبار أصل المعنى فالتقدير لأن ينزل الله ؛ لأن تعديّة الطلب باللام ، أو باعتبار المراد ، فالتقدير على أن ينزل الله ؛ لأن تعديته بعلى .  
قوله : وهو علة "أن يكفروا" دون "اشترؤا" للفصل : قال صاحب الكشف : هو علة اشترؤا والمصنف عدل عنه للزوم الفصل بالأجنبي لأنه إما مبتداء خبره فعل الذم أو خبر مبتداء محذوف وعلى كل تقدير فهو أجنبي ؛ لأنه ليس من معمولاته وإن كان له به تعلق من حيث المعنى . قال الرضي في شرح : مع أنهم لو رفعوا فاصلوا بين أحسن ومعموله بأجنبي ، و أعني بالأجنبي ههنا ما لا يكون من جملة معمولات ذلك العامل لا الذي لا تعلق له بذلك العامل بوجه ، كيف و"الكحل" مبتدأ و"أحسن" خبره ، فله تعلق بهذا الوجه ، وقيل بأن المعنى على ذم ما باعوا به أنفسهم وهو الكفر حسداً على أن قوله "أن يكفروا" خصوصاً بالذم فلا يكون فاصلاً ، ورد عليه بأن هذا تحكم والفصل بالأجنبي لازم كمامر .

﴿فَبَاءُ وَبَغَضٍ عَلَى غَضِبٍ﴾ للكفر والحسد على من هو أفضل الخلق. وقيل :  
 لكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد عيسى عليه السلام، أو بعد قولهم عزيز ابن الله،  
 ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [٩٠] يراد به إذ لا لهم بخلاف عذاب العصاة؛ فإنه طهرة لذنوبه.  
 ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ امْنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ يعم الكتب المنزلة بأسرها ﴿قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ  
 عَلَيْنَا﴾ أي بالتوراة ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَ﴾ حال من الضمير في قالوا. ووراء في الأصل  
 مصدر جعل ظرفاً. ويضاف إلى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلفه، وإلى المفعول فيراد به  
 ما يواريه وهو قدامه؛ ولذلك عد من الأضداد ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ الضمير لما وراءه، والمراد به  
 القرآن ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ﴾ حال مؤكدة تتضمن رد مقالتهم؛ فإنهم لما كفروا بما يوافق  
 التوراة فقد كفروا بها ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٩١] اعتراض  
 عليهم بقتل الأنبياء مع ادعاء الإيمان بالتوراة، والتوراة لا تسوغه. وإنما أسند إليهم؛ لأنه فعل  
 آبائهم وأنهم راضون به عازمون عليه. وقرأ نافع وحده أنبياء الله مهموزاً في جميع القرآن .  
 ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ يعني الآيات التسع المذكورة في قوله  
 تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ [١٧. الإسرائيل: ١٠١] ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾  
 أي إلهاً ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد مجيء موسى، أو بعد ذهابه إلى الطور ﴿وَأَنْتُمْ  
 ظَالِمُونَ﴾ [٩٢] حال بمعنى اتخذتم العجل ظالمين بعبادته، أو بالإخلال بآيات الله تعالى .  
 أو اعتراض بمعنى وأنتم قوم عادتكم الظلم، ومساق الآية أيضاً لإبطال قولهم ﴿نُؤْمِنُ بِمَا  
 أُنْزِلَ عَلَيْنَا﴾ [٢. البقرة: ٩١] والتنبيه على أن طريقتهم مع الرسول طريقة أسلافهم مع موسى  
 عليهما الصلاة والسلام لا لتكرير القصة وكذا ما بعده .

قوله: و"وراء" في الأصل مصدر: يعني أن وراء في أصل اللغة مصدر ويضاف  
 إلى الفاعل، يعني أن الضمير البارز المضاف إليه في ما وراءه إما فاعل فيكون سائرًا  
 والأمر مستور، فالمراد بما وراءه الأمر الذي يستره الشيء ويواريه، فيكون ما يواريه الشيء  
 خلفه وذلك الشيء قدامه، أو مفعول فالأمر يوارى الشيء ويستتره، فالأمر سائر والشيء  
 مستور فالمراد بما وراء الأمر الذي يستر الشيء ويواريه فيكون ما وراءه قدامه .

قوله: بمعنى وأنتم قوم عادتكم الظلم: فلا عجب منكم اتخاذ العجل الذي هو  
 من الظلم.

قوله: لا لتكرير القصة: أي قصة موسى وإن كانت مختلفة.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ وَاسْمِعُوا﴾ أي قلنا لهم: خذوا ما أمرتم به في التوراة بجد واسمعوا سماع طاعة ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ تداخلهم حبه ورسخ في قلوبهم صورته؛ لفرط شغفهم به كما يتداخل الصبغ الثوب، والشرب أعماق البدن، وفي قلوبهم. بيان لمكان الإشراب كقوله تعالى ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء: ١٠] ﴿يَكْفُرُهُمْ﴾ بسبب كفرهم؛ وذلك لأنهم كانوا مجسمة، أو حلولية، ولم يروا جسماً أعجب منه، فتمكن في قلوبهم ما سول لهم السامري ﴿قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ﴾ أي بالتوراة، والمخصوص بالذم محذوف نحو هذا الأمر، أو ما يعمه وغيره من قبائحهم المعدودة في الآيات الثلاث إلزاماً عليهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٩٣] تقرير للقدح في دعواهم الإيمان بالتوراة. وتقديره؛ إن كنتم مؤمنين بها ما أمركم بهذه القبائح ولا رخص لكم فيها إيمانكم بها، أو إن كنتم مؤمنين بها فبئسما يأمركم به إيمانكم بها، ولأن المؤمن ينبغي أن لا يتعاطى إلا ما يقتضيه إيمانه لكن الإيمان بها لا يأمر به، فإذا لستم بمؤمنين.

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً﴾ خاصة بكم كما قلتم: "لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً" ونصبها على الحال من الدار ﴿مَنْ دُونِ النَّاسِ﴾ سائرهم واللام للجنس، أو المسلمين واللام للعهد ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٩٤] لأن

قوله: وفي قلوبهم بيان لمكان الإشراب: يعني أنهم أشربوا بجملتهم العجل نفسه وذكر القلوب لبيان مكان الإشراب لالبيان أنها هي المشربة دون جملتهم.

قوله: قل بئسما يأمركم به إيمانكم: نسبة الأمر إلى الإيمان تهكم كما قال قوم شعيب عليه الصلاة والسلام: "أصلوتك تأمرك" ولذا أضيف الإيمان إليهم.

قوله: ولا يرخص لكم فيها أي ومارخص لكم فهو عطف على أمركم.

قوله: أو إن كنتم مؤمنين بها: فبئسما أمركم به إيمانكم بها، تقريره إن كنتم مؤمنين بالتوراة فقد أمركم بالقبيح الذي أتيتم به؛ لأن المومن ينبغي أنه لا يتعاطى إلا ما يقتضيه إيمانه لكن الإيمان بالتوراة لا يأمر به فليست بمؤمنين؛ لأن انتفاء اللازم يوجب انتفاء الملزوم.

قوله: سائرهم: أي المسلمين وغيرهم فاللام للجنس.

من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاقها، وأحب التخلص إليها من الدار ذات الشوائب كما قال علي رضي الله تعالى عنه: "ولا أبالي سقطت على الموت، أو سقط الموت عليّ" وقال عمار رضي الله تعالى عنه بصفين: "الآن ألاقي الأحبة محمداً ثم حزبه" وقال حذيفة رضي الله عنه حين احتضر: "جاء حبيب على فاقة فلا أفلح اليوم من قد ندم" أي على التمني سيما إذا علم أنها سالمة له لا يشاركه فيها غيره .

﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ من موجبات النار كالكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم، والقرآن، وتحريف التوراة . ولما كانت اليد العاملة مختصة بالإنسان. آلة لقدرته بها عامة صنائعه ومنها أكثر منافعه. عبر بها عن النفس تارة والقدرة أخرى . وهذه الجملة إخبار بالغيب وكان كما أخير؛ لأنهم لو تمنوا الموت لنقل واشتهر؛ فإن التمني ليس من عمل القلب ليخفى، بل هو أن يقول: ليت لي كذا . ولو كان بالقلب لقالوا: تمنينا. وعن النبي صلى الله عليه وسلم "لو تمنوا الموت لغص كل إنسان بريقه فمات مكانه، وما بقي على وجه الأرض يهودي" ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [٩٥] تهديد لهم وتنبيه على أنهم ظالمون في دعوى ما ليس لهم . ونفيه عن هولهم ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ﴾ من "وجد" بعقله الجاري مجرى "علم" . ومفعولاه "هم"

قوله: كما قال علي رضي الله تعالى عنه: روي أن علي ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه يطوف بين الصفين في غلالة فقال له ابنه الحسن: ما هذا بزي المحاربين؟ فقال: يا بني لا يبالي أبوك على الموت سقط أم عليه سقط الموت، والصفان صفه وصف معاوية، والغلالة: ثوب رقيق يلبس تحت الدرع. وسقوطه على الموت: أن يكون عالماً بأسبابه، وسقوط الموت عليه أن يفاجئ الموت.

قوله: جاء حبيب على فاقة: أي حاجة وشوق إلى الموت، أراد بالحبیب الموت: أي جاء الموت وقت حاجة وشوق إليه ولم يفلح من ندم عليه. يعني أنه كان يتمنى الموت وما ندم إذ جاءه وصفين بالكسر موضع كان فيه حرب علي كرم الله تعالى وجهه ومعاوية. قوله: ولو كان بالقلب: يعني لو سلم أن التمني بالقلب فلا بد من الإظهار بالقول بأن يقولوا "اتمنينا بقلوبنا" رداً لقوله: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾ ولكن ما نقل أنهم قالوا، فعلم أنهم ما تمنوه. قوله: من وجد بعقله الجاري مجرى علم. النحويون يقولون وجد بمعنى علم ووجد بمعنى أصاب، والظاهر أن المصنف يقول إن "وجد" يكون بمعنى الإصابة وأن الإصابة قد يكون بالعقل وقد يكون بالجوارح والبدن، والمآل واحد؛ لأن الإصابة بالعقل هو العلم .

وأحرص الناس وتنكير حياة؛ لأنه أريد بها فرد من أفرادها وهي: الحياة المتطاولة .  
 وقرئ باللام ﴿وَمَنْ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ محمول على المعنى وكأنه قال :أحرص من الناس  
 على الحياة ومن الذين أشركوا . وإفراده بالذكر للمبالغة ؛ فإن حرصهم شديد؛ إذ لم يعرفوا  
 إلا الحياة العاجلة ، والزيادة في التوبيخ والتقريع ؛ فإنهم لما زاد حرصهم وهم مقرون  
 بالجزاء على حرص المنكرين دل ذلك على علمهم بأنهم صائرون إلى النار . ويجوز  
 أن يراد: وأحرص من الذين أشركوا ، فحذف أحرص لدلالة الأول عليه، وأن يكون خبر  
 مبتدأ محذوف صفته ﴿يَوْمَ أَحْدَهُمْ﴾ على أنه أريد بالذى أشركوا اليهود لأنهم قالوا: عزيز  
 ابنُ الله: أي ومن هم ناس يود أحدهم، وهو على الأولين بيان لزيادة حرصهم على طريق  
 الاستيناف ﴿لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ حكاية لودادتهم و”لو” بمعنى ”ليت” وكان أصله: لو أعمار  
 فأجرى على الغيبة لقوله: يود كقولك حلف الله ليفعلن ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ  
 يُعَمَّرَ﴾ الضمير لأحدهم ، و”أن يعمر” فاعل ”مزحزحه“: أي وما أحدهم بمن يزحزحه من  
 العذاب تعميره، أو لما دل عليه يعمر وأن يعمر بدل منه، أو منهم، وأن يعمر موضحة  
 وأصل سنة سنة لقولهم: سنوات. وقيل: سنة كجبهة لقولهم: سانهته وتسنته النخلة إذا  
 أتت عليها السنون. والزحزحة: التباعد ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ [٩٦] فيجازيهم.

قوله: لأنه أريد بها فرد من أفرادها: لا جنس الحياة بحيث يشمل جميع أفرادها  
 حتى يتعرف اللام، وأما أن ذلك الفرد هي الحياة المتطاولة بفقرينة أحرص.  
 قوله: إذ لم يعرفوا إلا الحياة العاجلة: لأنهم لا يؤمنون بالآخرة فلا جرم يشتد  
 حرصهم عليها؛ لأنها جنتهم.  
 قوله: دل ذلك على علمهم بأنهم صائرون إلى النار: لعلمهم بحالهم وهو كفرهم  
 بالرسول وتحريفهم التوراة وسائر أنواع المعاصي.  
 قوله: ويجوز أن يراد وأحرص من الذين: وفي هذا الوجه يكون ”أحرص“  
 المحذوف معطوفا على ”أحرص“ المذكور، في الوجه الأول المعطوف الجار والمجرور  
 المذكور، والمعطوف عليه الجار والمجرور المدلول عليه بالإضافة .  
 قوله: أو لما دل عليه: من مصدره كأنه قيل: وما التعمير بمزحزحه من العذاب  
 تعميره، وفيه ضعف من جهة قلة الفائدة في البدل ومن جهة الفصل بالخير .  
 قوله: أو منهم: على نحو فسوهم لا على أنه ضمير الشأن حتى يرد عليه أن المفسر

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ نزل في عبد الله بن صوريا. سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن ينزل عليه بالوحي؟ فقال: جبريل. فقال: ذاك عدونا عادانا مراراً، وأشدّها أنه أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخرجه بخت نصر. فبعثنا من يقتله فرآه بابل فدفّع عنه جبريل. وقال: إن كان ربكم أمره بهلاككم فلا يسلطكم عليه وإلا فيم تقتلونه؟ وقيل: دخل عمر رضي الله تعالى عنه مدراس اليهود يوماً. فسألهم عن جبريل فقالوا: ذاك عدونا يطلع محمداً على أسرارنا وإنه صاحب كل خسف وعذاب، وميكائيل صاحب الخصب والسلام. فقال: وما منزلتهما من الله؟ قالوا: جبريل عن يمينه، وميكائيل عن يساره، وبينهما عداوة فقال: لئن كانا كما تقولون فليسا بعدوين ولأنتم أكفر من الحمير. ومن كان عدواً أحدهما فهو عدو الله. ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحي فقال عليه الصلاة والسلام: "لقد وافقك ربك يا عمر" وفي جبريل ثمان لغات، قرئ بهن أربع في المشهورة جبرئيل كسلسبيل قرأه حمزة والكسائي. وجبريل بكسر الراء وحذف الهمزة قراءة ابن كثير. وجبرئيل كجحمرش قراءة عاصم برواية أبي بكر.

لضمير الشأن الجملة "وأن يعمر" ليس بجملة، وفي هذا الوجه أيضاً ضعف للزوم الفصل. قوله: فرأه بابل: غلاماً مسكيناً.

قوله: فبم تقتلونه: أي بأي سبب تقتلونه فصدقه صاحبنا ورجع إلينا وكبر بخت نصر وقوى وغزانا وخرّب بيت المقدس.

قوله: وقيل: دخل عمر رضي الله تعالى عنه: روي أنه كان لعمر رضي الله تعالى عنه أرض بأعلى المدينة، وكان ممره على مدارس اليهودية، وكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم فقالوا: يا عمر! قد أحببناك وأنا لنطمع فيك فقال: والله ما أحببكم بحبكم، ولا أسئلكم لأنني شاك في ديني، وأدخل عليكم لأزداد بصيرة في أمر محمد وأرى آثاره في كتابكم، ثم سألهم عن جبرائيل فقالوا: ذلك عدو لنا إلى آخر القصة. والمدراس صاحب كتاب اليهودية من أبنية المبالغة، والمدراس أيضاً البيت الذي يد رسون فيه التوراة، ومفعّل ومفعّل غريب في المكان. قوله: فليسا بعدوين. لأن القرب من الله ينافي الحسد والعداوة.

قوله: ولأنتم أكفر من الحمير. لأن الكفر نتيجة الجهل والبلاهة والحمار مثل فيهما، وقيل: لأن صاحبه يعلفه وهو ير محه، وقال الميداني: قولهم أكفر من حمار وهو رجل من عاد يقال له حمار بن مويغ، كأنه له وادطوله من مسيرة يوم في عرض أربعة فراسخ

وجبريل كقنديل قراءة الباقيين . وأربع في الشواذ : جبرئيل وجبرائيل وجبراعيل وجبرئيل وجبرين ومنع صرفه للعجمة والتعريف . ومعناه عبد الله ﴿فَإِنَّهُ نَزَلَهُ﴾ البارز الأول لجبريل ، والثاني للقرآن . وإضماره غير مذكور يدل على فخامة شأنه كأنه لتعينه وفرط شهوته لم يحتج إلى ما سبق ذكره ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ فإنه القابل الأول للوحي ومحل الفهم والحفظ .

وكان حقه على قلبي لكنه جاء على حكاية كلام الله تعالى كأنه قال : قل : ما تكلمت به ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمره ، وتيسيره حال من فاعل "نزله" ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٩٧] أحوال من مفعوله ، والظاهر أن جواب الشرط ﴿فَإِنَّهُ نَزَلَهُ﴾ والمعنى أن من عادى منهم جبريل فقد خلع ربقة الإنصاف ، أو كفر بما معه من الكتاب بمعاداته إياه لنزول عليك بالوحي ؛ لأنه نزل كتاباً مصداقاً للكتب المتقدمة ، فحذف الجواب وأقيم علقته مقامه ، أو من عاداه ، فالسبب في عداوته أنه نزله عليك . وقيل : محذوف مثل فليمت غيظاً ،

لم يكن ببلاد العرب أخصب منه ، فخرج بنوه يتصيدون فأصابتهم صاعقة فهلكوا ، فقال لا أعبد من فعل هذا ، ودعا قومه إلى الكفر فمن عصاه قتله فأهلكه الله وخرب واديه فضرب به المثل ، فيجوز أن يكون الحمير عبارة عنه وعن قومه الذين كفروا .

قوله : بكسر الراء : أي مع فتح الجيم .

قوله : وجبرئيل بتشديد اللام وجبرائيل بوزن جبراعيل وجبرائل بوزن جبراعل .

قوله : وكان حقه على قلبي : لأن الرسول قائل لأنه مخاطب بـ "قل" .

قوله : كأنه قال : قل ما تكلمت به : من قولني : "من كان عدوا لجبرائيل فانه نزله

على قلبك" .

قوله : والظاهر أن جواب الشرط فإنه نزله : يعني أن الظاهر المتبادر من الكلام أن جواب الشرط يكون مسببا عن الشرط ولا زماله والأمر هنا بالعكس ، وتوجيهه أمران : أحدهما أنه علة الجواب المحذوف أقيمت مقامه ، والثاني أن التقدير : فالسبب في عداوته أنه نزله . فان قيل : هذان الأمران أيضا لا يفيدان سببية مضمون الشرط لمضمون الجزاء وهو ظاهر . قلنا : يحمل على سببته للإخبار والإعلام بمضمون الجزاء كما في قوله تعالى : ﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾ . وقيل : الجواب محذوف و"فإنه نزله" علة له وهو خلاف الظاهر من الكلام .



أوفهو عدولي، أو أناعد وه . كما قال :

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ [٩٨] أراد بعداوة الله مخالفته عناداً، أو معاداة المقربين من عباده. وصدر الكلام بذكره تفخيماً لشأنهم كقوله تعالى: ﴿والله ورسوله أحق أن يرضوه﴾ [٩].  
التوبة: ٦٢]. وأفرد الملكين بالذكر لفضلهما، كأنهما من جنس آخر. والتنبيه على أن معاداة الواحد والكل سواء في الكفر واستجلاب العداوة من الله تعالى، وأن من عادى أحدهم فكأنه عادى الجميع؛ إذ الموجب لعداوتهم ومحبتهم على الحقيقة واحد، ولأن الحاجة كانت فيهما، ووضع الظاهر موضع المضمحل للدلالة على أنه تعالى عاداهم لكفرهم. وأن عداوة الملائكة والرسل كفر. وقرأ نافع ميكائيل كميكاغل، وأبو عمرو ويعقوب وعاصم برواية حفص ميكاك كميعاد. والباقون ميكائيل بالهمزة والياء بعدها .  
وقرئ ميكل كميكل، وميكل كميكل وميكايل .

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ [٩٩] أي المتمردون من الكفرة والفسق إذا استعمل في نوع من المعاصي دل على عظمه كأنه متجاوز عن حده. نزل في ابن صوريا حين قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ما جئنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فتبعك ﴿أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا﴾ الهمزة للإنكار والواو للعطف على محذوف تقديره: أكفروا بالآيات وكلما عاهدوا. وقرئ بسكون الواو على أن التقدير إلا الذين فسقوا، أو كلما عاهدوا

قوله : كأنهما من جنس آخر: وذلك أن التغاير في الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات .  
قوله : والتنبيه . قيل : هو وجه آخر للإفراد بالذكر على حدة، فالظاهر للتنبيه بكلمة أو، ويمكن أن يقال: إن أفراد الملكين بخصوصهما يتضمن فائدتين . أحدهما من حيث خصوصيتهما والثاني من حيث إنهما ملكان ولا وجه لذكرهما من حيث خصوصيتهما لأجل الفائدة الآخرة فقط، إذ يحصل بذكر الملكين أيهما كانا .  
قوله : دل على عظمه : فالمراد بالفسق اعظم الكفر وهو التمرد فيه لأنه خرج عن حده والفسق الخروج .

قوله : على أن التقدير إلا الذين فسقوا أو كلما عاهدوا: فيكون كلما عاهدوا معطوفاً على صلة الألف واللام وعطف الفعل على الاسم لأنه في معني الفعل كما في "فالق الإصباح وجعل الليل".

وقرئ عاهدوا وعهدوا ﴿نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ نقضه. وأصل النبد الطرح. لكنه يغلب فيما ينسى. وإنما قال فريق؛ لأن بعضهم لم ينقض ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١٠٠] ﴿رد لما يتوهم من أن الفريق هم الأقلون، أو أن من لم ينبذ جهاراً فهم مؤمنون به خفاء.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ كعيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ يعني التوراة؛ لأن كفرهم بالرسول المصدق لها كفر بها فيما يصدق. ونبذ لما فيها من وجوب الإيمان بالرسول المؤيدين بالآيات. وقيل: مامع الرسول صلى الله عليه وسلم هو القرآن.

﴿وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ﴾ مثل لإعراضهم عنه رأساً بالإعراض عما يرمي به وراء الظهور لعمد الالتفات إليه ﴿كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٠١] ﴿أنه كتاب الله. يعني أن علمهم به رصين يقين ولكن يتجاهلون عناداً. وأعلم أنه تعالى دل بالآيتين على أن جلّ اليهود أربع فرق: فرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بحقوقها كمؤمني أهل الكتاب وهم الأقلون المدلول عليهم بقوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وفرقة جاهرُوا بنبذ عهودها وتخطي حدودها تمرداً وفسوقاً وهم المعنيون بقوله ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ [٢. البقرة: ١٠٠] وفرقة لم يجاهرُوا بنبذها ولكن نبذوا لجهلهم بها وهم الأكثرون. وفرقة تمسكوا بها ظاهراً ونبذوا خفية عالمين بالحال بغياً وعناداً وهم المتجاهلون.

﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ عطف على "نبذ" أي نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحر التي تقرؤها، أو تتبعها الشياطين من الجن، أو الإنس، أو منهما ﴿عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ﴾ أي عهده و"تتلو" حكاية حال ماضية. قيل: كانوا يسترقون السمع ويضمون إلى ما سمعوا أكاذيب، ويلقونها إلى الكهنة وهم يد ونونها ويعلمون الناس. وفشا ذلك في عهد سليمان عليه السلام حتى قيل: إن الجن يعلمون الغيب. وأن مُلْكَ سليمان تَمَّ بهذا العلم، وأنه تَسَخَّرَ به الجن والإنس والريح له ﴿وَمَا كَفَرَ سَلِيمٌ﴾ تكذيب لكن زعم ذلك وعبر عن السحر بالكفر ليدل على أنه كفر، وأن من كان نبياً معصوماً منه ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ

قوله: أي عهده. أي عهد ملكه وفي زمانه، وهو على حذف المضاف فيكون "على" بمعنى في. قوله: ليدل على أنه كفر: أي العمل به مع اعتقاد جوازه كفر كما سيصرح به وإلا فالسحر على الإطلاق ليس بكفر. قال الشيخ أبو منصور رحمه الله تعالى: القول بأن السحر كفر على الإطلاق خطأ بل يجب البحث عن حقيقته، فإن كان في ذلك رد ما لزم في شرط الإيمان فهو كفر وإلا فلا. قال العلامة التفتازاني: لا يروى خلاف في أن العمل به

كَفَرُوا ﴿بِاسْتِعْمَالِهِ﴾. وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي ولكن بالتخفيف ورفع الشياطين .  
﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ إغواء وإضلالاً ، والجملة حال من الضمير . والمراد بالسحر ما  
يستعان في تحصيله بالتقرب إلى الشيطان مما لا يستقبل به الإنسان ؛ وذلك لا يستتب إلا  
لمن يناسبه في الشرارة وخبث النفس ، فإن التناسب شرط في التضام والتعاون . وبهذا تميز  
الساحر عن النبي والولي . وأما ما يتعجب منه كما يفعله أصحاب الحيل بمعونة الآلات  
والأدوية ، أو يريه صاحب خفة اليد فغير مذموم . وتسميته سحراً على التجوز ، أو لما فيه من  
الدقة ؛ لأنه في الأصل لما خفي سببه ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ عطف على السحر والمراد  
بهما واحد ، والعطف لتغاير الاعتبار ، أو المراد به نوع أقوى منه ، أو على "ما تتلو" وهما  
ملكان أنزل لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس ، وتمييزاً بينه وبين المعجزة . وما روي أنهما  
مثلاً بشرين ، وركب فيهما الشهوة فتعرّضا لامرأة يقال لها : زهرة . فحملتهما على المعاصي  
والشرك ، ثم صعدت إلى السماء بما تعلمت منهما فحكى عن اليهود ، ولعله من رموز  
الأوائل وحله لا يخفى على ذوي البصائر . وقيل : رجالان سميا ملكين باعتبار صلاحهما ،

كفر ، وعده نوعاً من الكبائر مغايراً للإشراك لا ينافي ذلك ؛ لأن الكفر أعم والإشراك نوع منه .  
قوله : بمعونة الآلات والأدوية : كأهل الإكسير .

قوله : لتغاير الاعتبار : فإنه من حيث إنه أنزل على الملكين ابتلاء ومن حيث إنه من  
الشياطين إغواء وإضلال ولا يعتد حقاً .

قوله : أنهما مثلاً بشرين : قيل : لما خلق الله آدم وعمل بنوه المعاصي تعجبت  
الملائكة فأمرهم الله أن يختاروا ثلاثة من خيارهم فاختراروا عزرا وهو هاروت ، وعزرايل وهو  
ماروت ، وعزرايل : فزرع الله في قلوبهم الشهوة وجعل لهم مذاكير وأمرهم أن يقضوا بين  
الناس الحق ولا يشربوا الخمر ولا يزنا ولا يسرقوا ، فأما عزرايل سأل الله أن يرفعه فرفعه  
والأخران افتتنا بالزهرة ، وكانت من بنات نوح فعلمها الاسم الأعظم وراودها عن نفسها  
فقالت : لا ، إلا أن يشربا الخمر ففعلا ، ثم دخلت بيتها فتكلمت بالاسم الأعظم فصعدت  
فمسحها الله كوكبا ، ثم خرجا هارين فمرأ على رجل من بني آدم فظنا أنه قد رأهما  
فقتلاه ، فغضب الله عليهما فسماهما هاروت وماروت ، وخير بين عذاب الدنيا والآخرة  
فاختار عذاب الدنيا لما علما أنه ينقطع واستغفرت الملائكة لمن في الأرض وسألت لهم  
الرزق فذلك قوله : ﴿يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرض﴾ وهاروت من هرت

ويؤيده قراءة الملّكين بالكسر . وقيل : ما أنزل نفي معطوف على ” ما كفر سليمان “ تكذيب لليهود في هذه القصة ﴿يَبَايِلْ﴾ ظرف ، أو حال من الملّكين ، أو الضمير في ” أنزل “ والمشهور أنه بلد من سواد الكوفة ﴿هَارُوثَ وَمَا رُوثَ﴾ عطف بيان للملّكين ، ومنع صرفهما للعلمية والعجمة ولو كان من الهرت والمرت بمعنى الكسر لا نصرفاً ، ومن جعل ” ما “ نافية أبداً لهما ” من الشياطين “ بدل البعض ، وما بينهما اعتراض . وقرئ بالرفع على ” هما هاروث وماروث “ ﴿وَمَا يُعَلِّمَنَّ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ فمعناه على الأول ما يعلمان أحداً حتى ينصحاها ويقولوا له : إنما نحن ابتلاء من الله . فمن تعلم منا وعمل به كفر ، ومن تعلم وتوقى عمله ثبت على الإيمان ، فلا تكفر باعتقاد جوازه والعمل به ، وفيه دليل على أن تعلم السحر وما لا يجوز اتباعه غير محظور . وإنما المنع من اتباعه والعمل به ، وعلى الثاني ما يعلمانه حتى يقولوا إنما نحن مفتونان فلا تكن مثلنا . ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا﴾ الضمير لما دل عليه من أحد .

اللحم : إذا طبخه ، وهرت الثوب : مزّقه ، وهرت عرضه : طعن فيه ، والمرت : مفازة لا نبات فيه . قوله : ولعله من رموز الأوائل : أي لعل ما يحكيه اليهود من جملة رموز ذكرها المتقدمون ورمزوا به إلى أن صاحب النفس القدسية العارف بالله المداوم على طاعته وتقواه قد يسبق عليه القضاء فيستولي عليه القوة الشهوانية فيحجب فيتنزل من أعلى المدارج إلى أسفل المدارج ، فيتقيد بقيود الطبيعة البشرية ويحبس في حب النفس الأمارة منكوسا بتقلب الأحوال متعطشا إلى ما به الحياة الأبدية ولا ينال كبلعلم بن باعور من الإنس وإبليس من الجن فلا ينبغي للعاقل أن يغتر بعلومه وتقواه . قوله : لو كانا من الهرت والمرت بمعنى الكسر لا نصرفاً : لا تنفاء العجمة لأنهما حينئذ يكونا عرييين .

قوله : وفيه دليل على أن تعلم السحر وما لا يجوز اتباعه غير محظور : لأن النهي عن الكفر يوجب التحرز عنه ولا يكمل التحرز عنه قبل العلم به . قوله : وعلى الثاني ما يعلمانه : أي على أن يكون ” ما “ في ” ما أنزل “ نافية ، معناه لا يعلمان أحداً إلا أن يقولوا : إنا فتنة وابتلاء فلا تكن مثلنا . والمفتون من الفتنة مصدر كالمعقول والمجلود والمحلوف كذا في الصحاح . قوله : الضمير لما دل عليه من أحد : وهو معنى الجمع لوقوعه في سياق النفي .

﴿مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ أي من السحر ما يكون بسبب تفريقهما ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ لأنه وغيره من الأسباب غير مؤثرة بالذات، بل بأمره تعالى وجعله. وقرئ بضارّي على الإضافة إلى أحد، وجعل الجار جزء منه والفصل بالظرف ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ﴾ لأنهم يقصدون به العمل، أو لأن العلم يجرّ إلى العمل غالباً ﴿وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ إذ مجرد العلم به غير مقصود ولا نافع في الدارين. وفيه أن التحرز عنه أولى ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ أي اليهود ﴿لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ أي استبدل ما تتلوا الشياطين بكتاب الله تعالى، والأظهر أن اللام لام الابتداء علقتم علموا عن العمل ﴿مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ نصيب ﴿وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ يحتمل المعنيين على مامر ﴿لَوْ كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٠٢] يتفكرون فيه، أو يعلمون قبحه على التعيين، أو حقيقة ما يتبعه من العذاب، والمثبت لهم أولاً على التوكيد القسمي العقل الغريزي، أو العلم الإجمالي بقبح الفعل، أو ترتب العقاب من غير تحقيق. وقيل: معناه لو كانوا يعملون بعلمهم؛ فإن من لم يعمل بما علم فهو كمن لم يعلم.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا﴾ بالرسول والكتاب ﴿وَاتَّقَوْا﴾ بترك المعاصي كنبذ كتاب الله واتباع السحر ﴿لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ جواب "لو".

قوله: وجعل الجار جزء منه: أي جعل كلمة "من" جزء لا حد لأنه زيد لتعميم أحد ونصه في العموم فكأنه من أجزائه والظرف هو الجار والمجرور اعني به.

قوله: والأظهر أن اللام لام الابتداء وقيل: إن اللام توطئة القسم له "وما له في الآخرة" جواب قسم محذوف ويكون خبر "لمن اشتراه" محذوفا انتهى كلامه. فيكون مفعولاً "علموا" أيضاً محذوف وحيث تقدير الكلام: والله لقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق. والله ماله في الآخرة من خلاق، بين تعالى أولاً بالتاكيد القسمي علمهم أن من اشتراه ليس في الآخرة من نصيب ثم بين بان الحكم في الواقع ونفس الأمر كذلك ثم بين ذلك الحكم بالتاكيد القسمي.

قوله: يحتمل المعنيين: أي البيع والشراء على زعمهم.

قوله: يتفكرون فيه: إشارة إلى دفع التنافي بين إثبات العلم لهم ونفيه عنهم وجواب "لو" محذوف فالتقدير الأول: لو كانوا يعلمون لعملوه بمقتضاه، وعلى الثاني: لو كانوا عاملين بمقتضاه لكان خيراً لهم.

وأصله لأثبوا مثوبةً من عند الله خيراً مما شروا به أنفسهم، فحذف الفعل وركب الباقي جملة اسمية لتدل على ثبات المثوبة والجزم بخيريتها، وحذف المفضل عليه إجلالاً للمفضل من أن ينسب إليه، وتنكير المثوبة؛ لأن المعنى لشيء من الثواب خير. وقيل: "لو" للتمني، و"لمثوبة" كلام مبتدأ. وقرئ لمثوبة كمشورة. وأما سمي الجزاء ثواباً مثوبة: لأن المحسن يثوب إليه ﴿لَوْ كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ١٠٣ أن ثواب الله خير مما هم فيه، وقد علموا لكنه جهلهم لترك التدبر، أو العمل بالعلم.

﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا﴾ الرعي حفظ الغير لمصلحته. وكان المسلمون يقولون للرسول عليه الصلاة والسلام: راعنا: أي راقبنا، وتأن بنا فيما تلقينا حتى نفهمه، وسمع اليهود فافترضوه وخاطبوا به مريدين نسبته إلى الرعن.

قوله: والمثبت لهم أولاً: يعني إن أريد يعلمون يتفكرون فالمثبت لهم بقوله "ولقد علموا" العقل الغريزي الذي هو الاستعداد المحض، يعني أن لهم عقلاً غريزياً لو كانوا يتفكرون به لامتنعوا عن السحر. وإن أريد به يعلمون قبحه على التعيين فالمثبت لهم العلم الإجمالي بقبح ما شروا به أنفسهم، يعني أن لهم علماً بقبحه على الإجمال والاحتمال لو كانوا يعلمون قبحه على التفصيل والتعيين لامتنعوا عنه، وإن أريد به حقيقة ما يتبعه من العذاب وكنهه فالمثبت لهم ترتب العقاب من غير تحقيق للعقاب، يعني أن لهم علماً بترتب العقاب من غير تحقيق و علم لحقيقة العقاب الذي يترتب عليه لو كانوا يعلمون بحقيقته لامتنعوا عن السحر.

قوله: وأصله لأثبوا مثوبة من عند الله خيراً: إشارة إلى دفع ما يرد أن الاسمية لا تصلح جواب "لو" لا طباق النحاة على أنه لا يكون إلا فعلية ما ضية، وتقرير الجواب ظاهر، وهو أن الجواب محذوف والأصل أثبوا فحذف الفعل فركب الباقي جملة اسمية ليدل على دوام المثوبة لأن دوام الخير للمثوبة يستلزم دوام المثوبة.

قوله: من أن ينسب إليه: أي إلى المفضل عليه الخاص.

قوله: وتنكير المثوبة: يعني لم يقل لمثوبة الله لأن المعنى لشيء من المثوبة خير فكيف الكثير منها.

قوله: فافترضوه: أي اغتصموا، قال الجوهري: الفرصة: النوبة وانتهاز فلان الفرصة اغتصمها.

قوله: نسبة إلى الرعن. الرعن بفتح الحاء الاسم من الرعونة وهو الهوج أي الحمق

قال الجوهري: رجل هوج بين الهوج أي طويل وبه تسرع وحمق.

أو سبّه بالكلمة العبرانية التي كانوا يتسابون بها: وهي "راعيناً". فنهى المؤمنين عنها وأمروا بما يفيد تلك الفائدة ولا يقبل التلبيس ، وهو "أنظرنا" بمعنى أنظر إلينا، أو انتظرنا من نظره إذا انتظر. وقرئ أنظرنا من الإنظار أي أمهلنا لنحفظ . وقرئ "راعونا" على لفظ الجمع للتوقير ، وراعناً بالتونين: أي قولاً ذا رعن نسبة إلى الرعن وهو الهَوَج ؛ لما شابه قولهم: راعينا وتسبب للسب ﴿وَأَسْمَعُوا﴾ وأحسنوا الاستماع حتى لا تفتروا إلى طلب المراعاة ، أو واسمعوا سماع قبول لا كسماع اليهود، أو واسمعوا ما أمرتم به بجد حتى لا تعودوا إلى ما نهيتهم عنه ﴿وَاللَّكَفْرَيْنَ عَذَابٌ أَتَمٌّ﴾ [١٠٤] يعني الذين تهاونوا بالرسول عليه الصلاة والسلام وسبّوه.

﴿مَا يَوْذُو الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ﴾ نزلت تكديماً لجمع من اليهود يُظهرون مودة المؤمنين ، ويزعمون أنهم يودون لهم الخير . والود: محبة الشيء مع تمنيه؛ ولذلك يستعمل في كل منهما. و"من" للتبيين كما في قوله تعالى ﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين﴾ [٩٨. البينة: ١] ﴿أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ مفعول "يود". و"من" الأولى مزيدة للاستغراق ، والثانية للابتداء . وفسر الخير بالوحي ، والمعنى أنهم يحسدونكم به وما يحبّون أن ينزل عليكم شيء منه ، وبالعلم وبالنصرة . ولعل المراد به ما يعم ذلك ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ يستنبئه ويعلمه الحكمة وينصره لا يجب عليه شيء ، وليس لأحد عليه حق ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [١٠٥] إشعار بأن النبوة من الفضل ، وأن حرمان بعض عباده ليس لضيق فضله ، بل لمشيئته ، وما عرف فيه من حكمته. ﴿مَا تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ نزلت لما قال المشركون أو اليهود: ألا ترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمر بخلافه . والنسخ في اللغة : إزالة الصورة عن الشيء وإثباتها في غيره كنسخ الظل للشمس والنقل . ومنه التناسخ . ثم استعمل

قوله: وأحسنوا الاستماع. ويريد أنه لا فائدة في الأمر بنفس السماع الحاصل عند سلامة الحاسة فوجب الحمل على ما يفيد وبينه بوجه ثلاثة ومعنى الثالث اسمعوا ما أمرتم به من القول با نظرنا حتى لا تعودوا إلى القول الذي نهيتهم عنه.

قوله : لا يجب عليه شيء: كما قالت المعتزلة .

قوله: كنسخ الظل للشمس. فان الشمس يزيل الظل من جانب من الأرض و يثبت بدله في جانب آخر . قوله: والنقل ، عطف علي إزالة الصورة.

قوله : ومنه التناسخ : لأنه نقل الروح من بدن إلي بدن آخر.

لكل واحد منهما كقولك: نسخت الريح الأثر، ونسخت الكتاب. ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها، أو الحكم المستفاد منها، أو بهما جميعاً. وإنساؤها إذهابها عن القلوب. و"ما" شرطية جازمة لـ "نسخ" منتصبة به على المفعولية. وقرأ ابن عامر ما تُنسخ من أنسخ أي نأمرك: أو جبريل بنسخها، أو نجدها منسوخة. وابن كثير وأبو عمرو ننسأها أي نؤخرها من النسء. وقرئ ننسها أي ننس أحداً إياها، وتنسها أي أنت، وتُنسها على البناء للمفعول، وننسكها بإضمار المفعولين ﴿نَاتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ أي بما هو خير للعباد في النفع والثواب، أو مثلها في الثواب. وقرأ أبو عمرو بقلب الهمزة ألفاً ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٠٦] فيقدر على النسخ والإتيان بمثل المنسوخ، أو بما هو خير منه. والآية دلت على جواز النسخ وتأخير الإنزال؛ إذ الأصل اختصاص "أن" و"ما" يتضمنهما بالأمر المحتمل؛ وذلك لأن الأحكام شرعت. والآيات نزلت لمصالح العباد وتكميل نفوسهم فضلاً من الله ورحمته. وذلك يختلف باختلاف الأعصار والأشخاص كأسباب المعاش؛ فإن النافع في عصر قد يضر في عصر غيره. واحتج بها من منع النسخ بلا بدل، أو بدل أثقل. ونسخ الكتاب بالسنة. فإن الناسخ هو المأتي به بدلاً والسنة ليست كذلك والكل ضعيف.

قوله: انتهاء التعبد بقراءتها: أي التكليف بها فالأول مثل ما نقل عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه يقول: كان فيما أنزل "الشيخ والشيخة" إذاناً فارجمهما البتة نكالا من الله ورسوله والله عزيز حكيم" فإن حكمه باق لوجوب الرجم على الزاني المحصن اتفاقاً وقد نسخت تلاوته. والثاني مثل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ﴾ فإنه نسخ حكمها بأربعة أشهر وعشراً. والثالث كما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: كان فيما أنزل عشر رضعات محرمت فنسخن بخمس رضعات معلومات.

قوله: من أنسخ: أي جعل شيئاً ناسخاً لشيء.

قوله: ما يتضمنها: أراد بما يتضمنها كلمات الشرط وهي "ما" و"من" وغيرهما.

قوله: بالأمر المحتمل: فيكون وقوع النسخ محتملاً.

قوله: والسنة ليست كذلك: لأنها ليست مما أتى بها الله حتى يكون بدلاً.



إذ قد يكون عدم الحكم، أو الأثقل أصلح . والنسخ قد يعرف بغيره . والسنة مما أتى به الله تعالى، وليس المراد بالخير والمثل ما يكون كذلك في اللفظ. والمعتزلة على حدوث القرآن؛ فإن التغير والتفاوت من لوازمه. وأجيب بأنهما من عوارض الأمور والمتعلقة بالمعنى القائم القديم .

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو أمته لقوله: ﴿وَمَالِكُمْ﴾ وإنما أفردته؛ لأنه أعلمهم ومبدأ علمهم ﴿أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد. وهو كالدليل على قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أو على جواز النسخ ولذلك ترك العاطف ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [١٠٧] وإنما هو الذي يملك أموركم ويجرها على ما يصلحكم . والفرق بين الولي والنصير أن الولي قد يضعف عن النصرة . والنصير قد يكون أجنبياً عن المنصور فيكون بينهما عموم من وجه .

﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾ أم معادلة للهمزة في ﴿ألم تعلم﴾ أي ألم تعلموا أنه مالك الأمور قادر على الأشياء كلها يأمر وينهى كما أراد، أم تعلمون وتفترحون بالسؤال كما اقترحت اليهود على موسى عليه السلام، أو منقطعة، والمراد أن يوصيهم بالثقة به وترك الاقتراح عليه. قيل: نزلت في أهل الكتاب حين سألوها أن ينزل الله عليهم كتاباً من السماء. وقيل: في المشركين لما قالوا ﴿لَنْ نؤمنَ لِرَبِّكَ﴾

قوله: إذ قد يكون عدم الحكم أوالأثقل أصلح: يعني أن الآيات نزلت لمصالح العباد، وقد يكون المصلحة في عدم الحكم والأثقل، ويعرف النسخ بعدم الحكم ورفع بدليل شرعي متأخر كما ذهب إليه الجمهور، فلا يلزم البدل، والآية تدل على أن نسخ الآية يستلزم الإتيان بآية أخرى، ولا يلزم منه الإتيان بحكم بدل الحكم المنسوخ، ولئن سلمنا لكن جاز أن يكون النسخ بلا بدل أعني عدم التكليف بحكم بدلاً عن الحكم المنسوخ خيراً لقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ وجاز أن يكون النسخ ببديل أثقل خيراً؛ لأن الأثقل أفضل وأكثر ثواباً لقوله عليه السلام: "أفضل الأعمال أحزمها" أي أشقها وإن حكم السنة مما أتى به الله قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ فيكون خيراً من حكم المنسوخ أو مثلاً له، والآية تدل عليه لا علي أن يكون خيراً أو مثلاً في اللفظ حتى يلزم أن لا يكون السنة ناسخاً للكتاب، كذا في العبري شرح المنهاج.

حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه ﴿١٧. الإسرايل: ٩٣﴾ وَمَنْ يُبَدِّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾ ومن ترك الثقة بالآيات البينات وشك فيها واقترح غير هافقد ضل الطريق المستقيم حتى وقع في الكفر بعد الإيمان . ومعنى الآية لا تقتربوا فتضلوا وسط السبيل . ويؤدي بكم الضلال إلى البعد عن المقصد وتبديل الكفر بالإيمان . وقرئ يُبدل من أبدل ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ يعني أحبارهم ﴿لَوْ يَرُدُّونَكُمْ﴾ أن يردوكم فإن "لو" تنوب عن "أن" في المعنى دون اللفظ ﴿مَنْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾ مرتدين ، وهو حال من ضمير المخاطبين ﴿حَسَدًا﴾ علة ودَّ ﴿مَنْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ﴾ يجوز أن يتعلق بـ "ودَّ" أي تمنوا ذلك من عند أنفسهم وتشبههم ، لا من قبل التدوين والميل مع الحق ، أو بحسد أي حسداً بالغاً منبعثاً من أصل نفوسهم ﴿مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ بالمعجزات والنعوت المذكورة في التوراة ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا﴾ العفوترك عقوبة المذنب ، والصفح ترك تثريه ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ الذي هو الإذن في قتالهم ، وضرب الجزية عليهم ، أو قتل بني قريظة وإجلاء بني النضير . وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه منسوخ بآية السيف . وفيه نظر إذ الأمر غير مطلق ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٠٩] فيقدر على الانتقام منهم .

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ عطف على 'اعفوا' كأنه أمرهم بالصبر والمخالقة واللجوء إلى الله تعالى بالعبادة والبر ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ كصلة وصدقة . وقرئ تقدموا من أقدم ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي ثوابه .

﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [١١٠] لا يضيع عنده عمل . وقرئ بالباء فيكون وعيداً . ﴿وَقَالُوا﴾ عطف على "ودَّ" . والضمير لأهل الكتاب من اليهود والنصارى

قوله: فإن "لو" تنوب عن "أن" في المعنى دون اللفظ: يعني أنها قد يكون مصدرية ولا تعمل على النصب.

قوله: إذ الأمر غير مطلق: يعني أن النسخ إنما يتصور إذا كان الأمر مطلقاً حتى يكون محتملاً للأبد فبيّن مدة انتهاء الحكم وههنا الأمر مقيد بقوله تعالى: حتى يأتى الله بأمره.

قوله: كأنه أمرهم بالصبر والمخالقة واللجوء: أما الصبر والمخالقة بقوله فاعفوا واصفحوا: أي أعرضوا عنهم ولا توافقوا على مجرد المخالفة حتى أمر القتال ، وأما اللجوء إلى الله تعالى بالعبادة والبر لقوله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾.

﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِي﴾ لف بين قولي الفريقين كما في قوله تعالى ﴿وقالوا كونوا هودا أو نصارى﴾ [٢. البقرة: ١٣٥] ثقة بفهم السامع. وهود جمع هائد كعود وعائد. وتوحيد الاسم المضمر في "كان" وجمع الخبر لاعتبار اللفظ والمعنى.

﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾ إشارة إلى الأمانى المذكورة. وهي أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم، وأن يردوهم كفاراً، وأن لا يدخل الجنة غيرهم، أو إلى ما في الآية على حذف المضاف: أي أمثال تلك الأمانى أمانيتهم. والجملة اعتراض، والأمنية: أفعولة من التمني كالأضحوكة والأعجوبة ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على اختصاصكم بدخول الجنة ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١١١] في دعواكم فإن كل قول لا دليل عليه غير ثابت.

﴿بَلَى﴾ إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أخلص له نفسه، أو قصده. وأصله العضو ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في عمله ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ﴾ الذي وعد له على عمله ﴿عِنْدَ رَبِّهِ﴾ ثابتاً عن ربه لا يضيع ولا ينقص. والجملة جواب "من" إن كانت شرطية، وخبرها إن كانت موصولة. والفاء فيها لتضمنها معنى الشرط، فيكون الرد بقوله: بلى وحده.

قوله: لف بين قولي الفريقين. يعنى أن المعنى: قالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، والنصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى، فلف بين القولين في قوله ثقة بأن السامع يرد إلى كل فريق.

فإن قيل: لما كان اللف بطريق الجمع كان المناسب أن يكون النشر كذلك؛ لأنه رد السامع مقول كل فريق إلى صاحبه فيما إذا كان مقولين وكلمة "أو" لاتفيد إلا مقولية أحداً لا مرين، وأجيب أن مقول الجميع لم يكن دخول الفريقين بل دخول أحدهما لكن بعضهم هذا بالتحسين وبعضهم ذاك بالتعيين.

قوله: أو إلى ما في الآية: أي أو إشارة إلى ما في هذه الآية، وهي قوله: "لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى" من الأمانى وأنه على حذف المضاف: أي أمثال تلك الأمانى أمانيتهم التي يتمنونها.

قوله تعالى: برهانكم: البرهان الحجة التي تتركب من المقدمات اليقينية وهي تفيد اليقين. قوله: أخلص له نفسه: لا يشرك به غيره، فلا يكون مشتركاً بينهما أو أخلص قصده بأن لا يكون القصد إلى غيره أصلاً.

قوله: فيكون الرد بقوله بلى وحده: وحسن الوقف عليه و"من أسلم" كلام مبتدأ.

ويحسن الوقف عليه . ويجوز أن يكون "من أسلم" فاعل فعل مقدر مثل "بلى" يدخلها "من أسلم" ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [١١٢] ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ وَقَالَتِ النَّصْرُ عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرُ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ أي على أمر يصح ويعتد به . نزلت لما قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأتاهم أحبار اليهود فتناظروا وتقاولوا بذلك ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ الواو للحال ، والكتاب للجنس : أي قالوا ذلك وهم من أهل العلم والكتاب ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ كعبدة الأصنام والمعتلة ، وبخهم على المكابرة والتشبه بالجهال . فإن قيل : لم وبخهم وقد صدقوا ، فإن كلا الدينين بعد النسخ ليس بشيء ؟ قلت : لم يقصدوا ذلك ، وإنما قصد به كل فريق إبطال دين الآخر من أصله . والكفر بنبيه وكتابه مع أن ما لم ينسخ منهما حق واجب القبول والعمل به ﴿قَالَ اللَّهُ يَحْكُمُ﴾ يفصل بينهم بين الفريقين ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [١١٣] ﴿بِمَا يَقْسِمُ لِكُلِّ فَرِيقٍ مَا يُلِيقُ بِهِ مِنَ الْعِقَابِ﴾ . وقيل : حكمه بينهم أن يكذبهم ويدخلهم النار .

جواب سوال ، فإنه لما نفوا دخول الجنة عن غيرهم وأثبتوا لأنفسهم رد عليهم بأنه يدخل غيرهم ، فاتجه السؤال بأن ذلك الغير من هو وما حاله الذي يدخل الجنة ، وأما على الوجه الثاني وهو أن يكون "من أسلم" فاعل فعل مقدر فيكون "بلى" لا يجاب دخول الجنة التي نفوه . قوله : وفد نجران : من النصارى .

قوله : فتناظروا وتقاولوا بذلك : أي قالت اليهود ما أنتم على شيء من الدين وكفروا بيسى والإ نجيل ، وقالت النصارى لهم نحوه وكفروا بموسى والتوراة . قوله : وهم من أهل العلم والكتاب : يؤمنون به وكتب الله جميعا متواردة في تصديق بعضها بعضا ، فحق من آمن بكتاب أن لا يكفر بآخر .

قوله : كذلك مثل ذلك ؛ صفة مصدر محذوف ، و "مثل قولهم" مفعول به : أي قال الجهلة الذين لا علم عندهم ولا كتاب لكل أهل دين ليسوا على شيء قولا كذلك : أي كما قالت اليهود والنصارى عن هوى كذلك قالوا عن هوى ، فلا يكون فيه تكرار فيكونون مثل الجهلة مشبهابهم .

قوله : على المكابرة . المكابرة إنكار الحق بعد ظهوره .

قوله : بما يقسم لكل فريق . كلمة ما مصدرية والأظهر أن يقال بأن يقسم .

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ عام لكل من خرب مسجداً أو سعى في تعطيل مكان مرشح للصلاة . وإن نزل في الروم لما غزوا بيت المقدس وخربوه وقتلوا أهله، أو في المشركين لما منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية ﴿أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ ثاني مفعولي "منع" ﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ بالهدم، أو التعطيل ﴿أَوَّلِكَ﴾ أي المانعون ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ ما كان ينبغي لهم أن يدخلوها إلا بخشية وخشوع فضلاً عن أن يجترئوا على تخريبها، أو ما كان الحق أن يدخلوها إلا خائفين من المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلاً عن أن يمنعوهم منها .

قوله: عام لكل من خرب: جواب عما يقال كيف قيل "مساجد الله" مع أن المنع والتخريب إنما وقع على مسجد واحد وهو بيت المقدس أو المسجد الحرام؟ فأجاب بأن الحكم عام وإن كان السبب خاصاً، والظاهر أن المراد بالمكان المزين للصلاة المسجد وإلا فمسجد البيت ليس له حكم المسجد لا ظلم في تخريبها، وإنما عبر بهذه العبارة للتعظيم والزجر عن تخريبها.

قوله: أوفي المشركين: بيان للاختلاف في شأن النزول.

قوله: ثاني مفعولي منع: يعني عدي "منع" إلى المفعولين بنفسه، تقول: منعته كذا، ومثله "وما منعنا أن نرسل بالآيات" "وما منع الناس أن يؤمنوا" ويجوز أن يكون على حذف الجار. قال الجوهري: منعت الرجل عن الشيء.

قوله: بالهدم: كما فعلوا بيت المقدس أو التعطيل كما فعلوا بالمسجد الحرام .

قوله: ما كان ينبغي: دفع لما يتوهم من الكلام أنه إخبار بأنهم لا يدخلون إلا خائفين لكنهم يدخلون بدون ذلك فأجاب بأن المراد ما كان ينبغي أو الحق: أي واجب أن يدخلوها خائفين بطش المؤمنين بهم فضلاً أن يستولوا عليها ويلوها ويمنعون المؤمنين منها، أوفي علم الله تعالى أنهم يدخلوها خائفين فيظهر ولو بعد حين، أو أنه خبر في معنى النهي عن تمكينهم من الدخول فيها. قيل: إن العبارة يفيد نهيهم عن الدخول كما في قوله تعالى: ﴿وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله﴾ لا نهي المومنين عن التمكين وهو حاصل الوجه الأول، وقد أوجب بأن هذا على وجه الكناية؛ لأن نهيهم عن التمكين يستلزم كونهم داخلين مع الخوف، وهذا كما إذا قلت لصاحبك: لا ينبغي لعبدك أن يفعل كذا على إرادة النهي للسيد .

أو ما كان لهم في علم الله وقضائه ، فيكون وعداً للمؤمنين بالنصرة واستخلاص المساجد منهم، وقد أنجز وعده . وقيل : معناه النهي عن تمكينهم من الدخول في المسجد، واختلف الأئمة فيه فجوز أبو حنيفة ومنع مالك.

وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ قتل وسبي، أو ذلة بضرب الجزية ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١١٤] بكفرهم وظلمهم .  
﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ يريد بهما ناحيتي الأرض : أي له الأرض كلها لا يختص به مكان دون مكان، فإن منعتهم أن تصلوا في المسجد الحرام، أو الأقصى فقد جعلت لكم الأرض مسجداً ﴿فَأَيْنَمَا تُولُو﴾ ففي أي مكان فعلتم التولية شطر القبلة ﴿فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ أي جهته التي أمر بها، فإن إمكان التولية لا يختص بمسجداً، أو مكان، أو فتم ذاته : أي هو عالم مطلع بما يفعل فيه .

﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ﴾ بإحاطته بالأشياء، أو برحمته يريد التوسعة على عباده ﴿عَلَيْهِمْ﴾ [١١٥] بمصالحهم وأعمالهم في الأماكن كلها. وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما "أنها نزلت في صلاة المسافرين على الراحلة" وقيل : في قوم عميت عليهم القبلة فصلوا إلى أنحاء مختلفة، فلما أصبحوا تبينوا خطأهم . وعلى هذا لو أخطأ المجتهد ثم تبين له الخطأ لم يلزمه التدارك . وقيل : هي توطئة لنسخ القبلة وتنزيه للمعبود أن يكون في حيز وجهة .

قوله : واختلف الأئمة فيه فجوز أبو حنيفة رحمه الله تعالى . واحتج بما روي أن وفد ثقيف قد موأ إلى رسول ﷺ فانزلهم المسجد وأن للكافر الدخول في سائر المساجد فكذا في المسجد الحرام، واحتج الشافعي رحمه الله تعالى بقوله تعالى : ﴿إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد بعد عامهم هذا﴾ والظاهر أن مالك رحمه الله تعالى احتج بهذه الآية .  
قوله : قتل وسبي : إن لم يقبلوا الجزية وإن قبلوا بضرب الجزية عليهم، فالظاهر كلمة أو لا الواو كما قيل .

قوله : أي عالم مطلع بما يفعل فيه : يعني أن المراد بـ "ثم ذاته" أنه عالم مطلع بما يفعل على طريق ذكر الملزوم وإرادة اللازم وإلا فالله تعالى منزّه عن المكان .  
قوله : يريد التوسعة على عباده : وهو خلاف التضييق ؛ لأن الإحاطة بالشيء يستلزم الحفاظ له وهو يستلزم التوسعة عليه، وأما استلزام الإحاطة برحمة المتوسعة فظاهر .

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ نزلت لما قالت اليهود: عزيز ابنُ الله ، والنصارى: المسيح ابن الله، ومشركوا العرب: الملائكة بنات الله. وعطفه على "قالت اليهود"، أو "منع" أو مفهوم قوله تعالى: ومن أظلم وأيات أخرى. وقرأ ابن عامر بغير واو ﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيه له عن ذلك؛ فإنه يقتضي التشبيه والحاجة وسرعة الفناء. ألا ترى أن الأجرام الفلكية مع إمكانها وفنائها لما كانت باقية ما دام العالم لم تتخذ لها ما يكون لها كالولد اتخاذ الحيوان والنبات اختياراً أو طبعاً ﴿بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ رد لما قالوه، واستدلال على فسادهم. والمعنى أنه تعالى خالق ما في السموات والأرض الذي من جملته الملائكة وعزيز والمسيح ﴿وَكُلُّ لَّهُ قِنْتُونٌ﴾ [١١٦] منقادون لا يمتنعون عن مشيئته وتكوينه، وكل ما كان بهذه الصفة لم يجانس مكونه الواجب لذاته، فلا يكون له ولد؛ لأن من حق الولد أن يجانس والده، وإنما جاء بـ"ما" الذي لغير أولي العلم. وقال: قانتون على تغليب أولي العلم تحقيقاً لشأنهم. وتنوين "كل" عوض عن المضاف إليه. والآية مشعرة على فساد ما قالوه من ثلاثة أوجه. واحتج بها الفقهاء على أن من ملك ولده عتق عليه؛ لأنه تعالى نفى الولد بإثبات الملك وذلك يقتضي تنافيهما.

﴿بَدِئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مبدعهما. ونظيره السميع في قوله :

قوله: وتنزيه للمعبود: أن يكون في حيز وجهة؛ لأنه لو كان في حيز وجهة لتعين تلك الحيز والجهة للتوجه.

قوله: يقتضي التشبيه والحاجة: أما التشبيه فلأن التوالد يقتضي التجانس، وأما الحاجة فلأن الوالد يحتاج في التوليد إلى المرأة.

قوله: وإنما جاء بـ"ما" الذي لغير أولي العلم. جواب سؤال وهو أنه قال: "قانتون" على تغليب أولي العلم فينبغي أن يؤتى بـ"من" على التغليب أيضاً ليتناسباً، فأجاب بأنه إنما أتى بما تحقيقاً للشأن العقلاء الذين جعلوا ولد الله، وأما تغليب العقلاء فجاء علي الأصل.

قوله: من ثلاثة أوجه: الأول ﴿سَجَانَهُ﴾ فإنه يدل على عدم التشبيه الموجب للتوالد. والثاني ﴿بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فإنه يدل على المخلوقية والمملوكية المنافية للولد؛ لأنه يكون مثل الوالد. والثالث ﴿كُلُّ لَّهُ قَانْتُونَ﴾ فإنه يدل على عدم الا متناع من مشية المناف في "للولد". فإنه يكون جزء الوالد يسرى فيه خواصه.

قوله: ونظيره السميع: لأنه بمعنى مسمع.

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ

أو بديع سمواته وأرضه من بدع فهو بديع . وهو حجة رابعة . وتقريرها أن الولد عنصر الوالد بانفصال مادته عنه ، والله سبحانه وتعالى مبدع الأشياء كلها ، فاعل على الإطلاق ، منزّه عن الانفعال فلا يكون والدًا . والإبداع : اختراع الشيء لا عن الشيء دفعة . وهو أليق بهذا الموضوع من الصنع الذي هو تركيب الصور لا بالعنصر . والتكوين الذي يكون بتغيير وفي زمان غالباً . وقرئ ”بديع“ مجروراً على البدل من الضمير في ”له“ و”بديع“ منصوباً على المدح .

﴿وَإِذَا قُضِيَ أَمْرٌ﴾ أي أراد شيئاً . وأصل القضاء إتمام الشيء قولاً كقوله تعالى ﴿وقضى ربك﴾ [١٧] . الإسرائيل: [٢٣] أو فعلاً كقوله تعالى ﴿فقضاهن سبع سموات﴾ [فصلت: ١] وأطلق على تعلق الإرادة الإلهية بوجود الشيء من حيث إنه يوجبه ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [١١٧] من ”كان“ التامة بمعنى أحدث فيحدث . وليس المراد به حقيقة أمر وامثال . بل تمثيل حصول ما تعلق به إرادته بلا مهلة بطاعة المأمور المطيع بلا توقف . وفيه تقرير لمعنى الإبداع . وإيماء إلى حجة خامسة ، وهي أن اتخاذ الولد مما

قوله : أمن ريحانة : الريحانة اسم اخته والداعي : يعني داعي الشوق فاعل الظرف المعتمد على الاستفهام ، ويورقني : أي يوقظني ، حال أوصفه على زيادة اللام كما في اللثيم يسبني ، وهجوع : أي نيام ، والمعنى أثبت وحصل من ريحانة الشوق الداعي المسمع لدعوته للشاعر يوقظني وأصحابي نيام .

قوله : وهو أليق بهذا الموضوع : وهو موضع الاحتجاج على تنزيه الله عن اتخاذ الولد ؛ وذلك لأن التوالد يكون بتركيب الصورة بالمادة السابقة بأطوار وبأزمة لا دفعة من غير سبق شيء .

قوله : بل تمثيل حصول ما تعلق به إرادته : يعني أنه استعارة تمثيلية شبهت الحالة التي يتصور من تعلق إرادته تعالى بشيء من المكونات وسرعة إيجاده إياه من غير امتناع ، ولا توقف بحالة أمر الأمر النافذ تصرفه في المأمور المطيع الذي لا يتوقف في الامتثال ، فأطلق على هذه الحالة ما كان يستعمل في تلك الحالة من غير أن يكون هناك قول وأمر ، وقيل : أريد ذكر الأمر والتكلم بها على الحقيقة لا المجاز عن الإيجاد ، وقد أجري سنة في الإيجاد بعبارة الأمر .



يكون بأطوار ومهلة. وفعله تعالى مستغن عن ذلك . وقرأ ابن عامر فيكون بفتح النون .  
واعلم أن السبب في هذه الضلالة أن أرباب الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون الأب  
على الله تعالى باعتبار أنه السبب الأول حتى قالوا: إن الأب هو الرب الأصغر، والله سبحانه  
وتعالى هو الرب الأكبر، ثم ظنت الجهلة منهم أن المراد به معنى الولادة، فاعتقدوا ذلك  
تقليداً؛ ولذلك كُفِّرَ قائله ومنع منه مطلقاً حسماً لمادة الفساد.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي جهلة المشركين، أو المتجاهلون من أهل الكتاب  
﴿لَوْلَا يَكْلُمُنَا اللَّهُ﴾ هلا يكلمنا الله كما يكلم الملائكة، أو يوحى إلينا بأنك رسوله ﴿أَوْ تَأْتِينَا  
آيَةً﴾ حجة على صدقك، والأول استكبار والثاني جحود؛ أن ما أتاهم آيات الله استهانة به وعناداً  
﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم الماضية ﴿مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ فقالوا: ﴿أَرَنَا اللَّهُ  
جَهْرَةً﴾ [النساء: ١٥٣] ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ [المائدة: ١١٢] ﴿تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ قلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى والعناد. وقرئ بتشديد الشين ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ  
لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [١١٨] أي يطلبون اليقين، أو يوقنون الحقائق لا يعترفهم شبهة ولا عناد. وفيه إشارة  
إلى أنهم ما قالوا ذلك لخفاء في الآيات، أو لطلب مزيد اليقين، وإنما قالوه عتواً وعناداً.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ ملتبساً مؤيداً به ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ فلا عليك إن أصروا  
وكابروا ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ [١١٩] ما لهم لم يؤمنوا بعد أن بلغت . وقرأ نافع  
ويعقوب : لا تسأل. على أنه نهى للرسول صلى الله عليه وسلم عن السؤال عن حال

قوله: أو المتجاهلون من أهل الكتاب. أي الذين يتكفون الجهل ويظهرونه وإن  
كانوا من أهل العلم حيث قالوا هلا يكلمنا بأنك رسوله مع أنهم يعلمون أن الرسالة لا يثبت  
بالتكلم من الله بل بالوحي والإخبار في الكتب السابقة أو بالمعجزات استكباراً وعتواً لا  
استظهاراً للحق ودفعاً للشك فيه.

قوله : استهانة به وعناداً: وذلك أن ما آتاهم آيات في الحقيقة.

قوله: أي يطلبون اليقين: أي يريدون اليقين ويطلبونه لخفاء في الآيات ويوقنون  
الحقائق فيوقنون الآيات فبيناهما لطلب مزيد اليقين فقوله لخفاء في الآيات ناظر إلى الأول  
وقوله أو لطلب مزيد اليقين ناظر إلى الثاني .

قوله : على أنه نهى للرسول صلى الله عليه وآله وسلم عن السؤال عن حال أبويه:  
روي أنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال: ليت شعري ما فعل أبواي فنهى عن سؤال

أبويه، أو تعظيم لعقوبة الكفار كأنها لفظاعتها لا يقدر أن يخبر عنها، أو السامع لا يصبر على استماع خبرها فنهاء عن السؤال . والجحيم: المتأجج من النار.

﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ مبالغة في إقناط الرسول ﷺ من إسلامهم ؛ فإنهم إذا لم يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم، فكيف يتبعون ملته، ولعلمهم قالوا مثل ذلك فحكى الله عنهم ولذلك قال ﴿قُلْ﴾ تعليمًا للجواب ﴿إِنَّ هَذِيَ اللَّهُ هُوَ الْهُدَى﴾ أي هدى الله الذي هو الإسلام هو الهدى إلى الحق، لا ماتدعون إليه ﴿وَلَنْ أَتَّبِعْتُ أَهْوَاءَهُمْ﴾ آرائهم الزائغة، والملة ما شرعه الله تعالى لعباده على لسان أنبيائه من أملت الكتاب إذا أملتته. والهوى: رأي يتبع الشهوة ﴿بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي من الوحي، أو الدين المعلوم صحته ﴿مَالِكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [١٢٠] يدفع عنك عقابه وهو جواب "لن".

﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ يريد به مؤمني أهل الكتاب ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ بمراعاة اللفظ عن التحريف والتدبير في معناه والعمل بمقتضاه، وهو حال مقدرة والخبر ما

أحوال الكفرة والاهتمام بأعداء الله .

قوله: أو تعظيم لعقوبة الكفار: كما تقول كيف فلان سائلا عن واقع في بلية فيقال لك لأ تسأل عنه ووجه التعظيم أن المتخبر يجزع ولا يقدر أن يجري على لسانه ويخبر عنه لفظاً عنه فلا تسأله أو السامع لا تصير على استماع خبره لإيحا شه وإضجاره فلا تسئل والمتأجج المتلهب.

قوله: ولعلمهم قالوا مثل ذلك. فحكى الله تعالى عنهم. يعنى ليس قوله: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ﴾ ابتداء إخبار من الله تعالى بعدم رضاهم بل هو حكاية عنهم كأنهم قالوا: لن ترضى عنك وإن بلغت في طلب رضانا حق تتبع ملتنا إقناطاً منهم لرسول الله ﷺ عن دخولهم في الإسلام فحكى الله تعالى كلامهم ولذلك قال: قل، تعليمًا للجواب، ولولا أنهم قالوا ذلك ما علم الله تعالى الجواب لهم.

قوله : أي هدى الله الذي هو الإسلام هو الهدى. لا ماتدعون إليه بيان لفائدة ضمير الفصل وتعريف الخبر وهو الحصر ووجه كون هذا الكلام جواباً عن مقالتهم أنهم كانوا ادعوا أن ملتهم هو الهدى لا هدى سواها فقلبت عليهم القضية .

قوله : وهو حال مقدرة: لأن تلاوتهم ليست في وقت إيتائهم الكتاب وإنزاله عليهم.

بعده ، أو خبر على أن المراد بالموصول مؤمنوا أهل الكتاب ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ بكتابهم دون المحرفين ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾ بالتحريف والكفر بما يصدق به ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [١٢١] حيث اشتروا الكفر بالإيمان.

﴿يَسِّرَنِي إِسْرَآئِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [١٢٢] ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [١٢٣] لما صدر قصتهم بالأمر بذكر النعم . والقيام بحقوقها ، والحذر من إضاعتها . والخوف من الساعة وأحوالها . كرر ذلك وختم به الكلام معهم مبالغة في النصح . وإيداناً بأنه فذلكة القضية والمقصود من القصة .

﴿وَإِذْ أَيْنَسَىٰ إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ بِكَلِمَةٍ﴾ كلفه بأوامر . ونواه والا بتلاء في الأصل التكليف بالأمر الشاق من البلاء . لكنه لما استلزم الاختبار بالنسبة إلى من يجهل العواقب ظن ترادفهما . والضمير لإبراهيم . وحسن لتقدمه لفظاً وإن تأخر رتبة . لأن الشرط أحد التقديمين . والكلمات قد تطلق على المعاني فلذلك فسرت بالخصال الثلاثين المحمودة المذكورة في قوله تعالى ﴿التائبون العابدون﴾ [٩. التوبة: ١١٢] الآية وقوله تعالى ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [٣٣. الأحزاب: ٣٥] إلى آخر الآيتين . وقوله ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ [٢٣. المؤمنون: ١] كما فسرت بها في قوله ﴿فتلقى آدم من ربه كلمات﴾ [٢٣. المؤمنون: ١٠]

قوله: على أن المراد بالموصول مؤمنوا أهل الكتاب: قيل هذا تكرار.

قوله: بالخصال الثلاثين: المكررة وغير المكررة، العشرة في سورة البراءة بناءً على أن قوله: ﴿وبشر المؤمنين﴾ يدل على خصلة الإيمان، والعشرة في سورة الأحزاب في قوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ وهو ظاهر، والعشرة في سورة المؤمنون في قوله: ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ بناءً على أن قوله: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾ فإنه يتضمن ثلث خصال، أداء حق الأزواج، والمملوكة، وحفظ الفروج عن غيرهما حتى لا يكون من العادين. وأن قوله: ﴿والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون﴾ يتضمن خصلتين: وهما رعاية الأمانة، ورعاية العهد.

وبالعشر التي هي من سننه . وبمناسك الحج، وبالكواكب، والقمرين، والختان، وذبح الولد، والنار، والهجرة . على أنه تعالى عامله بها معاملة المختبر بهن وبما تضمنته الآيات التي بعدها . وقرئ إبراهيم ربه على أنه دعا ربه بكلمات مثل ﴿أرني كيف تحيي الموتى﴾ [البقرة: ٢٦٠] ﴿واجعل هذا البلد آمناً﴾ [إبراهيم: ١٤، ٣٥] ليرى هل يجيبه . وقرأ ابن عامر إبراهيم بالألف جميع ما في هذه السورة ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾ فأداهن كملاً وقام بهن حق القيام . لقوله تعالى ﴿وإبراهيم الذي وفى﴾ [النجم: ٥٣، ٣٧] وفي القراءة الأخيرة الضمير لربه . أي أعطاه جميع ما دعاه ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ استئناف إن أضمرت ناصب إذ كأنه قيل: فماذا قال ربه حين أتمهن . فأجيب بذلك . أو بيان لقوله ابتلى فتكون الكلمات ما ذكره من الإمامة . وتطهير البيت . ورفع قواعده . والإسلام . وإن نصبته بـ "قال" فالمجموع جملة معطوفة على ما قبلها . أو جاعل من جعل الذي له مفعولان . والإمام اسم لمن يؤتم به وإمامته عامة مؤبدة.....

قوله: وبالعشرة التي هي من سننه: أي سنن إبراهيم، وهي خمس في الراس: الفرق، وقص الشارب، والسواك، والمضمضة، والاستنشاق . وخمس في البدن: الختان، والاستحداد، والاستنجاء، وتقليم الأظفار، ونتف الإبط. والفرق هو تفريق شعر الراس في الجانبين، والاستحداد استعمال الحد يد في حلق العانة .

قوله: على أنه تعالى الخ: متعلق بـ "فسرت" المقدر في قوله "بالكواكب والقمرين"؛ إذ لا يتصور التكليف فيهما، وفي النار التي ألقاه نمرود فيها فحمل على المعنى المجازي، وهو أنه تعالى عامل بها معاملة المختبر بهن فأظهر الكواكب والقمرين ليعبدها أم لا، وهل يصبر في النار أم لا كالمختبر.

قوله: وبما تضمنته الآيات التي بعدها: وهي تطهير البيت، ورفع القواعد، والإمامة، والإسلام.

قوله: الضمير لربه: أي الضمير المستتر في "أتمهن" لربه .

قوله: استيناف إن أضمرت ناصب كلمة "إذ". وهو "أذكر" فقال: إما استيناف،

أو بيان وإن نصبته بـ "قال" فليس باستيناف، بل المجموع جملة معطوفة على ما قبلها.

إذ لم يبعث بعده نبي إلا كان من ذريته مأ موراً باتباعه . ﴿قَالَ وَمَنْ ذُرِّيَّتِي﴾ عطف على الكاف أي وبعض ذريتي . كما يقول : وزيداً . في جواب : سأكرمك . والذرية نسل الرجل . فعلية أو فعولة قلبت راؤها الثانية ياء كما في تقضيت . من الذر بمعنى التفريق . أو فعولة أو فعيلة قلبت همزتها من الذرء بمعنى الخلق . وقرئ ذريتي بالكسر وهي لغة . ﴿قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [١٢٤] إجابة إلى ملتمسه . وتنبه على أنه قد يكون من ذريته ظلمة . وأنهم لا ينالون الإمامة لأنها أمانة من الله تعالى وعهد . والظالم لا يصلح لها . وإنما ينالها البررة الاتقياء منهم . وفيه دليل على عصمة الأنبياء من الكبائر قبل البعثة . وأن الفاسق لا يصلح للإمامة . وقرئ الظالمون والمعنى واحد إذ كل ما نالك فقد نلت .

قوله : عطف على الكاف أي وبعض ذريتي : ويسمى هذا العطف تلقين ، كأن إبراهيم يلقي ويقول : وبعض ذريتي ، وعلى هذا المنوال جاء في الحديث على ما روينا عن البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال : اللهم ارحم المحلقين ، قالوا : والمقصرين ؟ يا رسول الله ، قال : والمقصرين ، وهذا كما يقال لك : سأكرمك ، فتقول : وزيداً ، تريد تلقيه ذلك ، ولم يجعله بتقدير أمر : أي ” واجعل بعض ذريتي “ احترازاً عن صورة الأمر ودلالة على أنه كأنه واقع البتة . وههنا وجه آخر وهو أن قول ﴿ومن ذريتي﴾ استيناف كأنه قيل : فماذا قال إبراهيم حين قيل له ذلك ، قال : اجعلني إماماً ، وبعض ذريتي ، فيكون ” ومن ذريتي “ معطوفاً على محذوف ، فلا يرد ما يقال : كيف جاز كون المعطوف مقول قائل والمعطوف عليه مقول قائل آخر ؟ وأما الإشكال بأن الجار والمجرور لا يصلح أن يكون مضافاً إليه فكيف يعطف عليه ، وأن الضمير المجرور لا يعطف عليه بدون إعادة الجار فمد فوع بأن الإضافة اللفظية في تقدير الانفصال ، وأن ” من ذريتي “ في معنى بعض ذريتي ، فكأنه قال : وجاعل بعض ذريتي .

قوله : أو فعلية أو فعولة : فعلى الأول من تضعيف اللام ، وعلى الثاني من تضعيف العين من الذر ، والأصل ذرية أو ذرورة ، فقلب رائها الثانية ياء ، وفعولة وفعيلة بتضعيف العين وبالهزمة من الذرء ، والأصل ذرؤية ، فقلب همزتها ياء .

قوله : وفيه دليل على عصمة الأنبياء من الكبائر قبل البعثة : وجه الدلالة أن مرتكب الكبيرة ظالم ، والظالم لا يصلح للإمامة . فإن أريد بالإمامة النبوة فالدلالة بطريق العبارة ، وإن أريد دونها فبطريق الدلالة .

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ﴾ أي الكعبة. غلب عليها كالنجم على الثريا ﴿مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ مرجعاً يثوب إليه أعيان الزوار وأمثالهم ، أو موضع ثواب يشابون بحجه واعتماره . وقرئ : مثابات أي لأنه مثابة كل أحد . ﴿وَأَمْنًا﴾ وموضع أمن لا يتعرض لأهله كقوله تعالى ﴿حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [٣٧. الصافات: ٥٧] ، أو يأمن حاجته من عذاب الآخرة من حيث إن الحج يجب ما قبله ، أو لا يؤاخذ الجاني الملتجئ إليه حتى يخرج ، وهو مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ على إرادة القول ، أو عطف على المقدر عاملاً لإذ . أو اعتراض معطوف على مضمير تقديره توبوا إليه واتخذوا . على أن الخطاب لأمة محمد ﷺ . وهو أمر استحباب . ومقام إبراهيم بناء البيت وهو الذي فيه أثر قدمه ، أو الموضع الذي كان فيه

قوله : أي الكعبة غلب عليها: يعني أن البيت بدون اللام اسم لكل بيت، ومع اللام غلب على الكعبة، كالنجم بدون اللام لكل كوكب، وغلب معه على منزل القمر الذي هو الثريا.

قوله : مثابة للناس مرجعاً يثوب إليه أعيان الزوار وأمثالهم: الظاهر أن المراد بالناس جميع الزوار، فالمعنى أن الزائرين يثوبون إليه بأعيانهم وأنفسهم، أو بأمثالهم وأشباههم لظهور أن الزائر ربما لا يثوب بل قلما يثوب، لكن صح إسناد الثواب إلى الكل لاتحادهم في القصد.

قوله : لأنه مثابة كل أحد: يعني أنه وإن كان واحداً بالذات إلا أنه متعدد باعتبار الإضافات .

قوله : إرادة القول: يعني أن "اتخذوا" معطوف على "جعلنا" بتقدير القول: أي إذ جعلنا البيت مثابة للناس وقلنا: اتخذوا، أو عطف على المقدر عاملاً "إذ" أي أذكروا واتخذوا، أو اعتراض بناءً على أنه معطوف على ما هو اعتراض بين "جعلنا" و"عهدنا" المرتبطين أحدهما بالآخر وهو "توبوا".

قوله : أو الموضع الذي كان فيه: أي كان الحجر فيه حين قام عليه، وهو اليوم موضعه، ويسمى بمقام إبراهيم عليه السلام .

الحجر حين قام عليه ودعا الناس إلى الحج. أو رفع بناء البيت وهو موضعه اليوم. روي أنه عليه الصلاة والسلام أخذ بيد عمر رضي الله تعالى عنه وقال "هذا مقام إبراهيم. فقال عمر: أفلا نتخذه مصلى. فقال: لم أوامر بذلك. فلم تغب الشمس حتى نزلت" وقيل المراد به الأمر بركعتي الطواف؛ لما روى جابر "أنه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من طوافه عمد إلى مقام إبراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ وللشافعي رحمه الله تعالى في وجوبهما قولان: وقيل: مقام إبراهيم الحرم كله. وقيل: مواقف الحج واتخاذها مصلى أن يدعي فيها. ويتقرب إلى الله تعالى: وقرأ نافع وابن عامر وَاتَّخِذُوا بَلْفُظَ الْمَاضِي عَطْفًا عَلَى جَعَلْنَا. أي: واتخذوا الناس مقامه الموسوم به. يعني الكعبة قبله يصلون إليها. ﴿وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ أمرناهما ﴿أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي﴾ ويجوز أن تكون أن مفسرة لتضمن العهد معنى القول. يريد طهراه من الأوثان والأنجاس وما لا يليق به. أو أخلصاه. ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾ حوله. ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾ المقيمين عنده. أو المتعكفين فيه. ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [١٢٥] أي المصلين. جمع رাকع وساجد. ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾ يريد به البلد. أو المكان. ﴿بَلَدًا آمِنًا﴾ ذا

قوله: وقيل مقام إبراهيم الحرم كله: لأنه كان اتخذه مقامًا ومسكنًا حيث أسكن ذريته، فمعنى الأمر استحباب أداء العبادات فيه لمن تيسر، أو وجوب التوجه إليه للآفاقي كما في قراءته "واتخذوا" بلفظ الماضي، فإنه ليس بمعنى كل الناس يصلون فيه بل إليه. قوله: وقيل مواقف الحج: كعرفة ومزدلفة والجمار وغيرها. قوله: أن طهرا: يعني أن كلمة "أن" مصدرية، وجعل كلمة "أن" موصولة بالأمر والنهي مذهب صاحب الكشاف، والجمهور على أن صلتها لا تكون إلا خبرية كموصولات الأسماء. قوله: لتضمن العهد معنى القول: يعني إن شرط "أن" المفسرة أن يكون تفسيرًا لما في معنى القول لا حقيقة، والعهد في معنى القول. قوله: المقيمين عنده أو المعتكفين فيه: يقال: عكف على الشيء أي أقام مواظبًا وكل من المجاور والمعتكف فيه مقيم مواظب. قوله: يريد به البلد أو المكان: بناءً على الرويتين؛ إذ قد روي أن الدعاء بعد بناء البلد، وروي أيضاً أن الدعاء قبله، فعلى الأول يكون المسؤول نفس الأمن، وعلى الثاني يكون المسؤول البلدية أيضاً.

أَمِنْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [٦٩.الحاقة: ٢١] أَوْ أَمْنَا أَهْلَهُ كَقَوْلِكَ: لَيْلِ نَائِمٍ ﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أَبْدَلْ مِنْ ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ أَهْلَهُ بَدَلِ الْبَعْضِ لِلتَّخْصِصِ ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ﴾ عَطَفَ عَلَى مَنْ ءَامَنَ وَالْمَعْنَى وَارْزُقْ مَنْ كَفَرَ. قَاسَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الرِّزْقَ عَلَى الْإِمَامَةِ. فَبِهِ سَبْحَانَهُ عَلَى أَنْ الرِّزْقَ رَحْمَةٌ دُنْيَوِيَّةٌ تَعْمُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ بِخِلَافِ الْإِمَامَةِ وَالتَّقْدِيمِ فِي الدِّينِ، أَوْ مُبْتَدَأٌ مُتَضَمِّنٌ مَعْنَى الشَّرْطِ ﴿فَأَمْتَعُهُ قَلِيلًا﴾ خَبَرَهُ. وَالْكَفَرُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ سَبَبًا لِلتَّمْنِيعِ لَكِنَّهُ سَبَبٌ لِتَقْلِيلِهِ. بِأَنْ يَجْعَلَهُ مَقْصُورًا بِحُظُوظِ الدُّنْيَا غَيْرِ مُتَوَسِّلٍ بِهِ إِلَى نَيْلِ الثَّوَابِ؛ وَلِذَلِكَ عَطَفَ فِيهِ ﴿ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ﴾ أَيِ الزَّهْرِ إِلَيْهِ لَزِ الْمَضْطَرِ لِكُفْرِهِ وَتَضْيِيعِهِ مَا مَتَعْتَهُ بِهِ مِنَ النِّعَمِ. وَقَلِيلًا نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ. أَوْ الظَّرْفِ وَقَرَأَ بِلَفْظِ الْأَمْرِ فِيهِمَا عَلَى أَنَّهُ مِنْ دَعَاءِ إِبْرَاهِيمَ، وَفِي قَالِ ضَمِيرُهُ. وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ فَأَمْتَعَهُ مِنْ أَمْتَعَ. وَقَرَأَ فَنِعَمْتَهُ ثُمَّ نَضْطَرُّهُ؛ وَاضْطَرُّهُ الْهَمْزَةُ عَلَى لُغَةٍ مِنْ يَكْسُرُ حُرُوفَ الْمَضَارَعَةِ. وَأَضْطَرُّهُ بِإِدْغَامِ الضَّادِ وَهُوَ ضَعِيفٌ لِأَنَّ حُرُوفَ (ضَم شَفَر) يَدْغَمُ فِيهَا مَا يَجَاوِرُهَا دُونَ الْعَكْسِ.

﴿وَبَنَسَ الْمَصِيرُ﴾ [١٢٦] الْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوفٌ. وَهُوَ الْعَذَابُ. ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ حِكَايَةُ حَالِ مَاضِيَةٍ. وَالْقَوَاعِدُ جَمْعُ قَاعِدَةٍ وَهِيَ الْأَسَاسُ صِفَةٌ غَالِبَةٌ مِنَ الْقُعُودِ. بِمَعْنَى الثَّبَاتِ. وَلَعَلَّهُ مُجَازٌ مِنَ الْمَقَابِلِ لِلْقِيَامِ.

قوله: أَوْ أَمْنَا أَهْلَهُ: فيكون من الإسناد المجازي كما في "ليله نائم، ونهاره صائم".  
قوله: عطف على من آمن: عطف تلقين، كأنه قال: قل وارزق من آمن ومن كفر.  
قوله: قاس إبراهيم عليه الصلاة والسلام: بيانه لوجه تخصيص إبراهيم من آمن.  
قوله: أي ألزه: أي أشده وألصقه. أراد أن فيه استعارة تبعية شبه حال الكافر الذي أدر الله عليه النعم فضيعها وكفر بحال المضطر الذي لا يملك الامتناع مما اضطر إليه.  
قوله: بإدغام الضاد: أي في الطاء.

قوله: دون العكس: أي لا يدغم هي فيما يجاورها، والشفر أحد أشفار العين.  
قوله: وإذ يرفع: روي أنه كان مؤسسًا قبل إبراهيم فبنى على الأساس.  
قوله: صفة غالبة: أي صارت بالغلبة من الأسماء بحيث لا يذكر موصوف ولا يقدر.  
قوله: ولعله مجاز من المقابل للقيام: يعني أن معنى القعود خلاف القيام فيكون القعود بمعنى الثبات مجازًا عنه لاستلزام القعود الثبات.



ومنه قعدك الله . ورفعها البناء عليها فإنه ينقلها عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع .  
ويحتمل أن يراد بها سافات البناء فإن كل ساف قاعدة ما يوضع فوقه ويرفعها بناؤها . وقيل  
المراد رفع مكانته وإظهار شرفه بتعظيمه . ودعاء الناس إلى حجه . وفي إبهام القواعد  
وتبيينها تفخيم لشأنها . ﴿وَاسْمِعْ﴾ كان يناوله الحجارة . ولكن لما كان له مدخل في  
البناء عطف عليه . وقيل : كان بينان في طرفين ، أو على التناوب ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ أي  
يقولان ربنا تقبل منا . وقد قرئ به الجملة حال منهما ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ [١٢٧] لدعائنا  
﴿الْعَلِيمُ﴾ بنياتنا .

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ﴾ مخلصين لك من أسلم وجهه ، أو مستسلمين من  
أسلم إذا استسلم وانقاد . والمراد طلب الزيادة في الإخلاص والإذعان . أو الثبات عليه

قوله : ومنه "قعدك الله" مصدر بحذف الزوائد وفي موضع المفعول المطلق لفعل  
محذوف ، والتقدير قعدتك الله تععيداً : أي سألته أن يحفظك . والقعيد : الحافظ . وأن يثبتك  
كما أن عمرك الله ، معناه عمرتك الله تعميراً بمعنى سألته أن يعمرك وحقيقة عمرك  
أعطيتك عمراً ، ولا يتصور هذا من المخلوق فاستعمل فيه معنى سألت الله أن يعمرك ، فلما  
ضمن معنى السؤال عدي إلى مفعول آخر أعني اسم الله ، وكذا قعدتك أي جعلتك قاعداً  
وإن لم يستعمل قعدته أي سألت الله أن يقعدك أي يثبتك تععيداً ، ثم أقيم المصدر مقام  
الفعل مضافاً إلى المفعول .

قوله : فإنه ينقلها : بتخفيف بيان لكون المراد برفع القواعد البناء عليها ؛ إذ الظاهر  
من رفع الشيء جعله عالياً مرتفعاً ، والأساس لا يرتفع بل هو بحاله .  
قوله : سافات البناء : الساف بالفاء السف من اللبن والطين .  
قوله : ويرفعها : أي يراد برفعها البناء عليها ؛ فإنه إذا وضع سافاً فوق ساف فقد رفع  
السافات .

قوله : وفي إبهام القواعد وتبيينها تفخيم لشأنها : حيث ذكر مجماً أولاً ثم مفصلاً  
ثانياً .

قوله : ربنا : الثاني والثالث تكرير للتأكيد بين المعطوف والمعطوف عليه .  
قوله : والمراد طلب الزيادة في الإخلاص والإذعان أو الثبات عليه : لأن أصل  
الإخلاص والإذعان حاصل .

وقرئ مسلمين على أن المراد أنفسهما وهاجر. أو أن الثنية من مراتب الجمع . ﴿وَمَنْ ذُرِّيَّتَنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لِّكَ﴾ أي واجعل بعض ذريتنا . وإنما خصا الذرية بالدعاء لأنهم أحق بالشفقة . ولأنهم إذا صلحوا صلح بهم الأتباع . وخصا بعضهم لما أعلمنا أن في ذريتهما ظلمة . وعلمنا أن الحكمة الإلهية لا تقتضي الاتفاق على الإخلاص والإقبال الكلي على الله تعالى: فإنه مما يشوش المعاش . ولذلك قيل: لولا الحمقى لخربت الدنيا. وقيل: أراد بالأمّة محمد ﷺ . ويجوز أن تكون من للتبيين كقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ [النور: ٥٥] قدم على مبين وفصل به بين العاطف والمعطوف كما في قوله تعالى: ﴿خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢]

﴿وَأَرْنَا﴾ من رأى بمعنى أبصر . أو عرف . ولذلك لم يتجاوز مفعولين ﴿مَنَاسِكَناً﴾ متعبداتنا في الحج . أو مذابحنا . والنسك في الأصل غاية العبادة . وشاع في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العبادة . وقرأ ابن كثير والسوسي عن أبي عمرو ويعقوب أرنا . قياساً على فخذ في فخذ . وفيه إحجاف ل أن الكسرة منقولة . من الهمزة الساقطة دليل عليها . وقرأ الدوري عن أبي عمرو بالاختلاس . ﴿وَتُبَّ عَلَيْنَا﴾ استتابه لذريرتهما . أو عما فرط منهما سهواً . ولعلهما قالوا حضماً لأنفسهما وإرشاداً لذريرتهما ﴿إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [١٢٨] لمن تاب . ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ﴾ في الأمّة المسلمة ﴿رَسُولاً مِنْهُمْ﴾ ولم يبعث من ذريتهما غير محمد ﷺ فهو المجاب به دعوتهما كما قال عليه الصلاة والسلام ” أنا دعوة إبراهيم . بشرى عيسى . ورؤيا أُمِّي “ ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ﴾ يقرأ

قوله: أو أن الثنية من مراتب الجمع: على ما هو رأي البعض من أن أقل الجمع إثنان، أو بمعنى أن في الثنية ضم شيء إلى شيء، وهذا معنى الجمع لغةً، فجاز إطلاق صيغة الجمع عليها بهذه المناسبة.

قوله: ولأنهم إذا صلحوا صلح بهم الأتباع: لأن الناس يتوجهون إلى ذريات السلف من الأنبياء والأولياء، فإذا صلحوا يدعون الناس إلى صلاحهم فصلح الأتباع.

قوله: لأن الكسرة منقولة: الأصل أرءنا كأرءنا، فنقلت كسرة الهمزة إلى الراء فسقطت الهمزة، والكسرة دليل عليها، فإسقاط الكسرة إحجاف للهمزة بالكلية .

قوله: وبشرى عيسى: قال تعالى حكاية عنه عليه السلام ﴿ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد﴾ وقال عليه السلام: رأت أُمِّي حين وضعتني وقد خرج لها نور أضأت له قصور الشام.

عليهم ويبلغهم ما توحى إليه من دلائل التوحيد والنبوة ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ القرآن .  
 ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ ما تكمل به نفوسهم من المعارف والأحكام ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ عن الشرك والمعاصي  
 ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ الذي لا يقهر ولا يغلب على ما يريد ﴿الْحَكِيمُ﴾ [١٢٩] المحكم له .  
 ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ استبعاد وإنكار لأن يكون أحد يرغب عن ملته  
 الواضحة الغراء . أي لا يرغب أحد عن ملته . ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ إلا من استمهنها وأذلها  
 واستخف بها . قال المبرد وثعلب سفه بالكسر متعد وبالضم لازم . ويشهد له ما جاء في  
 الحديث ”الكبر أن تسفه الحق . وتغمص الناس“ وقيل : أصله سفه نفسه على الرفع .  
 فنصب على التمييز نحو غبن رأيه وألم رأسه . وقول النابغة الذبياني .

وَنَأْخُذُ بَعْدَهُ بِذَنَابِ عَيْشٍ      أَحَبَّ الظُّهْرِ لَيْسَ لَهُ سِنَامٌ

أو سفه في نفسه . فنصب بنزع الخافض . والمستثنى في محل الرفع على المختار  
 بدلاً من الضمير في يرغب لأنه في معنى النفي . ﴿وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ  
 لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٣٠] حجة وبيان لذلك . فإن من كان صفوة العباد في الدنيا مشهوداً له  
 بالا ستقامة والصلاح يوم القيامة . كان حقيقاً بالاتباع له لا يرغب عنه إلا سفيه . أو متسفه  
 أذل نفسه بالجهل والإعراض عن النظر .

﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٣١] ظرف لاصطفيناه ، أو  
 تعليل له ، أو منصوب بإضمار ”اذكر“ . كأنه قيل : اذكر ذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى  
 الصالح المستحق للإمامة والتقدم . وأنه نال ما نال بالمبادرة إلى الإذعان وإخلاص السر  
 حين دعاه ربه وأخطر بباله دلائله المؤدية إلى المعرفة الداعية إلى الإسلام . روي أنها نزلت  
 لما دعا عبد الله بن سلام ابني أخيه . سلمة ومهاجراً إلى الإسلام . فأسلم سلمة وأبى مهاجر .  
 ﴿وَوَضَّيْ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ﴾ التوصية هي التقدم إلى الغير بفعل فيه صلاح وقربة .

قوله : ونأخذ بعده : أوله :

فإن يهلك أبو قابوس يهلك      ربيع الناس والشهر الحرام

يمدح نعمان بن المنذر ، وأراد بالربيع : طيب العيش ، وبالشهر الحرام الأمن ،  
 والأجب : الجمل المقطوع السنام ، وذئاب الشيء : بالكسر عقبه : أي ينفي بعد الممدوح  
 في طرق عيش قد مضى صدره وخيره وبقي ذنبه ، وما أخبر فيه واستشهد بأنه نصب الظهر  
 بالأجب على التمييز .

وأصلها الوصل يقال. وصاه إذا وصله. وفصاه: إذا فصله. كأن الموصي يصله فعله بفعل الموصى. والضمير في بها لليلة. أو لقوله أسلمت على تأويل الكلمة. أو الجملة. وقرأنا فع وابن عامر وأوصى والأول أبلغ ﴿وَيَعْقُوبُ﴾ عطف على ابراهيم. أي ووصى هو أيضاً بها بنيه. وقرئ بالنصب على أنه ممن وصاه ابراهيم. ﴿يَبْنِي﴾ على إضمار القول عند البصريين متعلق بوصى عند الكوفيين لأنه نوع عنه. ونظيره.

رَجُلَانِ مِنْ ضَبَّةٍ أَخْبَرَانَا      إِنَّا رَأَيْنَا رَجُلًا غَرِيَانَا

بالكسر. وبنو ابراهيم كانوا أربعة: إسماعيل وإسحاق ومدين ومدان. وقيل: ثمانية. وقيل: أربعة عشر: وبنو يعقوب اثنا عشر: روبل وشمعون ولاوي ويهوذا ويسشو خور وبولون وتفتوني ودون وكودا وأوشير وبنيامين ويوسف ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ﴾ دين الإسلام الذي هو صفوة الأديان لقوله تعالى ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [١٣٢] ظاهره النهي عن الموت على خلاف حال الإسلام. والمقصود هو النهي عن أن يكونوا على خلاف تلك الحال إذ ماتوا. والأمر بالثبات على الإسلام كقولك: لا تصل إلا وأنت

قوله: والأول أبلغ: لأن باب التفعيل يجي لتكثير الفعل.

قوله: على إضمار القول عند البصريين: يعني أن قوله "يا بني! إن الله اصطفى" جملة، والجملة لا يقع مفعولاً إلا في أفعال القلوب، أو في حيز القول فقدر البصريون "القول" وعند الكوفيين الجملة يقع مفعولاً لكل فعل في معنى القول، فجعلوه مفعول "أوصى".

قوله: من ضبة: هي قبيلة، وإنا بكسر الهمزة؛ لأن الإخبار بمعنى القول.

قوله: بنيامين: كإسرائيل أخو يوسف، وابن يامين خطأ كذا في القاموس.

قوله: لقوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾. يعني أن المراد بالدين الذي وصى به دين الإسلام لا اليهودية كما يدعي اليهود لقول يعقوب ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

قوله: ظاهره النهي: يعني أن ظاهر معنى الآية النهي عن الموت في حال عدم الإسلام، والشخص لا ينهى عن الموت؛ لأنه غير مقدور، وإنما ينهى عماله تركه، فلا يكون المراد الظاهر بل المراد النهي عن حال الموت وهو ترك الإسلام عند الموت بطريق الكناية، والأمر بالثبات على الإسلام عنده كقولك: لا تصل إلا وأنت خاشع؛ فان المقصود منه النهي عن ترك الخشوع لاعن مطلق الصلوة.

خاشع . وتغيير العبارة للدلالة على أن موتهم لا على الإسلام موت لا خير فيه . وأن من حقه أن لا يحل بهم . ونظيره في الأمر: مت وأنت شهيد. وروي أن اليهود قالوا الرسول الله ﷺ ألسنت تعلم أن يعقوب أو صى بنيه باليهودية يوم مات فنزلت.

﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ أم منقطعة ومعنى الهمزة فيها الإنكار . أي ما كنتم حاضرين إذ حضر يعقوب الموت وقال لبنيه ما قال فلم تدعون اليهودية عليه . أو متصلة بمحذوف تقديره أكنتم غائبين أم كنتم شاهدين . وقيل : الخطاب للمؤمنين والمعنى ما شاهدتم ذلك وإنما علمتموه بالوحي وقرئ حضر بالكسر . ﴿إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ﴾ بدل من إذ حضر. ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي﴾ أي: أي شيء تعبدونه . أراد به تقريرهم على التوحيد والإسلام . وأخذ ميثاقهم على الثبات عليهما. و”ما“ يسأل به عن كل شيء ما لم يعرف. فإذا عرف خص العقلاء بمن إذا سئل عن تعيينه. وإن سئل عن وصفه قيل : ما زيد أفعيه أم طيب؟

قوله: وتغيير العبارة: يعني لم يقل ”لا تكونوا على غير دين الإسلام عند الموت“ وقال: ﴿فَلَا تَمُوتُنْ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ تنبيهاً على أن هذا الموت قبيح لا خير فيه؛ لأن المنهي عنه يكون قبيحاً.

قوله: أم منقطعة ومعنى الهمزة فيها الإنكار: يعني أن أم المنقطعة بمعنى بل والهمزة، ومعنى الهمزة الإنكار، ومعنى بل الإضراب عما قبله، وجعله في حكم المسكوت والانتقال إلى المقصود، وذلك أن المقصود هنا التفريع على اليهود بأنهم ما كانوا حاضرين عند موت يعقوب فكيف يدعون عليه الوصية باليهودية ويكابررون به النبي عليه السلام مع أنه أوصى بدين الإسلام، وإذا كان الخطاب للمؤمنين فمعنى الإعراض ظاهر؛ لأن المقصود الامتنان منه عليهم بأن علمهم إنما كان بالوحي .

قوله: أو متصلة بمحذوف: ومعنى الهمزة التقرير أي الحمل على إقرار أحد الأمرين أو كون أحد الأمرين مقرراً ثابتاً، فعلى تقرير أي من الأمرين يثبت الإلزام، أما على تقرير أنهم غائبون فظاهر، وأما على أنهم حاضرون؛ فالأنه إنما أوصى دين الإسلام لا اليهودية.

قوله: وقيل الخطاب للمؤمنين: فيكون هذا امتناناً منهم عليهم.

قوله: وقرئ حضر بالكسر: وهي لغة.

قوله: فإذا عرف خص العقلاء بـ”من“: يعني إذا لم يعرف الشيء لم يفرق بين العقلاء وغيرهم، ويطلق كلمة ”ما“ ويسأل بها.

﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ المتفق على وجوده وألوهيته ووجوب عبادته. وعد إسماعيل من آبائه تغليبا للأب والجد. أو لأنه كالأب لقوله عليه الصلاة والسلام. "عم الرجل صنو أبيه" كما قال عليه الصلاة والسلام في العباس رضي الله عنه "هذا بقية آبائي" وقرئ إله أبيك. على أنه جمع بالواو والنون كما قال:

وَلَمَّا تَبَيَّنَ أَصَوَاتُنَا  
بَكَيْنَ وَقَدْ يَنُنَا بِالْأَيْنَا

أو مفرد وإبراهيم وحده عطف بيان.

﴿إِلَهًا وَاحِدًا﴾ بدل من إله آبائك كقوله تعالى ﴿بِالنَّاصِيَةِ﴾ ناصية كاذبة [٩٦. العلق: ١٦] وفائدة التصريح بالتوحيد. ونفي التوهم الناشئ من تكرير المضاف لتعذر العطف على المجرور والتأكيد، أو نصب على الاختصاص ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [١٣٣] حال من فاعل نعبد، أو مفعوله، أو منهما. ويحتمل أن يكون اعتراضاً.

﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ يعني إبراهيم ويعقوب وبنيهما، والأمة في الأصل المقصود وسمي بها الجماعة؛ لأن الفرق تؤمها ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾ لكل أجر عمله. والمعنى أن انتسابكم إليهم لا يوجب انتفاعكم بأعمالهم. وإنما تتفنون بموافقتهم واتباعهم كما قال عليه الصلاة والسلام "لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم" ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٣٤] أي لا تؤاخذون بسيئاتهم كما لا تثابون بحسناتهم.

﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ الضمير الغائب لأهل الكتاب وأو للتبويب. والمعنى مقاتلتهم أحد هذين القولين. قالت اليهود كونوا هودا. وقال النصارى كونوا

قوله: صنواييه: الصنواييه، وأصله أن يطلع نخلتان من عرق: أي مثل أبيه لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت بين صنوي النخلة.

قوله: وإبراهيم وحده عطف بيان: أي "لأبيك" ويكون إسماعيل وإسحق عطفاً على أبيك قوله: لتعذر العطف: علة للتكرير.

قوله: والأمة في الأصل المقصود: من أمه بمعنى قصده.

قوله: لا يأتيني: خبر في معنى النهي وتأتوني بالنصب على أن الواو للصرف والنون للوقاية، وقد حذفت نون الإعراب: أي لا يمكن من الناس إلا تيان بالأعمال ومنكم بالأنساب.

نصارى ﴿تَهْتَدُوا﴾ جواب الأمر ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي بل نكون ملة إبراهيم . أي أهل ملته . أو بل نتبع ملة إبراهيم . وقرئ بالرفع أي ملته ملتنا . أو عكسه . أو نحن ملتة بمعنى نحن أهل ملته ﴿حَنِيفًا﴾ مائلاً عن الباطل إلى الحق . حال من المضاف . أو المضاف إليه كقوله تعالى ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا﴾ [٧. الأعراف: ٤٣] ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٣٥] تعريض بأهل الكتاب وغيرهم . فإنهم يدعون اتباعه وهم مشركون ، ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ الخطاب للمؤمنين لقوله تعالى ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾ [٢. البقرة: ١٣٧] ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ القرآن . قدم ذكره لأنه أول بالإضافة إلينا . أو سبب للإيمان بغيره ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ الصحف . وهي وإن نزلت إلى إبراهيم لكنهم لما كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت أحكامها . فهي أيضاً منزلة إليهم . كما أن القرآن منزل إلينا . والأسباط جمع سبط وهو الحافد . يريد به حفدة يعقوب . أو أبناءه وذرائعهم فإنهم حفدة إبراهيم وإسحاق ﴿وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى﴾ التوراة والإنجيل . أفردهما بالذكر بحكم أبلغ لأن أمرهما بالإضافة إلى موسى وعيسى مغاير لما سبق . والنزاع وقع فيهما ﴿وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ﴾ جملة المذكورين منهم وغير المذكورين ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ منزلاً عليهم من ربهم ﴿لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ كاليهود . فتؤمن ببعض ونكفر ببعض . وأحد لوقوعه في سياق النفي عام فساغ أن يضاف إليه بين . ﴿وَنَحْنُ لَهُ﴾ أي لله ﴿مُسْلِمُونَ﴾ [١٣٦] مدعون مخلصون .

قوله: أو المضاف إليه: للإطباق على جواز ذلك إذا كان المضاف جزء من المضاف إليه أو بمنزلة الجزء بحيث يصح قيامه مقامه مثل "نتبع ملة" واختلفوا في عامل مثل هذا الحال ف قيل: معنى الاضافة لمافيه من معنى الفعل المشعر به حرف الجر كأنه قيل: نتبع ملة تثبت لإبراهيم، والصحيح أن عامله عامل للمضاف لما بينهما من الاتحاد بالوجه المذكور.

قوله: أفردهما بحكم أبلغ: يعني أفرد التوراة والإنجيل ولم يد رجهما في ما أنزل على الأسباط بحكم الإيتاء الذي هو أبلغ من الإنزال؛ لأنه أعتبر فيه الوصول؛ لأن معناه الإعطاء، والعطاء التناول بخلاف الإنزال؛ لأنهما من حيث أنهما مضافان إلى موسى وعيسى واختصاصهما بهما مغاير لما أنزل على الأسباط الذي لا اختصاص له ببعض، وأن النزاع وقع فيهما حيث ينكر كل من اليهود والنصارى كتاب الآخر، فلا جرم يخص بحكم أبلغ الذي يدل على أنهما وصلا إليهما من الله تعالى.

﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾ من باب التعجيز والتبكيث . كقوله تعالى ﴿فَاتَّبَعُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ﴾ [البقرة : ٢٣] إذ لا مثل لما آمن به المسلمون . ولا دين كدين الإسلام . وقيل : الباء لالة دون التعدية . والمعنى إن تحروا الإيمان بطريق يهدي إلى الحق مثل طريقكم . فإن وحدة المقصد لا تأبى تعدد الطرق . أو مزيدة للتأكيد كقوله تعالى ﴿جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً بِمِثْلِهَا﴾ [يونس : ١٠] والمعنى فإن آمنوا بالله إيماناً مثل إيمانكم به أو المثل مقحم كما في قوله ﴿وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله﴾ [الأحقاف : ١٠] أي عليه . ويشهد له قراءة من قرأ بما آمنتم به . أو بالذي آمنتم به ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ أي إن أعرضوا عن الإيمان . أو عما تقولون لهم فما هم إلا في شقاق الحق . وهو المناوأة والمخالفة . فإن كل واحد من المتخالفين في شق غير شق الآخر ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ﴾ تسلية وتسكين للمؤمنين . ووعد لهم بالحفظ والنصرة على من ناوأهم ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [١٣٧] إما من تمام الوعد . بمعنى أنه يسمع أقوالكم ويعلم إخلاصكم وهو مجازيكم لا محالة . أو وعيد للمعرضين . بمعنى أنه يسمع ما يبدون ويعلم ما يخفون وهو معاقبهم عليه .

قوله : من باب التعجيز والتبكيث : لما كان ظاهر الكلام إن للدين الذي آمن به المومنون مثلاً يحصل به الاهتداء كما يحصل بدينهم وليس كذلك دفعه بوجهين : أحدهما أن ذلك على سبيل الفرض والتقدير قصداً إلى التبكيث والإلزام : يعني إن حصلوا ديناً مثل دينكم وآمنوا فقد اهتدوا ولكن ذلك متنفذ لأن طريق الحق واحد ، فلا طريق إلى الاهتداء سوى هذا الدين ، والثاني أن ”الباء“ ليس صلة لـ ”آمنوا“ حتى يلزم أن لذلك الدين مثلاً بل للاستعانة ، فحينئذ يكون الوسيلة والطريق متعدداً ولا يلزم من تعدد الطرق تعدد المقصود .

قوله : أو ”المثل“ مقحم : يؤتى به في الكلام ولم يقصد الكناية ولا التأكيد كما في الزائدة .

قوله : أي إن أعرضوا عن الإيمان ، أو عما تقولون لهم : وهو ”آمنوا بالله وما أنزل إلينا“ فعلى الأول يكون متعلقاً بقوله : ﴿فان آمنوا﴾ وهو الظاهر ، وعلى الثاني يكون متعلقاً بقوله : ﴿قولوا آمنا بالله﴾ .



﴿صَبَّغَهُ اللَّهُ﴾ أي صبغنا الله صبغته . وهي فطرة الله تعالى التي فطر الناس عليها . فإنها حلية الإنسان كما أن الصبغة حلية المصبوغ . أو هدايا الله هدايته وأرشدنا حجته . أو طهر قلوبنا بالإيمان تطهيره . وسماه صبغة لأنه ظهر أثره عليهم ظهور الصبغ على المصبوغ . وتداخل في قلوبهم تداخل الصبغ الثوب . أو للمشاكلة . فإن النصراري كانوا يغمسون أو لادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية ويقولون . هو تطهير لهم وبه تتحقق نصرانيتهم . ونصبها على أنه مصدر مؤكد لقوله آمنا . وقيل على الإغراء . وقيل على البدل من ملة إبراهيم عليه السلام .

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ لا صبغة أحسن من صبغته . ﴿وَنَحْنُ لَهُ غِلْدُونَ﴾ [١٣٨] تعريض بهم . أي لا نشرك به كشركم . وهو عطف على آمنا . وذلك يقتضي دخول قوله صبغة الله في مفعول قولوا ولمن ينصبها على الإغراء . أو البدل أن يضمير قولوا معطوفاً على الزموا . أو اتبعوا ملة إبراهيم وقولوا آمنا بدل اتبعوا . حتى لا يلزم فك النظم وسوء الترتيب .

قوله : وهي فطرة الله التي فطر الناس عليها : أي خلقته التي خلقهم عليها ، وهي قبولهم للحق وتمكنهم من أدركه ، فإنهم لو خلوا وما خلقوا عليه أدى بهم اليها ، والمعنى خلقنا الله خلقته أي خلقنا على خلقته التي خلقنا عليها ، أو المعنى هدايا الله هدايته بمعنى أرشدنا حجة ، أو المعنى : طهر قلوبنا بالإيمان ، وعلى هذه الوجوه يكون "صبغة الله" مصدراً مؤكداً لنفسه لـ "آمنا" لأنه لا يحتمل غير الإيمان . وقيل : نصب على الإغراء أي معمول لـ "ألزم المقدر . وقيل : بدل من ملة إبراهيم .

قوله : ولمن ينصبها على الإغراء أو البدل : قال الواحدي : صبغة الله نصب على الإغراء أي معمول لـ "ألزم" المقدر . وقال محي السنة عن الأخفش نصب على البدل من ملة إبراهيم . فاعترض عليها صاحب الكشف بأن فيهما فك النظم وسوء الترتيب ؛ لأن في كل منهما فصلاً بين المعطوف والمعطوف عليه أعني جملة "آمنا ونحن له عابدون" بالأجنبي الذي لا يتعلق بما تعلق الجملتان ؛ إذ لم يدخل البدل ولا الإغراء في حيز "قولوا" بل الأول من حيز عامل "ملة إبراهيم" والثاني مستقل وبمنزلة البيان والتأكيد لقوله تعالى "قولوا" وفي هذا فك لنظم الكلام وإخراج عن الالتيام . وأجاب عنه المصنف بأنه لا يجعل عطفاً على "آمنا" بل على فعل الإغراء بتقدير القول "أي ألزموا صبغة الله وقولوا نحن له عابدون" وعلى تقدير البدل يضمير بل اتبعوا لا تتبع وقولوا بدل من اتبعوا والبدل في حكم المبدل منه فلا يكون صبغة الله أجنياً .

﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا﴾ اتجادلوننا. ﴿فِي اللَّهِ﴾ في شأنه واصطفائه نبياً من العرب دونكم . روي أن أهل الكتاب قالوا. الأنبياء كلهم منا. لو كنت نبياً لكنت منا. فنزلت: ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ لا اختصاص له بقوم دون قوم . يصيب برحمته من يشاء من عباده . ﴿وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ فلا يبعد أن يكرمنا بأعمالنا . كأنه ألزمهم على كل مذهب ينتحلونه إفحاماً وتبكيثاً . فإن كرامة النبوة إما تفضل من الله على من يشاء والكل فيه سواء. وإما إفاضة حق على المستعدين لها بالمواظبة على الطاعة والتحلي بالإخلاص . وكما أن لكم أعمالاً ربما يعتبرها الله في إعطائها . فلنا أيضاً أعمال . ﴿وَنَخُنْ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾ [١٣٩] موحدون نخصه بالإيمان والطاعة دونكم .

﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا يَهُوداً أَوْ نَصْرَى﴾ أم منقطعة والهمزة للإنكار . وعلى قراءة ابن عامر وحزمة والكسائي وحفص بالتاء يحتمل أن تكون معادلة للهمزة في اتحاجوننا . بمعنى أي الأمرين تأتون المحاجة . أو ادعاء اليهودية . أو النصرانية على الأنبياء . ﴿قُلْ أَأَنْتُمْ أَمْ اللَّهُ﴾ وقد نفى الأمرين عن إبراهيم بقوله ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ [٣. آل عمران: ٦٥] واحتج عليه قوله ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾ [٢. آل عمران: ٦٧] وهؤلاء المعطوفون عليه أتباعه في الدين وفاقاً . ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ يعني شهادة الله لإبراهيم بالحنيفية والبراءة عن اليهودية والنصرانية . والمعنى لا أحد أظلم من أهل الكتاب . لأنهم كتموا هذه الشهادة . أو منا لو كتمنا هذه الشهادة . وفيه تعريض بكتمانهم

قوله: أم منقطعة: يعني على قراءة ياء الغيبة لا يكون إلا منقطعة لما فيه من الاضطراب عن الخطاب في "أتحاجوننا" وعلى قراءة ابن عامر يحتمل أن يكون منقطعة و متصلة، والمراد إنكارهما معا بمعنى أن كلا من الأمرين منكر ينبغي أن لا يكون وإلا فالعلم حاصل بثبوت الأمرين .

قوله: أودعاء اليهودية أو النصرانية على الأنبياء: حتى تقولوا: الأنبياء كلهم منا فلو كنت نبياً لكنت منا .

قوله: وقد نفى الأمرين: أي الله تعالى نفى اليهودية والنصرانية عن إبراهيم، وأن إسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط أتباعه في الدين إتفاقاً فقد نفيا عنهم أيضاً .  
قوله: وفيه تعريض: أي في المعنى الثاني دون الأول، وذلك أن المعنى لانكتم ما

شهادة الله لمحمد عليه الصلاة والسلام بالنبوة في كتبهم وغيرها . ومن للابتداء كما في قوله تعالى ﴿براءة من الله ورسوله﴾ [٩. التوبة: ١] ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [١٤٠] وعيد لهم . وقرئ بالياء .

﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٤١]

تكرير للمبالغة في التحذير والزجر عما استحکم في الطباع من الافتخار بالآباء والاتكال عليهم . وقيل : الخطاب فيما سبق لهم . وفي هذه الآية لنا تحذيراً عن الاقتداء بهم . وقيل : المراد بالأمّة في الأول الأنبياء . وفي الثاني أسلاف اليهود والنصارى .

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ الذين خفت أحلامهم . واستمهنوها بالتقليد والإعراض عن النظر . يريد به المنكرين لتغير القبله من المنافقين واليهود والمشرکين . وفائدة تقديم الإخبار به توطین النفس وإعداد الجواب وإظهار المعجزة . ﴿مَا وَلَهُمْ﴾ ما صرفهم ﴿عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾ يعني بيت المقدس . والقبله في الأصل الحالة التي عليها الإنسان من الاستقبال . فصارت عرفاً للمكان المتوجه نحوه للصلاة . ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ لا يختص به مكان دون مكان بخاصية ذاتية تمنع إقامة غيره مقامه . وإنما العبرة بار تسام أمره لا بخصوص المكان . ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [١٤٢] وهو ما ترتضيه الحكمة . وتقتضيه المصلحة من التوجه إلى بيت المقدس تارة . والكعبة أخرى .

﴿وَكَذَلِكَ﴾ إشارة إلى مفهوم الآية المتقدمة . أي كما جعلناكم مهديين إلى صراط مستقيم . أو جعلنا قبلتكم أفضل القبل . ﴿جَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ أي خياراً . أو عدولاً مزكين بالعلم والعمل . وهو في الأصل اسم للمكان الذي تستوي إليه المساحة من الجوانب . ثم استعير للخصال المحموده لوقوعها بين طرفي إفراط وتفريط . كالجود بين الإسراف والبخل . والشجاعة بين التهور والجبن . ثم أطلق على المتصف بها . مستوياً فيه الواحد والجمع . والمذكر والمؤنث كسائر الأسماء التي وصف بها . واستدل به على أن الإجماع حجة إذ لو كان اتفقوا عليه باطل لانتلمت به عدالتهم

في كتابنا من هذه الشهادة وقد كتبوا ما في كتبهم من شهادة محمد صلى الله عليه وسلم وغيرها من سائر الشهادات كآية الرجم وشهادة إبراهيم .

﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ علة للجعل . أي بالتأمل فيما نصب لكم من الحجج . وأنزل عليكم من الكتاب أنه تعالى ما بخل على أحد وما ظلم . بل أوضح السبل وأرسل الرسل فبلغوا ونصحوا . ولكن الذين كفروا حملهم الشقاء على اتباع الشهوات . والإعراض عن الآيات . فتشهدون بذلك على معاصريكم وعلى الذين من قبلكم . أو بعدكم . روي ”أن الأمم يوم القيامة يجحدون تبليغ الأنبياء . فيطالبهم الله بينة التبليغ . وهو أعلم بهم . إقامة للحجة على المنكرين . فيؤتى بأمة محمد ﷺ فيشهدون . فتقول الأمم من أين عرفتم ؟ فيقولون : علمنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق . فيؤتى بمحمد ﷺ فيسأل عن حال أمته . فيشهد بعد التهم “ وهذه الشهادة وإن كانت لهم لكن لما كان الرسول عليه السلام كالقريب المهيمن على أمته عدى بعلى . وقدمت الصلة للدلالة على اختصاصهم ، يكون الرسول شهيدا عليهم . ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ أي الجهة التي كنت عليها . وهي الكعبة فإنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي إليها بمكة . ثم لما هاجر أمر بالصلاة إلى الصخرة تألفا لليهود . أو الصخرة لقول ابن عباس رضي الله عنهما (كانت قبلته بمكة بيت المقدس إلا أنه كان يجعل الكعبة بينه وبينها فالمخير به على الأول الجعل الناسخ . وعلى الثاني المنسوخ . والمعنى أن أصل أمرك أن تستقبل الكعبة وما جعلنا قبلك بيت المقدس .

قوله : وهذه الشهادة وإن كانت لهم : أي شهادة الرسول بعد التهم وإن كانت لهم لانقاعهم بها بخلاف شهادة الأمة على الناس ، فإنها عليهم حيث أنكروا تبليغ الأنبياء لكن لما كان الرسول كالقريب ضمن الشهيد معنى الرقيب فعدي بـ ”على“ .

قوله : على اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم : بالتعديل دون غيرهم من الأمم .

قوله : بينه وبينها : أحد الضميرين للنبي ﷺ والآخر لبيت المقدس ، ولم يكن ذلك بالمدينة ؛ لأنها بين مكة وبين المقدس .

قوله : فالمخير به على الأول الجعل الناسخ : وهو جعل الكعبة قبله ؛ لأنه ناسخ لجعل بيت المقدس قبله ، والجعل المنسوخ هو جعل بيت المقدس قبله ، والمعنى على الثاني أصل أمرك أن يكون الكعبة قبلك ولكن جعلنا قبلك بيت المقدس لأمر عرض وهو الامتحان والعلم في حين الصلوة إليها من يتبعك في الصلوة ممن يرتد ، أو العلم الآن أي في حين جعله قبله من يتبع الرسول ممن لا يتبعه وما لعارض يزول بزواله فينسخ لزوال الامتحان .

﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ﴾ إلا لنتمحن به الناس ونعلم من يتبعك في الصلاة إليها ممن يرتد عن دينك إلفاً لقبله آبائه . أو لنعلم الآن من يتبع الرسول ممن لا يتبعه . وما كان لعارض يزول بزواله . وعلى الأول معناه . ما رددناك إلى التي كنت عليها . إلا لنعلم الثابت على الإسلام ممن ينكص على عقبيه لقلقه وضعف إيمانه . فإن قيل : كيف يكون علمه تعالى غاية الجعل وهو لم يزل عالماً . قلت : هذا وأشباهه باعتبار التعلق الحالي الذي هو مناط الجزاء . والمعنى ليتعلق علمنا به موجوداً . وقيل : ليعلم رسوله والمؤمنون لكنه أسنده إلى نفسه لأنهم خواصه . أو لتمييز الثابت من المتزلزل كقوله تعالى ﴿لِيُمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [٨. الأنفال: ٣٧] فوضع العلم موضع التمييز المسبب عنه . ويشهد له قراءة ليعلم على البناء للمفعول . والعلم إما بمعنى المعرفة . أو معلق لما في مَنْ من معنى الاستفهام . أو مفعوله الثاني ممن ينقلب . أي لنعلم من يتبع الرسول متميزاً ممن ينقلب . ﴿وَلَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً﴾ إن هي المخففة من الثقيلة . واللام هي الفاصلة . وقال الكوفيون هي النافية واللام بمعنى إلا . والضمير لما دل عليه قوله تعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ [٢. البقرة: ١٤٣] من الجعلة . أو الردة . أو التولية . أو التحويلة . أو القبلة . وقرئ لكبيرة بالرفع فتكون كان زائدة ﴿إِلَّا عَلَىٰ الَّذِي هَدَىٰ اللَّهُ﴾ إلى حكمة الأحكام الثابتين على الإيمان والاتباع . ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ﴾ أي ثباتكم على الإيمان . وقيل : إيمانكم بالقبلة المنسوخة . أو صلاتكم إليها لما روي "أنه عليه السلام لما وجه إلى الكعبة قالوا : كيف بمن مات يا رسول الله قبل التحويل من إخواننا" فنزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [١٤٣] فلا يضيع أجورهم ولا يدع صلاحهم . ولعله قدم الرؤف وهو أبلغ محافظة على الفواصل وقرأ .

﴿قَدْ نَرَىٰ﴾ ربما نرى ﴿تَقَلَّبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ تردد وجهك في جهة السماء تطلعاً للوحي . وكان رسول الله ﷺ يقع في روعه ويتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة .

قوله : أو لتمييز : عطف على قوله لنتمحن .

قوله : لكبيرة : أي ثقيلة شاقة .

قوله : هي الفاصلة : أي بين "إن" المخففة من المثقلة وبين "إن" النافية .

قوله : الثابتين على الإيمان والاتباع : أراد أن المراد بهم من يتبع في مقابلة من

ينقلب ، ولهذا فسر إيمانكم بالثبات على الإيمان .

لأنها قبله أبيه إبراهيم . وأقدم القبلتين وأدعى للعرب إلى الإيمان . ولمخالفة اليهود . وذلك يدل على كمال أدبه حيث انتظر ولم يسأل ﴿ فَلَنُؤَلِّيكَ قِبْلَةً ﴾ فلنمكنك من استقبالها من قولك : وليته كذا . إذا صيرته والياً له . أو فلنجعلك تلي جهتها ﴿ تَرْضَاهَا ﴾ تحبها وتتشوق إليها . لمقاصد دينية وافقت مشيئة الله وحكمته . ﴿ فَوَلِّ وَجْهَكَ ﴾ اصرف وجهك . ﴿ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ نحوه . وقيل : الشطر في الأصل لما انفصل عن الشيء من شطر إذا انفصل . ودار شطور : أي منفصلة عن الدور . ثم استعمل لجانبه . وإن لم ينفصل كالقطر . والحرام المحرم أي محرم فيه القتال . أو ممنوع من الظلمة أن يتعرضوه . وإنما ذكر المسجد دون الكعبة لأنه عليه الصلاة والسلام كان في المدينة . والبعيد يكفيه مراعاة الجهة . فإن استقبال عينها حرج عليه بخلاف القريب . روي ”أنه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة . فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً . ثم وجه إلى الكعبة في رجب بعد الزوال قبل قتال بدر بشهرين . وقد صلى بأصحابه في مسجد بني سلمة ركعتين من الظهر . فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب . وتبادل الرجال والنساء صفوفهم . فسمي المسجد مسجد القبلتين“ ﴿ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ خص الرسول بالخطاب تعظيماً له وإيجاباً لرغبته . ثم عمم تصريحاً بعموم الحكم وتأكيذاً لأمر القبلية وتحضيضاً للأمة على المتابعة . ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ جملة لعلمهم بأن عاداته تعالى تخصيص كل شريعة بقبلية . وتفصيلاً لتضمن كتبهم أنه ﷺ يصلي إلى

قوله : من قولك وليته كذا : يعني إذا كان ”فلنولينك“ بمعنى فلنمكنك يكون مأخوذاً من ولي ولاية ، وإذا كان بمعنى فلنجعلك يكون من وليه يليه .  
قوله : أصرف وجهك : معنى قوله : ﴿ فول وجهك شطر المسجد الحرام ﴾ اجعله والياً جانب المسجد الحرام بأن يتمكن من استقبالها أو اجعله يلي جهتها .  
قوله : أصرف : بيان للحاصل المراد .

قوله : كما لقطر : أي جانب الشيء . قال الجوهري : القطر بالضم : الناحية والجانب ، والجمع : الأقطار .  
قوله : وتأكيذاً لأمر القبلية . باعتبار أنها قبلية للكل لا للبعض .  
قوله : تخصيص كل شريعة بقبلية : أي بقبلية غير قبلية الشريعة السابقة كقبلية محمد ﷺ فإنه غير مطلع الشمس الذي هي قبلية عيسى عليه السلام وإلا فالكعبة لآدم وإبراهيم ومحمد عليهم السلام ، فلا يرد ما قيل : إن هذه القبلية كانت لإبراهيم فلا تخص شريعتنا .

القبلتين. والضمير للتحويل أو للتوجه. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [١٤٤] وعد ووعد للفريقين. وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بالياء.

﴿وَلَيْسَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ﴾ برهان وحجة على أن الكعبة قبله. واللام موطئة للقسم ﴿مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾ جواب للقسم المضمّر. والقسم وجوابه ساذ مسدّ جواب الشرط. والمعنى ما تركوا قبلك لشبهة تزيلها بحجة. وإنما خالفوك مكابرة وعناداً ﴿وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ﴾ قطع لأطماعهم. فإنهم قالوا: لو ثبت على قبلتنا لكانا نرجو أن تكون صاحبنا الذي ننتظره. تغيراً له وطمعاً في رجوعه. وقبلتهم وإن تعددت لكنها متحدة بالبطلان ومخالفة الحق ﴿وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ﴾ فإن اليهود تستقبل الصخرة. والنصارى مطلع الشمس. لا يرجى توافقهم كما لا يرجى موافقتهم لك. لتصلب كل حزب فيما هو فيه ﴿وَلَيْسَ أَتَبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ على سبيل الفرض والتقدير. أي: وليس اتبعتهم مثلاً بعد ما بان لك الحق وجاءك فيه الوحي ﴿إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [١٤٥] وأكد تهديده وبالحق فيه من سبعة أوجه تعظيماً للحق المعلوم، وتحريضاً على اقتفائه، وتحذيراً عن متابعة الهوى، واستفظاعاً لصدور الذنب عن الأنبياء.

قوله: واللام موطئة للقسم: وهي اللام الداخلة على أداة الشرط للايدان بأن الجواب بعدها مبني على قسم مقدر قبلها لا على الشرط، وهذا تسمى اللام المؤذنة وتسمى الموطئة؛ لأنها وطأت الجواب للقسم أي مهدته نحو لئن أخرجوا لا يخرجون معهم كذا في المغني لابن هشام. قوله: وقبلتهم وإن تعددت. جواب سوال وهو أن يقال: كيف قال: قبلتهم، مع أنه لأهل الكتاب قبلتين قبله لليهود وقبله للنصارى. أجب بأن كلتا القبلتين باطلة ومخالفة لقبله الحق فكانت متحدتين بالبطلان ومخالفة الحق وصارتا قبله واحدة.

قوله: من سبعة أوجه. قيل: الوجوه السبعة: لام القسم، وإن، واللام في خبرها، والجملة الاسمية، والتقييد بـ"إن"، ونسبة الظلم إليه وجمعه، واستغراقه، لافادته أن ذلك مقرر محقق وأنه معدود في زمرتهم. قيل: وفيه وجوه آخر تسمية ما ذهبوا إليه أهواء، ووقوع ذلك بعد مجيء العلم، وذكر ذلك بعد بيان أن بعضهم لا يتبع بعضاً، وجعله أتباع الأهواء لا هوى واحداً: أحدها: الإتيان باللام الموطئة للقسم، ثانيها: القسم المضمّر، ثالثها: حرف التحقيق وهو "أن"، رابعها: تركيبه من جملة اسمية، وخامسها: الإتيان باللام في الخبر، وسادسها: جعله من الظالمين، ولم يقل إنك ظالم؛ لأن في الاندراج معهم إيهاً بحصول أنواع الظلم. وسابعها: التقييد بمجيء العلم.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني علماء هم ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ الضمير لرسول الله ﷺ وإن لم يسبق ذكره لدلالة الكلام عليه . وقيل للعلم . أو القرآن . أو التحويل ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ يشهد للأول : أي يعرفونه بأوصافه كمعرفتهم أبناءهم لا يلتبسون عليهم بغيرهم . عن عمر رضي الله تعالى عنه (أنه سأل عبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه . عن رسول الله ﷺ فقال : أنا أعلم به مني بابني قال : ولم قال : لأنني لست أشك في محمد أنه نبي فأما ولدي فلعل والدته قد خانت ﴿وَلِإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [١٤٦] تخصيص لمن عاند واستثناء لمن آمن .

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ كلام مستأنف . والحق إما مبتدأ خبره من ربك واللام للعهد . والإشارة إلى ما عليه الرسول ﷺ أو الحق الذي يكتُمونه . أو للجنس ، والمعنى أن الحق ما ثبت أنه من الله تعالى كالذي أنت عليه لا مالم يثبت كالذي عليه أهل الكتاب . وإما خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق . ومن ربك حالم ، أو خبر بعد خبر ، وقرئ بالنصب على أنه بدل من الأول أو مفعول يعلمون ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُكْذِبِينَ﴾ [١٤٧] الشاكين في أنه من ربك . أو في كتمانهم الحق عالمين به . وليس المراد به نهْي الرسول ﷺ عن الشك فيه . لأنه غير متوقع منه وليس بقصد واختيار ، بل ما تحقيق الأمر ولأنه بحيث لا يشق ناظرا أو أمر الأمة باكتساب معارف المزينة للشك على الوجه الأبلغ .

قوله : لدلالة الكلام عليه : يعني لا يشترط أن يذكر صريحا وإنما يشترط أن يفهم من الكلام السابق وهو حاصل لأن قوله : ﴿وما أنت بتابع قبليهم﴾ مسوق لشان الرسول صلى الله عليه وسلم . قوله : وقيل للعلم : أي في قوله من العلم أي الوحي . قوله : فلعل والدته قد خانت : فقبل عمر رضي الله تعالى عنه رأسه .

قوله : تخصيص لمن عاند واستثناء لمن آمن : يعني أن هذا الكلام تخصيص وبيان للمعاند منهم واستثناء للمؤمن منهم بطريق مفهوم المخالفة والمعنى أن أهل الكتاب يعرفون الرسول صلى الله عليه وسلم يقينا بحيث لا يلتبس عليهم إلا أن المعاند منهم يكتُمون الحق والمؤمنون منهم لا يكتُمون .

قوله : وليس المراد نهْي الرسول صلى الله عليه وسلم عن الشك فيه : لأنه عليه السلام ليس بقاصد ومختار فيه حتى يتوقع منه فينهى عنه ، بل المراد تحقيق الأمر وبيان ما هو في نفس الأمر وهو أنه أمر ظاهر مكشوف ليس محلا للشك حتى يشك فيكون النهي



﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ﴾ ولكل أمة قبله، أولكل قوم من المسلمين جهة و جانب من الكعبة، والتنوين بدل الإضافة ﴿هُوَ مُوَلِّيَّهَا﴾ أحد المفعولين محذوف. أي هو موليتها وجهه، أو الله تعالى موليتها إياه. وقرئ ولكل جهة بالإضافة. والمعنى: وكل جهة الله موليتها أهلها. واللام مزيدة للتأكيد جبراً للضعف العامل. وقرأ ابن عامر. مولاها أي هو مولى تلك الجهة أي قد وليها ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ من أمر القبلة وغيره مما تنال به سعادة الدارين، أو الفاضلات من الجهات وهي المسامطة للكعبة

بمعنى النفي يعني انتفى الشك منك لأنه ليس محلاً للشك، أو المراد للأمة المسلمين باكتساب المقدمات المزيلة على وجه الكناية التي هي أبلغ من الصريح وذلك أن النهي يستلزم الأمر بالمقدمات المزيلة إياه.

قوله: أو لكل قوم من المسلمين جهة وجانب من الكعبة. يصلى إليها جنوبية أو شمالية أو شرقية أو غربية.

قوله: أحد المفعولين محذوف أي هو موليتها وجهه. يعني أن ضمير "هو" يجوز أن يكون "لكل" والمفعول محذوف أي وجهه وأن يكون لله والمفعول المحذوف ضمير عائد إلى الكل وأما على تقدير الإضافة فالضمير لله قطعاً إذ لا ذكر للغير.

قوله: جبراً للضعف العامل. لتأخره عن المفعول وكونه فرعاً في العمل والعامل محذوف والمذكور تفسير له أي لكل جهة الله مول موليتها والمفعول الآخر محذوف أي أهلها. قال في المغني اللام المسماة لام التقوية هي المزيدة لتقوية عامل ضعيف إما بتأخره أو بكونه فرعاً في العمل نحو ﴿مصدقاً لما معكم﴾.

قوله: أي قد وليها: أي ولي كل تلك الجهة وترك ذكر الفاعل معنى وهو المولى لكونه معلوماً.

قوله: وهي المسامطة للكعبة: أي الجهات المسامطة للكعبة والمسامطة مختلفة لحصولها في الجوانب فلهذا قال فاستبقوا الخيرات وفسر بالفاضلات الخيرات.

﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعاً﴾ أي. في أي موضع تكونوا من موافق ومخالف مجتمع الأجزاء ومفترقها. يحشركم الله المحشر للجزاء. أ وأينما تكونوا من أعماق الأرض وقلل الجبال. يقبض ارواحكم، أ وأينما تكونوا من الجهة المتقابلة. يأت بكم الله جميعاً ويجعل صلواتكم كأنها إلى جهة واحدة ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٤٨] فيقدر على الإماتة والإحياء والجمع.

﴿وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾ ومن أي مكان خرجت للسفر ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ إذا صليت ﴿وَرِئَاءَ﴾ وإن هذا الأمر ﴿لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [١٤٩] وقرأ أبو عمر وبالياء.

﴿وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ كرر هذا الحكم لتعدد عِلله. فإنه تعالى ذكر للتحويل ثلاث علل. تعظيم الرسول ﷺ بابتغاء مرضاته. وجري العادة الإلهية على أن يولّى كل أهل ملة وصاحب دعوة وجهة يستقبلها ويتميز بها. ودفع حجج المخالفين على ما نبينه. وقرن بكل علة معلولها كما يقرن المدلول بكل واحد من دلائله تقريباً وتقريباً. مع أن القبلة لها شأن. والنسخ من مظان الفتنة والشبهة فبالحرى أن يؤكد أمرها ويعاد ذكرها مرة بعد أخرى

﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ علة لقوله فولوا. والمعنى أن التولية عن الصخرة إلى الكعبة تدفع احتجاج اليهود بأن المنعوت في التوراة قبلته الكعبة. وأن محمداً يجحد ديننا ويتبعنا في قبلتنا. والمشرّكين بأنه يدعي ملة إبراهيم ويخالف قبلته. ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ استثناء من الناس. أي لئلا يكون لاحد من الناس حجة إلا المعاندين منهم، فإنهم يقولون: ما تحول إلى الكعبة إلا ميلاً إلى دين قومه وحباً لبلده. أو بداله فرجع إلى

قوله: يأت بكم الله جميعاً: أي يجمعكم ويجعل صلاتكم مع اختلاف جهاتها في حكم متحدة الجهة كأنها كلها مسامطة لعين الكعبة في المسجد الحرام فيكون الإتيان بكم جميعاً تجوزاً عن جعل صلواتهم متحدة الجهة.

قوله: كرر هذا الحكم لتعدد عِلله: أي حول القبلة، وأمر بالتولية إلى المسجد الحرام أولاً لتعظيم الرسول بابتغاء مرضاته، وثانياً لأجل جري العادة الإلهية، وثالثاً لدفع حجج المخالفين كما قال: ﴿لئلا يكون للناس عليكم حجة﴾ وقرن بكل علة معلولها ليقرب ويؤدي إلى الغرض المطلوب وليقرر أمر المطلوب حيث ثبت بثلاث علل.

قبلة آباءه ويوشك أن يرجع إلى دينهم . وسمى هذه حجة كقوله تعالى: ﴿حجتهم داخضة عند ربهم﴾ [٤٢. الشورى: ١٦] لأنهم يسوقون مساقها. وقيل: الحجة بمعنى الاحتجاج. وقيل: الاستثناء للمبالغة في نفي الحجة رأساً كقوله.

وَلَا غَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيُوفَهُمْ بِهِمْ قُلُوبٌ مِنْ قِرَاعِ الْكِتَابِ

للعلم بأن الظالم لا حجة له . وقرئ: إلا الذين ظلموا منهم . على أنه استئناف بحرف التنبيه ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ فلا تخافوهم . فإن مطاعنهم لا تضركم ﴿وَإِخْشَوْنِي﴾ فلا تخالفوا ما أمرتكم به ﴿وَلَا تَمْنَعْنِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [١٥٠] علة محذوف أي و أمرتكم لا تمامي النعمة عليكم وإرادتي إهداءكم . أو عطف على علة مقدرة مثل وإخشوني لأحفظكم منهم ولأتم نعمتي عليكم . أو لثلا يكون . وفي الحديث ”تمام النعمة دخول الجنة“ وعن علي رضي الله تعالى عنه: ”تمام النعمة الموت على الإسلام“

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾ متصل بما قبله . أي ولأتم نعمتي عليكم في أمر القبلة . أو في الآخرة كما أتممتها بإرسال رسول منكم . أو بما بعده أي كما ذكرتكم بالإرسال فاذكروني ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ﴾ يحملكم على ما تصيرون به أذكاء . قدمه باعتبار القصد وآخره في دعوة إبراهيم عليه السلام باعتبار الفعل ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [١٥١] بالفكر والنظر . إذ لا طريق على معرفته سوى الوحي . وكرر الفعل ليدل على أنه جنس آخر .

﴿فَاذْكُرُونِي﴾ بالطاعة ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ بالثواب ﴿وَاشْكُرُوا لِي﴾ ما أنعمت به عليكم ﴿وَلَا تَكْفُرُونَ﴾ [١٥٢] بجحد النعم وعصيان الأمر .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ﴾ عن المعاصي وحظوظ النفس ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ هي أم العبادات . ومعراج المؤمنين . ومناجاة رب العالمين . ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [١٥٣] بالنصر وإجابة الدعوة ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ﴾ أي هم أموات .

قوله: وسمى هذه حجة: يعني إنما سمي هذه الحجة . حجة مع أنها شبهة ظاهرة البطلان والحجة والبرهان ما يكون قطعياً لأنهم يسوقونها مساق الحجة .

قوله: الاستثناء للمبالغة في نفي الحجة: وذلك أنه أستثنى من صفة ذم منفية صفة المدح على تقدير دخولها في صفة ذم وصفة الذم هو أن يكون للناس عليكم حجة وصفة المدح هو حجة الذين ظلموا .

﴿بَلْ أَحْيَاءُ﴾ أي بل هم أحياء ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [١٥٤] ما حالهم، وهو تنبيه على أن حياتهم ليست بالجسد ولا من جنس ما يحس به من الحيوانات. وإنما هي أمر لا يدرك بالعقل بل بالوحي. وعن الحسن: إن الشهداء أحياء عند ربهم تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح. كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدواً وعشياً فيصل إليهم الألم والوجع. والآية نزلت في شهداء بدر. وكانوا أربعة عشر. وفيها دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت درأكة عليه جمهور الصحابة والتابعين. وبه نطق الآيات والسنن. وعلى هذا فتخصيص الشهداء لا اختصاصهم بالقرب من الله تعالى ومزينة البهجة والكرامة.

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾ ولنصيبنكم إصابة من يختبر لأحوالكم. هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء ﴿بَشَىءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ أي بقليل من ذلك. وإنما قلله بالإضافة إلى ما وقاهم منه ليخفف عليهم. ويريهـم أن رحمته لا تفارقهم. أو بالنسبة إلى

قوله: بل هم أحياء: يعني ليس عطفا على أموات عطف مفرد على مفرد ولا عطفا على هم أموات عطف جملة على جملة لأنها ليست في حيز القول بل هو إضراب عن نهيهـم إلى الإخبار بهذه الجملة فليتدبر. كذا قرر العلامة التفتازاني ويجوز أن يكون إعراضاً عن هم أموات أي قولواهم أحياء عند ربهم كما هو الواقع الحق.

قوله: ولكن لا تشعرون ما حالهم. أي كيفية حالهم في حيوتهم، وذلك أن حياتهم ليست بالجسد كما هو الظاهر من قبل ولا من جنس حيات الحيوانات أعني مبدا الحس والحركة بل بأنها جواهر قائمة بأنفسها ليست حالة في البدن كما ذهب إليه بعض المتكلمين دراكة للأمور المعقولة والمعارف الإلهية لا كما للحيوانات.

قوله: وعلى هذا فتخصيص الشهداء. يعني هذه الحيوة المذكورة لا يختص بالشهداء بل يعمهم وغيرهم فتخصيص الشهداء لا اختصاصهم بالقرب من الله تعالى.

قوله: ولنصيبنكم إصابة من يختبر: يعني أن هذا استعارة تبعية لأن حقيقة البلاء على الله تعالى محال. لأن الامتحان والاختبار إنما يكون ممن لا يعرف عاقبة الأمر.

قوله: بشيء من الخوف. وقال ابن عباس: يعني خوف العدو والجوع يعني القحط. قوله: وإنما قلله بالإضافة إلى ما وقاهم. يعني أن ما وقاهم عنه كثير وكذا ما يصيب به معانديهم وهذا قليل بالنسبة إليه وإنما جعل ما ابتلاهم به قليلاً بالنسبة إليه لئلا يثقل

ما يصيب به معانديهم في الآخرة . وإنما أخبرهم به قبل وقوعه ليوطنوا عليه نفوسهم ﴿وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾ عطف على شيء . أو الخوف . وعن الشافعي رضي الله عنه : الخوف خوف الله . والجوع . صوم رمضان . والنقص : من الأموال الصدقات والزكات . ومن الأنفس . الأمراض . ومن : الثمرات موت الأولاد . وعن النبي ﷺ "إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة : أقبضتم روح ولد عبدي؟ فيقولون : نعم . فيقول الله : أقبضتم ثمرة فؤاده . فيقولون : نعم . فيقول الله تعالى : ماذا قال عبدي؟ فيقولون : حمدك واسترجع . فيقول الله : ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [١٥٥] ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [١٥٦] الخطاب للرسول ﷺ . أو لمن تتأتى منه البشارة ، والمصيبة تعم ما يصيب الإنسان من مكروه . لقوله عليه الصلاة والسلام : "كل شيء يؤذي المؤمن فهو له مصيبة" وليس الصبر بالاسترجاع باللسان . بل به وبالقلب بأن يتصور ما خلق لأجله . وأنه راجع إلى ربه ؛ ويتذكر نعم الله عليه ليرى ما بقي عليه أضعاف ما استرده منه فيهنّ على نفسه . ويستسلم له . والمبشر به محذوف دلّ عليه .

﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ الصلاة في الأصل الدعاء . ومن الله تعالى التزكية والمغفرة . وجمعها للتنبيه على كثرتها وتنوعها . والمراد بالرحمة اللطف والاحسان . وعن النبي ﷺ "من استرجع عند المصيبة . جبر الله مصيبتَه . وأحسن عقابه . وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه" ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [١٥٧] للحق والصواب حيث استرجعوا وأسلموا لقضاء الله تعالى .

﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرْوَةَ﴾ هما علمان جبلين بمكة ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ من أعلام مناسك جمع شعيرة وهي العلامة ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ﴾ الحج لغة القصد .

عليهم ويرون أن رحمته لا تفارقهم حيث وقاهم عن كثير وأصاب غيرهم بكثير . قوله : بل به وبالقلب : ويتصور الاسترجاع بالقلب وذلك بأن يتصور إننا لله خلقا وملكا وهو تعالى مالك على الإطلاق . ولما ذا خلقنا من العباد والمعرفة وإننا إليه راجعون فيحافظ عليهما ويستسلم له فيما أخذ ويذكر فيما أبقى .

قوله : وسلموا لقضاء الله تعالى : أي سلموا أنفسهم .

قوله : منا سكه : المنسك موضع النسك أي العبادة .

والاعتماد الزيادة ، فغلبا شرعاً على قصد البيت وزيارته على الوجهين المخصوصين ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ كان إساف على الصفا ونائلة على المروة ، وكان أهل الجاهلية إذا سمعوا مسحهما ، فلما جاء الإسلام وكسرت الأصنام تحرج المسلمون أن يطوفوا بينهما لذلك فنزلت . والإجماع على أنه مشروع في الحج والعمرة . وإنما الخلاف في وجوبه . فعن أحمد أنه سنة . وبه قال أنس وابن عباس رضي الله عنهم لقوله ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٥٨] فإنه يفهم منه التخيير وهو ضعيف . لأن نفي الجناح يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب . فلا يدفعه ؛ وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه واجب . يجبر بالدم . وعن مالك والشافعي رحمهما الله أنه ركن لقوله عليه الصلاة والسلام ” اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي “ ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ أي فعل طاعة فرضاً كان أو نفلاً . أو زاد على ما فرض الله عليه من حج أو عمرة . أو طواف أو تطوع بالسعي إن قلنا إنه سنة . وخيراً نصب على أنه صفة مصدر محذوف . أو بحذف الجار وإيصال الفعل إليه . أو بتعدية الفعل لتضمنه معنى أتى أو فعل . وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب يَطَّوْعُ . وأصله يتطوع ، فأدغم مثل يطوف ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [١٥٨] مثنى على الطاعة لا تخفى عليه .

قوله : كان إساف على الصفا . إساف كان صنما على صورة رجل ونائلة كان صنما على صورة امرأة . روي أنهما كانا رجلا وامرأة زنيا في الكعبة فمسخا حجرتين فوضعا عليهما ليعتبر بهما فلما طالت المدة عبدا من دون الله تعالى فكان أهل الجاهلية ، إلى آخر ما ذكره .

قوله : لأن نفي الجناح يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب . يعني أن نفي الجناح يدل على الجواز بمعنى رخصة الفعل وهو داخل في الوجوب أعني رخصة الفعل مع المنع عن الترك بخلاف الجواز بمعنى رخصة الفعل والترك فإنه مقابل له فلا يدفع الوجوب حتى يثبت التخيير بل الوجوب ثابت بدليل الحديث والآية لا ينافي الوجوب .

قوله : لقوله : اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي : قيل : هذا إنما يدل على الوجوب وهو القدر المشترك بين المذهبين لا على الركنية وهو ظاهر ، وأجيب بأن الأمر بالسعي مع التعليل والتأكيد بأن الله كتبه عليكم يفيد غاية الوجوب بحيث يفوت الجواز بفوته وهو معنى الركنية .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ كاحبار اليهود ﴿مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ كآيات الشاهدة على أمر محمد ﷺ ﴿وَالْهُدَى﴾ وما يهدي على وجوب اتباعه والإيمان به ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّهٖ لِلنَّاسِ﴾ لخصناه ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ في التوراة ﴿أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾ [١٥٩] أي الذين يتأتى منهم اللعن عليهم من الملائكة والثقلين.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ عن الكتمان و سائر ما يجب أن يتاب عنه ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا بالتدراك ﴿وَبَيَّنَّا﴾ ما بينه الله في كتابهم لتتم توبتهم . وقيل ما أحدثه من التوبة ليمحو به سمة الكفر عن أنفسهم ويقتدي بهم أضرابهم ﴿فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ بالقبول والمغفرة. ﴿وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [١٦٠] المبالغ في قبول التوبة وإفاضة الرحمة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ أي ومن لم يتب من الكاتمين . حتى مات ﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمُ غَنَّةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [١٦١] استقر عليهم اللعن من الله . ومن يعتد بلعنه من خلقه . وقيل : الأول لعنهم أحياء . وهذا لعنهم أمواتاً . وقرئ والملائكة والناس أجمعون عطفاً على محل اسم الله لأنه فاعل في المعنى . كقولك أعجبنى ضرب زيد وعمر . أو فاعلاً لفعل مقدر نحوتلعنهم والملائكة .

﴿خُلِدِينَ فِيهَا﴾ أي في اللعنة . أو النار . وإضمارها قبل الذكر تفخيماً لشأنها وتهويلاً . أو اكتفاء بدلالة اللعن عليها ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ [١٦٢] أي لا يمهلون . أو لا ينتظرون ليتعذروا . أو لا ينظر إليهم نظر رحمة .

قوله : أي الذين يتأتى منه اللعن عليهم : فسر بذلك إشارة إلى أن هذا في الفاعل ومثل من قتل قتيلاً في المفعول فإنه ليس على عمومه إذ من اللاعنين من لا يلعنهم بل غيرهم وأيضاً لا يطلق عليهم اسم اللاعن إلا بعد اللعن لا في حين اللعن ولا قبله وقال بعضهم المراد دواب الأرض أيضاً تقول منعنا القطر بمعاصي بني آدم .

قوله : ما بينه الله تعالى في كتابهم : تركتموه .

قوله : ومن يعتد بلعنه من خلقه : وهم المؤمنون كذا في الكشاف وإلا فالكفار لا يلعنهم .

قوله : أي لا يمهلون : يعني أن "ينظرون" إما من الإِنْظار بمعنى الإمهال أو من النظر بمعنى الانتظار أو من النظر بمعنى الروية على أن المراد نظر الرحمة .

﴿وَالْهُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ خطاب عام . أي المستحق منكم العبادة واحد لا شريك له  
 يصح أن يعبد أو يسمى إلها ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ تقرير للوحدانية . وإزاحة لأن يتوهم أن في  
 الوجود إلها ولكن لا يستحق منهم العبادة ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [١٦٣] كالحجة عليها .  
 فإنه لما كان مولى النعم كلها أصولها وفروعها وما سواه إمانعة أو منعم عليه لم يستحق  
 العبادة أحد غيره . وهما خبران آخران لقوله إلهكم . أو لمبتدأ محذوف . قيل لما سمعه  
 المشركون تعجبوا وقالوا: إن كنت صادقا فأت بآية نعرف بها صدقك فنزلت .

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إنما جمع السموات وأفرد الأرض . لأنها طبقات  
 متفاصلة بالذات مختلفة بالحقيقة بخلاف الأرضين ﴿وَإِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ تعاقبهما  
 كقوله تعالى ﴿جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ [٢٥ . الفرقان: ٦٢] ﴿وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي  
 الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ أي بنفعهم أو بالذي ينفعهم . والقصد به الى الاستدلال  
 بالبحر وأحواله . وتخصيص الفلك بالذكر لأنه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه .  
 ولذلك قدمه على ذكر المطر والسحاب . لأن منشأهما البحر في غالب الأمر . وتأنيث

قوله : وإزاحة لأن يتوهم أن في الوجود إلها ولكن لا يستحق منكم العبادة . أي لا  
 يطلب منكم حقه من العبادة وذلك أنه نفي أن يكون في الوجود إله غير الذي يستحق منكم  
 العبادة .

قوله : لما سمعه المشركون . أي قوله : ﴿وَالْهُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ .

قوله : متفاصلة بالذات مختلفة بالحقيقة . يعني أن كل واحد من الأفلاك أنواع  
 مختلفة الحقائق لأن حقيقة كل فلك مغاير لحقيقة الآخر بخلاف الأرضين فإنها نوع  
 واحد متفقة بالحقيقة وإنما تختلف بالعوارض وهي طبقة الأرض المجاور للهواء ، والطبقة  
 الطينية المركبة من الماء والأرض ، والترابية الخالصة القريبة من المركب ، وكل ذلك  
 مذكور في الحكمة .

قوله : خليفة . أي يخلف كل واحد منهما الآخر .

قوله : أي بنفعهم : أي ينفع البحر أو لجري الناس على أن يكون كلمة ما مصدرية  
 أو بالذي ينفعهم بالربح مما يحمل فيها على أن يكون ما موصولة .  
 قوله : ولذلك قدمه على ذكر المطر : يعني لأجل أن المقصود الاستدلال بالبحر وأحواله  
 قدم ذكر الفلك وإلا فالأنسب تقديم المطر والسحاب وذكرهما بجانب السموات والأرض .



الفلك؛ لأنه بمعنى السفينة. وقرئ بضميتين على الأصل ، أو الجمع وضمة الجمع غير ضمة الواحد عند المحققين ﴿وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ﴾ ”من“ الأولى للإبتداء، والثانية لليبان. والسماء يحتمل الفلك والسحاب وجهة العلو ﴿فَأَحْيَىٰ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بالنبات ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ عطف على أنزل . كأنه استدل بنزول المطر وتكوين النبات به وبث الحيوانات في الأرض ، أو على أحيى فإن الدواب ينمون بالخصب ويعشون بالحياة. والبث النشر والتفريق ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ﴾ في مها بها وأحوالها . وقرأ حمزة والكسائي على الإفراد ﴿وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ لا ينزل ولا ينقشع

قوله: على الأصل: أي على الإفراد؛ لأن نحو ”قفل“ يجوز فيه قفل بضميتين، أو على أنه جمع، ويقدر التغيير فيه بأن يجعل ضمة الجمع غير ضمة الواحد، وذلك بأن ضمة المفرد كضمة ”قفل“ وضمة الجمع كضمة ”أسد“ هذا عند المحققين وهو مذهب سيبويه والخليل وأكثر النحاة، وقال ابن مالك: الأصح أنه مشترك بين المفرد واسم الجمع لا بينه وبين الجمع لاستغنائه عن تقدير التغيير الذي هو خلاف الأصل، واكتفى في القراءة المشهورة بذكر الأصل عن ذكر الجمع استغناء عن ذكره في قراءة الضميتين.

قوله: عطف على أنزل. يعني يجوز أن يكون عطفا على ”أنزل“ فيكون كل منها دليلا. ويجوز أن يكون عطفا على ”أحيى“ فيحتاج إلى تقدير الباء، فيؤول إلى قولنا ”أحيى بالمطر“ الأرض وبث بالمطر في الأرض الدواب من العقلاء وغيرهم، ووجه السببية أنهم ينمون بالخصب وكثرة الأوراق ويعيشون بالأمطار المني عليها أمر النبات والأشجار والزررع والثمار والمياه والأنهار فيكثررون وهو معنى البث، والوجه الأول هو الظاهر لاشتماله على كثرة الأدلة بخلاف الثاني ولاستغنائه عن تقدير الجار والمجرور، وعن التكلف في ”من“ الداخلة على ”كل دابة“ لظهور كونها بيانية بخلاف الثاني؛ إذ الظاهر أنها زائدة؛ إذ ثبت فيها كل دابة لكن الحق أنها تبعية بالنظر إلى مالكل من الأفراد المقدرة الثابتة في علم الله تعالى .

قوله: في مها بها: من مطلع الشمس ومغربها وناحية الشمال والجنوب. قال الجوهري: الصبا: مهيبها المستوي أن تهب من موضع مطلع الشمس إذا استوى الليل والنهار وتسمى قبولا ويقابله الدبور والشمال التي تهب من ناحية القطب، وتقابله الجنوب وأما الأحوال فكونها حارة وباردة وعاصفة ولينة وعقماو لواقع .

قوله: ولا ينقشع: قشعت الريح السحاب فانقشع ، كشفته فأنكشف .

مع أن الطبع يقتضي إحدهما حتى يأتي أمر الله تعالى وقيل: مسخر الرياح تقلبه في الجو بمشيئة الله تعالى. واشتقاقه من السحب؛ لأن بعضه يجر بعضاً ﴿لَا يَتْلُوا الْقُرْآنَ مُعَقِّلُونَ﴾ [١٦٤] يتفكرون فيها وينظرون إليها بعيون عقولهم. وعنه ﷺ "ويل لمن قرأ هذه الآية فمجد بها" أي لم يتفكر فيها.

واعلم أن دلالة هذه الآيات على وجود الإله ووحدته من وجوه كثيرة يطول شرحها مفصلاً. والكلام المجمل أنها أمور ممكنة وجد كل منها بوجه مخصوص من وجوه محتملة، وأنحاء مختلفة؛ إذ كان من الجائز مثلاً أن لا تتحرك السموات، أو بعضها كالأرض، وأن تتحرك بعكس حركاتها وبحيث تصير المنطقة دائرة مارة بالقطبين، وأن لا يكون لها أوج وحضيض أصلاً. وعلى هذا الوجه لبساطتها وتساوي أجزائها فلا بد لها من موجد قادر حكيم يوجد ها على ما تستدعيه حكمته وتقتضيه مشيئته متعالياً عن معارضة غيره؛ إذ لو كان معه إله يقدر على ما يقدر عليه الآخر، فإن توافقت إرادتهما فالفعل إن كان لهما لزم اجتماع مؤثرتين على أثر واحد، وإن كان لأحدهما لزم ترجيح الفاعل بلا مرجح، وعجز الآخر المنافي لالهيته، وإن اختلفت لزم التمانع والتطارد كما أشار إليه بقوله تعالى ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا﴾ [٢١. الأنبياء: ٢٢] وفي الآية تنبيه على شرف علم الكلام وأهله، وحث على البحث والنظر فيه.

قوله: مع أن الطبع يقتضي إحدهما: لأن السحاب مركب من أجزاء هوائية وأجزاء صغار مائية تمازجها ولا يتميز عنها في الحس من غاية الصغر، فبالنظر إلى الأجزاء المائية ينزل إلى مركز الماء وبالنظر إلى الأجزاء الهوائية ينقشع بالريح كما ينقشع الهواء. قوله: وأن تتحرك بعكس حركاتها: كان يتحرك فلك الأفلاك من المغرب إلى المشرق وخارج من مركز الشمس من المشرق إلى المغرب، والمنطقة أعظم دائرة تتحرك عليها الفلك، والأوج أبعد نقطة مشتركة بين منطقي الحامل المركز وبين الممثل، والحضيض أقرب نقطة مشتركة بينهما.

قوله: لبساطتها: يعني أن الأفلاك بسيطة، والبسيط لا يصدر عنه الآثار المختلفة فلا يكون أحد النقطتين أوجاً والآخر حضيضاً، وإن أجزاءها متساوية في الحقيقة كالماء فإن حقيقة الجزء كحقيقة الكل وكذا حقيقة كل واحد من أجزائه حقيقة الآخر فلا يقتضي أحدهما كونه أوجاً والآخر كونه حضيضاً.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا﴾ من الأصنام . وقيل من الرؤساء الذين كانوا يطيعونهم لقوله تعالى : ﴿إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ [البقرة: ١٦٦] ولعل المراد أعم منهما وهو ما يشغله عن الله ﴿يُحِبُّونَهُمْ﴾ يعظمونهم ويطيعونهم ﴿كَحُبِّ اللَّهِ﴾ كتعظيمه والميل إلى طاعته: أي يسوون بينه وبينهم في المحبة والطاعة . والمحبة : ميل القلب من الحب استعير لحنة القلب ثم اشتق منه الحب ؛ لأنه أصابها ورسخ فيها . ومحبة العبد لله تعالى إرادة طاعته والاعتناء بتحصيل مرضيه ، ومحبة الله للعبد إرادة إكرامه واستعماله في الطاعة ، وصونه عن المعاصي ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ لأنه لا تنقطع محبتهم لله تعالى بخلاف محبة الأنداد ؛ فإنها لأغراض فاسدة موهومة تزول بأدنى سبب ؛ ولذلك كانوا يعدلون عن آلهتهم إلى الله تعالى عند الشدائد ، ويعبدون الصنم زماناً ثم يرفضونه إلى غيره .

﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ولو يعلم هؤلاء الذين ظلموا باتخاذ الأنداد ﴿إِذْ يُرَوْنَ الْعَذَابَ﴾ إذ عاينوه يوم القيامة . وأجرى المستقبل مجرى الماضي لتحقيقه كقوله تعالى ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٤٤]

﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ ساد مسد مفعولي ” يرى “ وجواب ” لو “ محذوف : أي لو يعلمون أن القوة لله جميعاً ؛ إذا عاينوا العذاب لندموا أشد الندم . وقيل : هو متعلق الجواب والمفعولان محذوفان . والتقدير : ولو يرى الذين ظلموا أندادهم لا تنفع لعلموا أن القوة لله كلما لا ينفع ولا يضر غيره . وقرأ ابن عامر و نافع ويعقوب : ولو ترى على أنه خطاب للنبي ﷺ أي ولو ترى ذلك لرأيت أمراً عظيماً . وابن عامر : إذ يُرون على البناء للمفعول . ويعقوب إن بالكسر وكذا ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ [١٦٥] على الاستثاف ، أو اضممار القول .

﴿إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ بدل من ” إذ يرون “ أي إذ تبرأ المتبعون من الأتباع . وقرئ بالعكس . أي تبرأ الأتباع من الرؤساء ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ﴾ أي راين له .

قوله : والمحبة ميل القلب من الحب : يعني أن المحبة في الأصل ميل القلب ماخوذ من الحب لما فيه من الميل إلى النمو استعير لحنة القلب أي سويداؤه ثم اشتق أي أخذ منه الحب لأن الحب أصاب حبة القلب ورسخ فيها .  
قوله : وأجرى المستقبل مجرى الماضي لتحقيقه : يعني أن ” إذ “ للماضي فدخلوها على المستقبل لإجراؤه مجرى الماضي لتحقيق وقوعه .

والواو للحال. و”قد“ مضمرة. وقيل: عطف على ”تبرأ“ ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ [١٦٦] يحتمل العطف على ”تبرأ“ أو ”رأوا“ والواو للحال. والأول أظهر. والأسباب: الوصل التي كانت بينهم من الأتباع والاتفاق على الدين، والأغراض الداعية إلى ذلك. وأصل السبب: الحبل الذي يرتقي به الشجر. وقرئ وتقطعت على البناء للمفعول.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا﴾ ”لو“ للتمني ولذلك أجيب بالفاء: أي ليت لنا كرة إلى الدنيا فنتبرأ منهم ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الراء الفظيع. ﴿يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ﴾ ندامات: وهي ثالث مفاعيل ”يُرى“ إن كان من رؤية القلب وإلا فحال ﴿وَمَا هُمْ بِخَرَجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ [١٦٧] أصله وما يخرجون، فعدل به إلى هذه العبارة للمبالغة في الخلود والاقناطن من الخلاص والرجوع إلى الدنيا.

﴿يَأْيُهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا﴾ نزلت في قوم حرموا على أنفسهم رفيع الأطعمة والملابس. و”حلالاً“ مفعول ”كلوا“ أو صفة مصدر محذوف، أو حال مما في الأرض و”من“ للتبعيض إذ لا يؤكل كل ما في الأرض ﴿طَيِّبًا﴾

قوله: وقيل عطف على تبرأ: اعترض عليه بأن العطف يؤدي إلى إبدال ”رأوا العذاب“ من ”إذ يرون“ وليس فيه كثير فائدة؛ لأن التحقيق بالاستعظام هو تبرئهم في حال رؤية العذاب لا هو بنفسه، ويمكن أن يجاب بأن البذل هو مجموع المعطوف والمعطوف عليه أعني مجموع الأمور الثلاثة فلا يرد الاعتراض، والأول أظهر لأن المقصود أن التبرء حاصل وقت رؤية العذاب ورؤية العذاب مقيدة بتقطع الأسباب.

قوله: فعدل به إلى هذه العبارة للمبالغة في الخلود: يعني أن تقديم المسند إليه سيما إذا كان ضميراً سيما إذا كان ولي حرف النفي كثير، إما يكون لاختصاص وحصر النفي فيما يلي حرف النفي مثل ﴿وما أنت علينا بعزیز﴾ ﴿وما أنا بطارد الذين آمنوا﴾ ونحو ذلك. وقد يكون بمجرد التقوى إذالم يناسب لاختصاص المقام كما في الآية فإنه ليس المقام مقام تردد ونزاع في أن الخارج هم أم غيرهم على الشركة أو على الانفراد بل اللائق بمقام إرأة أعمالهم حشرات عليهم للقطع والبت بأنهم لا يخرجون من النار البتة.

قوله: ومن للتبعيض: يعني على الوجهين الأخيرين لأنه في موضع المفعول أي كلوا بعض ما في الأرض وأما في الوجه الأول فمن للابتداء.

يستطيعه الشرع ، أو الشهوة المستقيمة ؛ إذ الحلال دل على الأول ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ لا تقتدوا به في اتباع الهوى فتحرموا الحلال وتحللوا الحرام . وقرأ نافع وأبو عمرو حمزة والبزي وأبو بكر حيث وقع بتسكين الطاء وهما لغتان في جمع خطوة ، وهي ما بين قدمي الخاطي . وقرئ بضمين وهمة جعلت ضمة التاء كأنها عليها وبفتحتين على أنه جمع خطوة وهي المرة ما بين الخطو ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [١٦٨] ﴿ظَاهِرُ الْعَدَاوَةِ عِنْدَ ذَوِي الْبَصِيرَةِ وَلَمَّا كَانَ يَظْهَرُ الْمَوَالَاةُ لِمَنْ يَغُوبُهُ ؛ وَلِذَلِكَ سَمَاهُ وَلِيًّا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ﴾ [البقرة: ٢٥٧] ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾ بيان لعداوته . ووجوب التحرز عن متابعتها . واستعير الأمر لتزيينه ، وبعثه لهم على الشر تسفيهاً لرأيهم وتحقيراً لشأنهم ، والسوء والفحشاء ما أنكره العقل واستقبحه الشرع . والعطف لاختلاف الوصفين فإنه سوء لا غتنام العاقل به ، وفحشاء باستقباحه إياه . وقيل : السوء يعم القبائح . والفحشاء ما يتجاوز الحد في القبح من الكبائر . وقيل : الأول ما لاحد فيه . والثاني ما شرع فيه الحد ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [١٦٩] كاتخاذ الأنداد وتحليل المحرمات وتحريم الطيبات . وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأساً . وأما اتباع المجتهد لما أدى إليه ظن مستند إلى مدرك شرعي فوجوبه قطعي ، والظن في طريقه كما بيناه في الكتب الأصولية .

قوله : يستطيعه الشرع أو الشهوة المستقيمة : كشهوة الخلد من عباد الله فإنهم لا يشتبهون إلى المشتبهات وطبيعتهم يتنفر عنها .  
قوله : كأنها عليها . أي كأن الضمة على الواو . والواو المضمومة قد تقلب همزة كما في أجوه وأقت .

قوله : تسفيهاً لرأيهم . من حيث أنهم صاروا بمنزلة المأمورين لأجل طاعتهم له .  
قوله : فوجوبه قطعي والظن في طريقه كما بيناه في الكتب الأصولية : وهو أن الحكم المظنون للمجتهد يجب العمل به قطعاً لدليل القاطع وهو الإجماع ، وكل حكم يجب العمل به قطعاً علم قطعاً أنه حكم الله تعالى ، وكل ما علم قطعاً أنه حكم الله تعالى فهو معلوم قطعاً ، فكل ما يجب العمل به قطعاً معلوم قطعاً ، فالحكم المظنون للمجتهد معلوم قطعاً ، فالحكم قطعي والظن في طريقه ، وأجاب عنه العلامة التفتازاني في التلويح شرح التوضيح بأن لا نسلم أن كل حكم يجب العمل به قطعاً علم قطعاً أنه حكم الله تعالى لم لا يجوز أن يجب العمل قطعاً بما يظن أنه حكم الله ، فقوله وإلا لم يجب العمل به عين النزاع

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ الضمير للناس وعدل بالخطاب عنهم للنداء على ضلالهم ، كأنه التفت إلى العقلاء قال لهم : انظروا إلى هؤلاء الحمقى ما ذا يجيبون ﴿قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آَلَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ ما وجدناهم عليه . نزلت في المشركين أمروا باتباع القرآن وسائر ما أنزل الله من الحجج والآيات فجنحوا إلى التقليد . وقيل : في طائفة من اليهود دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام فقالوا: بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا؛ لأنهم كانوا خيراً منا وأعلم . وعلى هذا فيعم ما أنزل الله التوراة ؛ لأنها أيضاً تدعوا إلى الإسلام ﴿أَوْ لَوْ كَانَاءِ آبَاءُؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ [١٧٠] الواو للحال ، أو العطف . والهزمة للرد والتعجيب . وجواب ”لو“ محذوف: أي لو كان آباؤهم جهلة لا يتفكرون في أمر الدين . ولا يهتدون إلى الحق لا تبعوهم . وهو دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاجتهاد ، وأما اتباع الغير في الدين إذا علم بدليل ما أنه محق كالأنبياء والمجتهدين في الأحكام . فهو في الحقيقة ليس بتقليده بل اتباع لما أنزل الله .

﴿وَمَثَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعُقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ على حذف مضاف تقديره . ومثل داعي الذين كفروا كمثل الذي ينق ، أو مثل الذين كفروا كمثل بهائم الذي ينق . والمعنى أن الكفرة لا نهما كهم في التقليد لا يلقون أذهانهم إلى ما يتلى عليهم ، ولا يتأملون فيما يقرر معهم . فهم في ذلك كالبهائم التي ينق عليها فتسمع الصوت ولا تعرف مغزاه . وتحس بالنداء ولا تفهم معناه . وقيل : هو تمثيلهم في اتباع آبائهم على ظاهر حالهم جاهلين بحقيقتها بالبهائم التي تسمع الصوت ولا تفهم ماتحته ، أو تمثيلهم في دعائهم الأصنام بالناعق في نعقه وهو التصويت على البهائم . وهذا يغني الإضمار ولكن لا يساعده قوله : إلا دعاء ونداء .

وإن بني ذلك على أن كل ما هو مظنون المجتهد فهو حكم الله تعالى قطعاً كما هو رأي البعض يكون ذكر وجوب العمل ضائعاً لا معنى له .

قوله : وعدل بالخطاب : يعني صرف عنهم الخطاب وذكروا بلفظ الغيبة لنداء الآخرين على ضلالتهم فإنهم أحقاء بأن يعرض عنهم ويصرف عن خطابهم لفرط جهلهم قوله : على حذف مضاف : إما قبل الذين أو قبل الذي .

قوله : وقيل هو تمثيلهم : وهذا هو الوجه الثاني بعينه لا فرق بينهما إلا بأن المشبه به هنا نفس الذي التي أريد بها البهائم وهناك المضاف المحذوف قبله .

لأن الأصنام لا تسمع إلا أن يجعل ذلك من باب التمثيل المركب ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَى﴾ رفع على الذم ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [١٧١] أي بالفعل للاخلال بالنظر.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ لما وسع الأمر على الناس كافة و أباح لهم ما في الأرض سوى ما حرم عليهم أمر المؤمنين منهم أن يتحرّوا طيبات ما رزقوا ويقوموا بحقوقها فقال: ﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ على ما رزقكم وأحل لكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [١٧٢] إن صح أنكم تخصّونه بالعبادة وتقرّون أنه مولى النعم. فإن عبادته تعالى لا تتم إلا بالشكر، فإن المعلق بفعل العبادة هو الأمر بالشكر لإتمامه. وهو عدم عند عدمه. وعن النبي ﷺ "يقول الله تعالى إني والإنس والجن في نبأ عظيم، أخلق ويعبد غيري، وأرزق ويشكر غيري" ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ أكلها، أو الانتفاع بها. وهي التي ماتت من غير ذكاة، والحديث ألحق بها ما أبين من حي. والسمك والجراد آخر جهما العرف عنها، أو استثناه الشرع. والحرمة المضافة إلى العين تفيد عرفاً حرمة التصرف فيها مطلقاً إلا ما خصه الدليل كالتصرف في المدبوغ ﴿وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزُرِ﴾ إنما خص اللحم بالذكر؛ لأنه معظم ما يؤكل من الحيوان وسائر أجزائه كالتابع له ﴿وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ الله﴾ أي رفع به الصوت عند ذبحه للصنم. والإهلال أصله رؤية الهلال. يقال: أهل الهلال وأهللته.

قوله: إلا أن يجعل ذلك من باب التمثيل المركب: قد تقرّفي علم البيان أن التمثيل ما يكون وجهه منتزعة من تعدد الطرفين فلا جرم أن يعتبر في أحدهما ما اعتبر في الآخر فبدون الدعاء والنداء في الأصنام لا يصح التشبيه المركب.

قوله: إن صح أنكم تخصّونه بالعبادة: أي إن صح أنكم تخصّونه تعالى بالعبادة، ولا تشركون به شيئاً، وتعرفون أنه مولى النعم كلها، فأنتم مامورون بالشكر ولا بد لكم أن تشكروه ليطمئن عبادتكم. وأما المشركون فلا يصح عبادتهم حتى يؤمروا بالشكر لإتمام العبادة ويدل على الاختصاص بتقديم المفعول.

قوله: والسمك والجراد آخر جهما العرف. يعني أن السمك والجراد وإن كانا من الميتات إلا أن العرف أو الشرع استثناهما لأنه إذا قيل: أكل فلان ميتة لم يسق الوهم إلى السمك والجراد كما لو قال: أكل دماً لم يسبق إلى الكبد والطحال. قال عليه الصلاة والسلام: أحلت لنا ميتتان ودمان.

قوله: أي رفع به الصوت عند ذبحه: وذلك قول الجاهلية باللات والعزى.

لكن لما جرت العادة أن يرفع الصوت بالتكبير إذا رُئي سمي ذلك إهلالاً، ثم قيل لرفع الصوت وإن كان لغيره ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ﴾ بالاستيثار على مضطر آخر. وقرأ عاصم وأبو عمرو وحمة بكسر النون ﴿وَلَا عَادٍ﴾ سد الرmq ، أو الجوعة . وقيل : غير باغ إلى الوالي ولا عاد بقطع الطريق . فعلى هذا لا يباح للعاصي بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول أحمد رحمهما الله تعالى ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ في تناوله ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لما فعل ﴿رَحِيمٌ﴾ [١٧٣] بالرخصة فيه . فان قيل : إنما تفيد قصر الحكم على ما ذكر وكم من حرام لم يذكر . قلت : المراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استحلوه لا مطلقاً ، أو قصر حرمة على حال الاختيار ، كأنه قيل : إنما حرم عليكم هذه الأشياء ما لم تضطروا إليها .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ عوضاً حقيراً ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ إما في الحال ؛ لأنهم أكلوا ما يلتبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكأنه أكل النار كقوله :

أَكَلْتُ دَمًا إِنْ لَمْ أَرْغِكْ بِضَرَةٍ      بَعِيدَةٌ مَهْوَى الْقَرْطِ طَبِيعَةُ النَّشْرِ

يعني الدية ، أو في المال : أي لا يأكلون يوم القيامة إلا النار . ومعنى في بطونهم ملء بطونهم . يقال : أكل في بطنه وأكل في بعض بطنه كقوله :  
كُلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْوُتَعَفُّوْا

قوله : بالاستيثار : أي طلب أن يؤثر نفسه على ذلك المضطر الآخر بأن يتفرد بتناولها فيهلك الآخر .

قوله : الرmq : الرmq بقية الروح .

قوله : المراد قصر الحرمة على ما ذكر فيما استحلوه لا مطلقاً : يعني أن هذا القصر إضافي لا حقيقي أي بالإضافة إلى ما حرمه الناس من المستلذات لا بالإضافة إلى جميع ماعدها حتى لا يصح لوجود محرمات أخر فعلى هذا فالصواب مما حرّمه بدل مما استحلوه كما قيل أو مقيد بحال الاختيار بخلاف حرمة غيره فإن حرمة على الإطلاق لا يختص بغير حال الاضطراب .

قوله : أكلت دما : معناه كنت أكلت دية إن لم أخوفك بضرة أتزوجها عليك طويلة العنق ، طيبة الرائحة ، ووجه الحلف بذلك أن أكل الدية عار عندهم لأنه يتضمن قتل أعزته .



﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ عبارة عن غضبه عليهم . وتعريض بحرمانهم حال مقابليهم في الكرامة والزلفى من الله ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ لا يثني عليهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٧٤] مؤلم.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ في الدنيا ﴿وَالْعَذَابُ بِالْمَغْفِرَةِ﴾ في الآخرة بكتمان الحق للمطامع والأغراض الدنيوية ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ [١٧٥] تعجب من حالهم في الالتباس بموجبات النار من غير مبالاة . وما تامة مرفوعة بالابتداء . وتخصيصها كتخصيص قولهم .

### شَرُّ أَهْرَ ذَا نَابٍ

أو استفهامية وما بعدها الخبر ، أو موصولة وما بعدها صلة والخبر محذوف .  
﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي ذلك العذاب بسبب أن الله نزل الكتاب بالحق فرفضوه بالكذيب أو الكتمان ﴿وَالَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ﴾ اللام فيه إما للجنس . واختلافهم إيمانهم ببعض كتب الله تعالى وكفرهم ببعض ، أو للعهد . والإشارة إما إلى التوراة . واختلفوا بمعنى تخلفوا عن المنهج المستقيم في تأويلها ، أو خلفوا خلاف ما أنزل الله تعالى مكانه : أي حرفوا ما فيها ، وإما إلى القرآن واختلافهم فيه قولهم سحر .  
وَتَقَوَّلَ وكلام علمه بشر وأساطير الأولين ﴿لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ [١٧٦] لفي خلاف بعيد عن الحق ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ البر كل فعل مرضي . والخطاب لأهل الكتاب فإنهم أكثروا الخوض في أمر القبله حين حولت . وادعى كل طائفة أن البر هو التوجه إلى قبلته فرد الله تعالى عليهم وقال : ليس البر ما أنتم عليه فإنه

قوله : لا يثني عليهم : فيكون من تزكية الشواهد العدول وقيل لا يطهر من دنس الذنوب .

قوله : وتخصيصها منه كتخصيص " شرأ هر ذاناب " يعني بتقديم الحكم ، وأما إذا كان استفهامية فتخصيصها بالاستفهام .

قوله : أي لفي خلاف بعيد : أي بعيد عن المنهج المستقيم والهدى .

قوله : فانهم أكثروا الخوض في أمر القبله : كانت اليهود قبل المغرب يحسب أفق مكة ، والنصارى قبل المشرق ، وأكثروا الخوض في أمر القبله حين حولت وادعى كل من الفريقين أن البر هو التوجه إلى قبلته .

منسوخ . ولكن البر ما بينه الله واتبعه المومنون . وقيل : عام لهم وللمسلمين : أي ليس البر مقصوراً بأمر القبله ، أو ليس البر العظيم الذي يحسن أن تذهلوا بشأنه عن غيره أمرها . وقرأ حمزة وحفص البر بالنصب ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾ أي ولكن البر الذي ينبغي أن يهتم به بر من آمن بالله ، أو لكن ذا البر من آمن .  
 ويؤيده قراءة من قرأ ولكن البار . والأول أوفق وأحسن ، والمراد بالكتاب الجنس ، أو القرآن . وقرأ نافع وابن عامر ولكن بالتخفيف ورفع ” البر “ ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ . أي على حب المال قال عليه الصلاة والسلام لما سئل أي الصدقة أفضل فقال عَلَيْهِ السَّلَامُ : ” أن تؤتيه وأنت صحيح صحيح تأمل العيش وتخشى الفقر “ وقيل : الضمير لله ، أو للمصدر . والعجار والمجرور في موضع الحال ﴿ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ﴾ يريد المحاويع منهم ، ولم يقيد لعدم الالتباس . وقدم ذوي القربى : لأن إيتاءهم أفضل كما قال عليه الصلاة والسلام ” صدقتك على المسكين صدقة ، وعلى ذوي رحمك اثنتان . صدقة وصلة “ ﴿وَالْمَسْكِينُ﴾ جمع المسكين ، وهو الذي أسكنته الخلّة . وأصله دائم السكون كالمسكير لدائم السكر ﴿وَأَبْنَى السَّبِيلِ﴾ المسافرين . سمي به لملازمته السبيل كما سمي القاطع ابن الطريق . وقيل الضيف لأن السبيل يعرف به ﴿وَالسَّائِلِينَ﴾ الذين ألجأتهم الحاجة إلى السؤال . وقال عليه السلام ” للسائل حق وإن جاء على فرسه “ ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ وفي تخليصها بمعاونة المكاتبين ، أو فك الأسارى ، أو ابتياع الرقاب لعقها .

قوله : والأول أوفق وأحسن : أما إنه أوفق فلموا ففته قوله ليس البر . وأما إنه أحسن فلأن الكلام في أمر القبله وهو بر .

قوله : والمراد بالكتاب الجنس أو القرآن : الأول على تقدير أن الكتاب في ذلك بأن الله نزل الكتاب للجنس والثاني على تقدير كونه للقرآن .

قوله : أو للمصدر : أي الإيتاء ، يريد أن يعطيه وهو طيب النفس بإعطائه .

قوله : يريد المحاويع : جمع محووج كذا في القاموس .

قوله : كما سمي القاطع : أي للطريق .

قوله : لأن السبيل يعرف به : رعى الفرس إذا سبق ورعى به الطريق إذا قدمه

والباء للتعدية .

﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ المفروضة ﴿وَأَتَى الزَّكَاةَ﴾ يحتمل أن يكون المقصود منه ومن قوله: وآتى المال الزكاة المفروضة، ولكن الغرض من الأول بيان مصارفها، ومن الثاني أدائها والحث عليها. ويحتمل أن يكون المراد بالأول نوافل الصدقات أَوْحَقًا كانت في المال سوى الزكاة. وفي الحديث "نسخت الزكاة كل صدقة" ﴿وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا﴾ عطف على من آمن ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ نصبه على المدح ولم يعطف لفضل الصبر على سائر الأعمال. وعن الازهري: البساء في الأموال كالفقر. والضراء في النفس كالمرض ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ وقت مجاهدة العدو ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ في الدين واتباع الحق وطلب البر ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [١٧٧] عن الكفر وسائر الرذائل. والآية كما ترى جامعة للكلمات الإنسانية بأسرها دالة عليها صريحاً أو ضمناً؛ فإنها بكثرتها وتشعبها منحصرة في ثلاثة أشياء: صحة الاعتقاد. وحسن المعاشرة. وتهذيب النفس. وقد أشير إلى الأول بقوله ﴿من آمن بالله﴾ إلى ﴿والنبيين﴾ وإلى الثاني بقوله ﴿وَأَتَى الْمَالَ﴾ إلى ﴿وفى الرقاب﴾ وإلى الثالث بقوله ﴿وأقام الصلاة﴾ إلى آخرها؛ ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظراً إلى إيمانه واعتقاده وبالتقوى اعتباراً بمعاشرته للخلق ومعاملته مع الحق. وإليه أشار بقوله عليه السلام "من عمل بهذه الآية فقد استكمل الإيمان".

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ كان في الجاهلية بين حيين من أحياء العرب دماء وكان لأحدهما طول على الآخر. فأقسموا لقتل الحر منكم بالعبد والذكر بالأنثى. فلما جاء الإسلام تحاكموا إلى رسول الله ﷺ فنزلت، وأمرهم أن يتباؤا. ولا تدل على أن لا يقتل الحر بالعبد والذكر بالأنثى.

قوله: ولكن الغرض من الأول بيان مصارفها: حيث قرن المصارف به.

قوله: نسخت الزكاة كل صدقة. أي وجوبها وعن الشعبي أن في المال حقاً سوى الزكاة بهذه الآية.

قوله: يتباؤا: أي يتساووا من "باء فلان بفلان" إذا صار كفواً له.

قوله: ولا تدل: ذكر في كتب الحنفية أن الشافعي قال: لا تقتل الحر بالعبد بهذا النص، وعندنا يجري بين الحر والعبد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ كما بين الذكر والأنثى، وأن هذه الآية منسوخة بقوله: إِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ، وبقوله عليه السلام: تكافؤا دماءكم

كما لا تدل على عكسه؛ فإن المفهوم حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم . وقد بينا ما كان الغرض . وإنما منع مالك والشافعي رضي الله تعالى عنهما قتل الحر بالعبد سواء كان عبده أو عبد غيره؛ لما روي عن علي رضي الله تعالى عنه أن رجلاً قتل عبده فجلده الرسول ﷺ ونفاه سنة ولم يقده به . وروي عنه أنه قال من السنة أن لا يقتل مسلم بذي عهد، ولا حر بعبد . ولأن أبا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما كانا لا يقتلان الحر بالعبد بين أظهر الصحابة من غير نكير . وللقياس على الأطراف ومن سلم دلالة فليس له دعوى نسخه بقوله تعالى ﴿النفس بالنفس﴾ [٥٠٥، المائدة: ٤٥] لأنه حكاية ما في التوراة فلا ينسخ ما في القرآن . واحتجت الحنفية به على أن مقتضى العمد القود وحده

وبأن تخصيص الحكم بنوع لا ينفيه عن نوع آخر بل يبقى الحكم فيه موقوفاً على ورود دليل آخر، فرد المصنف بأن الآية لا تدل على أن لا تقتل الحر بالعبد، فإن مفهوم المخالف إنما يتحقق بحيث لم يظهر لتخصيص غرض وفائدة سوى تخصيص الحكم، وههنا قد تحقق غرض وفائدة أخرى: وهي أن الآية إنما نزلت للمفهوم وهي الواقعة في الجاهلية أعني قتل الحر بالعبد. وحاصله أن تقييد القتل بالحر لأجل المفهوم الذي هو قتل الحر بالعبد فيكون التقييد بصريحه دالاً على نفي قتل الحر بالعبد لا أنه بصريحه يدل على قتل الحر بالحر ويدل بالمفهوم على عدم قتل الحر بالعبد فلا يستدل الشافعي بها، وإنما استدل بما روي عن علي رضي الله تعالى عنه وبالقياس على الأطراف، فإن عنده إذا قطع العبد يد حر لا يقتص خلافاً لأبي حنيفة وإن سلم دلالة الآية على لا يقتص الحر بالعبد فليس له دعوى لنسخه بقوله: "النفس بالنفس" حتى لا ينتهض الآية حجة له؛ لأنه حكاية ما في التوراة فلا ينسخ ما في القرآن؛ لأن شرط الناسخ تأخره عن المنسوخ، وإنما ينسخ لو كان ما في التوراة متعبداً لنا، فحينئذ يكون من شريعتنا متأخر بالنسبة إلينا. وأجيب بأن شرائع من قبلنا سيما إذا ذكرت في كتابنا حجة، وكم مثلها في أدلة أحكامنا حتى يظهر الناسخ . قوله: واحتجت الحنفية به: أي بقوله: "الحر بالحر والعبد بالعبد" على أن مقتضى العمد القود وحده وهو ضعيف، إذ الواجب على التخيير يصدق عليه أنه وجب وكتب ولذلك كان التخيير بين الواجب وغيره ليس نسخاً لوجوبه كما في خصال الكفارة فإنه إذا أتى بأحدها يكون آتياً بالواجب، وإنما يلزم ذلك لو كان وجه الاحتجاج بالآية أنه لو كان التخيير بين القود والدية لم يبق القود واجباً. أما إذا كان وجه الاحتجاج كما ذكر في كتب الحنفية أن المفهوم من الآية القصاص فيإيجاب المال زيادة .

وهو ضعيف؛ إذ الواجب على التخيير يصدق عليه أنه وجب وكتب؛ ولذلك قيل التخيير بين الواجب وغيره ليس نسخاً لوجوبه. وقرأ "كتب" على البناء للفاعل والقصاص بالنصب. وكذلك كل فعل جاء في القرآن ﴿فَمَنْ غَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ أي شيء من العفو؛ لأن "عفا" لازم، وفائدة الإشعار بأن بعض العفو كالعفو التام في إسقاط القصاص. وقيل: "عفي" بمعنى ترك، و"شيء" مفعول به وهو ضعيف؛ إذ لم يثبت عفا الشيء بمعنى تركه بل أعفاه. وعفا يعدى بـ"عن" إلى الجاني وإلى الذنب. قال الله تعالى ﴿عفا الله عنك﴾ [٩. التوبة: ٤٣] وقال ﴿عفا الله عما سلف﴾ [٥. المائدة: ٩٥] فإذا عدي به إلى الذنب عدي إلى الجاني باللام وعليه ما في الآية كأنه قيل: فمن عفي له عن جنايته من جهة أخيه. يعني ولي الدم. وذكره بلفظ الأخوة الثابتة بينهما من الجنسية والإسلام ليرق له ويعطف عليه ﴿فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ أي فليكن اتباع، أو فالأمر اتباع. والمراد به وصية العافي بأن يطلب الدية بالمعروف فلا يعنف. والمعفو عنه بأن يؤديها بالإحسان: وهو أن لا يمتل ولا يبخس. وفيه دليل على أن الدية أحد مقتضى العمد. وإلا لمارتب الأمر بأدائها على مطلق العفو، وللشافعي رضي الله تعالى عنه في المسألة قولان ﴿ذَلِكَ﴾ أي الحكم المذكور في العفو والدية ﴿تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ لما فيه من التسهيل والنفع. قيل: كتب على اليهود القصاص وحده. وعلى النصارى العفو مطلقاً.

قوله: أي شيء من العفو: يريد أن "شيء" في موقع المفعول المطلق المقيد الموصوف، مثل ضرب ضرب شديد؛ لما في تنكير "شيء" من الدلالة على ذلك. وله مفعول به لكن بواسطة حرف الجر وأسند إلى المصدر الفعل لكون المفعول بواسطة حرف الجر مساوياً له ولغيره في جواز الإسناد إليه.

قوله: وإلا لما رتب الأمر بآدائها على مطلق العفو: يعني أن الدية إما أن يكون بدل صلح لا يكون إذا برضاء القاتل كما هو مذهب أبي حنيفة أو موجب القتل العمد كما هو مذهب الشافعي والأول منتف لترتبه على مطلق العفو بدون التقييد برضاء القاتل.

قوله: كتب على اليهود القصاص وحده. أي حرم العفو وأخذ الدية كذا في الكشف. قيل: وفيه نظر لقوله تعالى: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ إلى قوله ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾

قوله: وعلى النصارى العفو مطلقاً: أي حرم القصاص والدية.

وخيرت هذه الأمة بينهما وبين الدية تيسيراً عليهم وتقديراً للحكم على حسب مراتبهم ﴿فَمَنْ اغْتَدَى بِعَدْلِكَ﴾ أي قتل بعد العفو وأخذ الدية ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٧٨] ﴿فِي الْآخِرَةِ وَقِيلَ فِي الدُّنْيَا بَأْنَ يَقْتُلْ لَا مُحَالَةَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ "لَا أَعَافِي أَحَدًا قَتَلَ بَعْدَ أَخْذِهِ الدِّيَةَ"﴾  
 ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ كلام في غاية الفصاحة والبلاغة من حيث جعل الشيء محل ضده . وعرف القصاص ونكر الحياة ؛ ليدل على أن في هذا الجنس من الحكم نوعاً من الحياة عظيماً . وذلك لأن العلم به يردع القاتل عن القتل فيكون سبب حياة نفسين ، ولأنهم كانوا يقتلون غير القاتل ، والجماعة بالواحد فتثور الفتنة بينهم ، فإذا اقتصد من القاتل سلم الباقون فيكون ذلك سبباً لحياتهم . وعلى الأول فيه إضمار وعلى الثاني تخصيص . وقيل : المراد بها الحياة الآخروية . فإن القاتل إذا اقتصد منه في الدنيا لم يؤخذ به في الآخرة ﴿ولكم في القصاص﴾ يحتمل أن يكونا خبرين لـ "حياة" وأن يكون أحدهما خبراً والآخر صلة له ، أو حالا من الضمير المستكن فيه . وقرئ في القصص أي فيما قص عليكم من حكم القتل حياة ، أو في القرآن حياة للقلوب ﴿يَأْتُوا إِلَى الْأَبَابِ﴾ ذوي العقول الكاملة . ناداهم للتأمل في حكمة القصاص من استبقاء الأرواح وحفظ النفوس ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [١٧٩] في المحافظة على القصاص والحكم به والإذغان له ، أو عن القصاص فكفوا عن القتل .  
 ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ﴾ أي حضرت أسبابه وظهرت أمارته .

قوله : على حسب مراتبهم : هذه الأمة ليعفو الفقير على الدية ، ويقتص الغني ، والمتبتل إلى الله تعالى يعفوه مطلقاً .  
 قوله : وعلى الأول فيه إضمار : وعلى الثاني تخصيص . وذلك أن تقديره على الأول "ولكم في شرع القصاص نوع من الحياة عظيم" وعلى الثاني يخرج القاتل والمقتول عن المخاطبين ؛ إذ هما ميتان بالقتل والاقتصاص ، فالمراد بالقصاص نفس الاقتصاص لا شرع القصاص فلا إضمار .  
 قوله : ناداهم للتأمل : يعني أن الغرض من النداء التأمل في حكمة القصاص لا الخطاب ؛ لأن الخطاب حصل بـ "لكم" .  
 قوله : أو عن القصاص : أي لعلمكم تتقون وتحترزون عن القصاص : أي قتل أنفسكم فكفوا عن القتل .

﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ أي مالا، وقيل: مالا كثيرا؛ لما روي عن علي رضي الله تعالى عنه "أن مولى له أراد أن يوصي وله سبعمائة درهم، فمنعه وقال: قال الله تعالى: إن ترك خيرا. والخير هو المال الكثير" وعن عائشة رضي الله تعالى عنها "أن رجلا أراد أن يوصي فسألته كم مالك فقال: ثلاثة آلاف، فقالت: كم عيالك قال: أربعة قالت: إنما قال الله تعالى: إن ترك خيرا، وأن هذا الشيء يسير فاتركه لعيالك" ﴿الْوَصِيَّةُ لِلْوَالدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ مرفوع بـ "كتب" وتذكير فعلها للفصل، أو على تأويل أن يوصي، أو الإيصاء؛ ولذلك ذكر الراجع في قوله ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ﴾ والعامل في "إذا" مدلول "كتب" لا الوصية لتقدمه عليها. وقيل مبتدأ خبره للوالدين، والجملة جواب الشرط بإضمار الفاء كقوله .

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا وَالشَّرُّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ

ورُدَّ بأنه إن صح فمن ضرورات الشعر. وكان هذا الحكم في بدء الإسلام فنسخ بآية الموارث وبقوله عليه الصلاة والسلام: "إن الله أعطى كل ذي حق حقه، ألا لا وصية لوارث" وفيه نظر: لأن آية الموارث لا تعارضه بل تؤكد من حيث إنها تدل على تقديم الوصية مطلقاً. والحديث من الأحاد، وتلقي الأمة له بالقبول لا يلحقه بالمتواتر، ولعله احترز عنه من فسر الوصية بما أوصى به الله من توريث الوالدين والأقربين بقوله: يوصيكم

قوله: وتذكير فعلها للفصل. أي لم يلحقه التاء لأجل وقوع الفاصل بين الفعل وفاعله، أولكون المصدر بمعنى "أن والفعل": أي أن يوصي. وهذا وجه حسن للتذكير واختياره وإلا فهو جائز في المؤنث الغير الحقيقي بلا فصل .

قوله: والعامل في "إذا" مدلول كتب: أي مدلوله الالتزام وهو الوجوب لانفسه؛ لأن الكتاب وهو الحكم أي خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين قديم لا يكون في زمن. قال الجوهرى: الكتاب: الفرض والحكم والقدر.

قوله: من حيث أنها تدل على تقديم الوصية مطلقا: أي لوارث ولغيره حيث ذكر فيها من بعد وصية .

قوله: وتلقى الأمة له بالقبول: يريد أن السلف وإن نقلته على طريق الأحاد لكن الخلف الحقته بالمتواتر لتلقيهم إياه بالقبول أي أجمعوا على صحته ونسخوا القرآن به فالجواب عنه أن التلقي بالقبول لا يخرج عن حد الأحاد إلى حد المتواتر حتى يلحق به .  
قوله: ولعله احترز عنه: أي احترز عن النسخ من فسر "الوصية" بالإيصاء.

اللَّهُ، أو بإيضاء المحتضر لهم بتوفير ما أوصى به الله عليهم ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالعدل فلا يفضل الغنى، ولا يتجاوز الثلث ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ [١٨٠] مصدر مؤكد أي حق ذلك حقاً. ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ﴾ غيره من الأوصياء والشهود ﴿بَعْدَ مَا سَمِعَهُ﴾ أي وصل إليه وتحقق عنده ﴿فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾ فما إثم الإيضاء المغير أو التبديل، إلا على مبدليه لأنهم خافوا وخالفوا الشرع ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [١٨١] وعيد للمبدل بغير حق. ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ﴾ أي توقع وعلم من قولهم أخاف أن ترسل السماء. وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وأبو بكر مَوْصٍ مشدداً ﴿جَنَفًا﴾ ميلاً بالخطأ في الوصية ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ تعمداً للجنف ﴿فَأُصْلِحَ بَيْنَهُمْ﴾ بين الموصى لهم بإجرائهم على نهج الشرع ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ في هذا التبديل؛ لأنه تبديل باطل إلى حق بخلاف الأول ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٨٢] وعد للمصلح. وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الإثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني الأنبياء والأمم من لدن آدم عليه السلام. وفيه تأكيد للحكم وترغيب في الفعل وتطبيب على النفس. والصوم في اللغة: الإمساك عما تنازع إليه النفس. وفي الشرع: الإمساك عن المفطرات بياض النهار. فإنها معظم ما تشتهيه النفس ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [١٨٣] المعاصي، فإن الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدؤها كما قال عليه الصلاة والسلام "فعليه بالصوم فإن الصوم له وجاء"

المذكور في قوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ وقال؛ معناها "كتب عليكم" ما أوصى به الله من توريث الوالدين والأقربين بقوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ أو كتب على المحتضر أن يوصي للوالدين والأقربين بتوفير ما أوصى به الله لهم عليهم وأن لا ينقص من إيصائهم.

قوله: أي توقع وعلم: لا خفاء أنه لا معنى للخوف من الميل والإثم سيما بعد الوقوع فلهذا ذهبوا إلى أن الخوف في مثل هذا الموقع مستعمل فيما يلزمه من التوقع والظن الغالب بل بمعنى العلم. قال الواحدي: الخوف يستعمل بمعنى العلم، وذلك أن القائل إذا قال أخاف أن يقع أمر كذا كأنه يقول: أعلم وإنما يخاف لعلمه بوقوعه فاستعمل في العلم. قوله: بإجرائهم على نهج الشرع. بأن يرد الوصية إلى الثلث.

قوله: تنازع إليه النفس. قال الجوهرى: نزاع إلى أهله ينزع نزاعاً إذا اشتاق.

قوله: وجاء الخ: وجاء نوع من الخصاء وهو أن ترض عروق الأنثيين ويترك الخصيات أي أنه يقطع شهوة الجماع كقطعها الخصاء.



أو الإخلال بأدائه لأصالته وقدمه.

﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ مؤقتات بعدد معلوم، أو قلائل؛ فإن القليل من المال يعد عدا والكثير يهال هيلاً، ونصبها ليس بالصيام لوقوع الفصل بينهما بل بإضمار "صوموا" لدلالة الصيام عليه. والمراد به رمضان، أو ما وجب صومه قبل وجوبه ونسخ به، وهو عاشوراء أو ثلاثة أيام من كل شهر، أو بـ "كما كتب" على الظرفية، أو على أنه مفعول ثانٍ لـ "كتب" عليكم على السعة. وقيل معناه: صومكم كصومهم في عدد الأيام؛ لما روي أن رمضان كتب على النصارى فوقع في برد أو حر شديد فحولوه إلى الربيع وزادوا عليه عشرين كفارة لتحويله. وقيل زادوا ذلك لموتان أصابهم ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا﴾ مرضاً يضره الصوم أو يعسر معه ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ أو راكب سفر. وفيه إيماء إلى أن من سافر أثناء اليوم لم يفطر ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ أي فعلية صوم عدد أيام المرض، أو السفر من أيام آخر إن أفطر، فحذف الشرط والمضاف والمضاف إليه للعلم بها. وقرئ بالنصب أي فليصم عدة. وهذا على سبيل الرخصة. وقيل: على الوجوب وإليه ذهب الظاهرية، وبه قال

قوله: ونصبها ليس بالصيام لوقوع الفصل بينهما: قال صاحب الكشف: وانتصاب "أياماً" بالصيام، ورد عليه المصنف بأن نصبها ليس بالصيام لوقوع الفصل بينهما، قال في التسهيل وشرحه التعليق: ومعموله كصلة في منع فصله منه، ويضمّر عامل فيما، أوهم خلاف ذلك والرضي: جوز الفصل بينهما بالأجنبي فقال: ويجوز أيضاً الفصل بينه وبين معموله فلا يقدر الفعل لقوله تعالى: ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ انتهى.

قوله: على السعة: أي جعله مفعولاً به، والأصل "في أيام معدودات". فإن قيل: ما وجه تخصيص السعة إذا كان متعلقاً بكتب؟ قلت: لعل وجه تخصيص السعة المبالغة في إتيان الصوم والتأكيد فيه كما في قوله: "يا سارق الليلة أهل الدار" حيث جعل الليل مسروقاً والمعنى على الظرفية.

قوله: وقيل زادوا ذلك لموتان. كتب على أهل الإنجيل رمضان فأصابهم موتان فزادوا عشراً قبله وعشرأ بعده فجعلوه خمسين يوماً والموتان بضم الميم موت الماشية.

قوله: أو راكب سفر. إشارة إلى أن كلمة "على" استعارة تبعية شبه تلبسه بالسفر باستعلاء الراكب واعتلائه على المركوب يتصرف فيه كيف يشاء، وإلا فمجرد الظرف لا يدل إلا معنى الكون. قوله: وفيه إيماء إلى أن من سافر في أثناء اليوم لم يفطر؛ لأنه ليس براكب سفر لما فيه من شائبة إقامة لأنه مقيم في بعض اليوم.

أبو هريرة رضي الله عنه ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾ وعلى المطيقين للصيام إن أفطروا ﴿فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ نصف صاع من بر أو صاع من غيره عند فقهاء العراق. ومثد عند فقهاء الحجاز رخص لهم في ذلك أول الأمر لما أمروا بالصوم فاشتد عليهم، لأنهم لم يتعودوه ثم نسخ. وقرأ نافع وابن عامر برواية ابن ذكوان بإضافة الفدية إلى الطعام وجمع المساكين. وقرأ ابن عامر برواية هشام مساكين بغير إضافة الفدية إلى الطعام. والباقون بغير إضافة وتوحيد مسكين. وقرئ يطوقونه أي يكلفونه ويقلدونه من الطوق بمعنى الطاقة، أو القلادة. ويطوقونه أي يتكلفونه، أو يتقلدونه. ويطوقونه بالإدغام. ويطيقونه على أن أصلهما يطيقونه من يفعل وتفعل بمعنى يتطيقونه، وعلى هذه القراءة يحتمل معنى ثانياً وهو الرخصة لمن يتعبه الصوم ويجهدده. وهم الشيوخ والعجائز في الإفطار والفدية فيكون ثابتاً، وقد أول به القراءة المشهورة أي يصومونه جهدهم وطاقاتهم ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ فزاد في الفدية ﴿فَهُوَ﴾ فالتطوع أو الخير ﴿خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا﴾ أيها المطيقون، أو المطوقون وجهدتكم طاقتكم، أو المرخصون في الإفطار ليندرج تحته المريض والمسافر ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من الفدية أو تطوع الخير أو منهما ومن التأخير للقضاء ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [١٨٤] ما في الصوم من الفضيلة وبراءة الذمة. وجوابه محذوف دل عليه ما قبله أي اخترتموه. وقيل معناه إن كنتم من أهل العلم والتدبر علمتم أن الصوم خير لكم من ذلك ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ مبتدأ خبره ما بعده، أو خبر مبتدأ محذوف تقديره: ذلكم شهر رمضان، أو بدل من الصيام على حذف المضاف: أي كتب عليكم الصيام صيام شهر رمضان. وقرئ بالنصب على إضمار "صوموا"، أو على أنه مفعول. وأن تصوموا وفيه ضعف، أو بدل من أيام معلودات. والشهر: من الشهرة. ورمضان: مصدر رمض إذا حترق فأضيف إليه الشهر وجعل علماً ومنع من الصرف للعلمية والألف والنون.

قوله: مبتدأ خبره ما بعده: فالمبتدأ ضمير يعود إلى "أياماً معلودات" أو إلى "الصيام" بتأويل المذكور. قوله: وفيه ضعف: لأن فيه فصلاً بين العامل والمعمول بالخبر، سيما معمول هو بمنزلة جزء من الكلمة؛ لأن "أن" المصدرية حرف موصول والفعل مع ما في خبره صلة لها. قوله: وجعل علماً: أي مجموع المضاف والمضاف إليه علماً وإلا لم يحسن إضافة "شهر" إليه كما لا يحسن "إنسان زيد" ولهذا لم يسمع "شهر رجب" ومع ذلك المضاف إليه حكمه حكم العلم أيضاً كما في "ابن داية" للغراب فيمنعون من الصرف مع أنه جزء من العلم كذا في بعض شروح الكشاف.

كما منع دأية في ابن دأية علما للغراب للعلمية والتأنيث . وقوله عليه الصلاة والسلام ” من صام رمضان “ فعلى حذف المضاف لأمن الالتباس . وإنما سموه بذلك إما لارتماضهم فيه من حر الجوع والعطش ، أو لا رتماض الذنوب فيه ، أو لوقوعه أيام رمض الحريث ما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة ﴿الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ أي ابتدئ فيه إنزاله ، وكان ذلك ليلة القدر ، أو أنزل فيه جملة إلى سماء الدنيا ثم نزل منجماً إلى الأرض ، أو أنزل في شأنه القرآن وهو قوله ﴿كتب عليكم الصيام﴾ وعن النبي ﷺ ” نزلت صحف إبراهيم عليه السلام أول ليلة من رمضان ؛ وأنزلت التوراة لست مضين . والإنجيل لثلاث عشرة . والقرآن لأربع وعشرين “ والموصول بصلته خبر المبتدأ أو صفته والخبر ” فمن شهد “ . والفاء لو صف المبتدأ بما تضمن معنى الشرط . وفيه إشعار بأن الإنزال فيه سبب اختصاصه بوجوب الصوم ﴿هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ حالان من القرآن : أي أنزل وهو هداية للناس بإعجازه وآيات واضحات مما يهدي إلى الحق . ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والأحكام ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ فمن حضر في الشهر ولم يكن مسافراً فليصم فيه . والأصل فمن شهد فيه فليصم فيه . لكن وضع المظهر موضع المضممر الأول للتعظيم . ونصب على الظرف وحذف الجار ونصب الضمير الثاني على الاتساع . وقيل : فمن شهد منكم هلال الشهر فليصمه على أنه مفعول به كقولك : شهدت الجمعة أي صلاتها فيكون ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ مخصصاً له ؛

قوله : ونصب على الظرف : لأن الفاء في قوله ” فمن شهد “ لتفصيل ما أجمل في قوله : ” شهر رمضان “ من وجوب التعظيم . وذلك أن إجراء الصفة عليه أوجب تعظيمه على ملركه ، وملركه إما حاضراً ومسافراً ، فمن كان حاضراً فحكمه كذا ومن كان مسافراً فيه فكذا ، ولا يحسن أن يقال من أدرك الشهر فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فليقض ، لأن المقيم والمسافر شاهدان للشهر ، وعطف الشرط على الشرط على سبيل التفصيل يقتضي المغايرة وهذا يرجح كون الشهر مفعولاً فيه لا مفعول به ، وهذا ذهب إليه أكثر المفسرين لأنه على تقدير كونه مفعولاً به ، يكون ﴿من شهد منكم الشهر﴾ عاماً متولوا للمسافر والمريض والصحيح المقيم فلا يحسن عطف ﴿ومن كان مريضاً أو على سفر﴾ عليه .

قوله : فيكون . أي على تقدير أن يكون شهد من ” شهده شهوداً “ أي حضره يكون قوله ﴿ومن كان مريضاً﴾ مخصصاً لقوله ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ لأنه على هذا التقدير عام شامل لهما بخلاف ما إذا كان ” من شهد “ بمعنى حضر خلاف سافر .

لأن المسافر والمريض ممن شهد الشهر، ولعل تكريره لذلك، أو لثلاثيتهم نسخه كما نسخ قرينه ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ أي يريد أن ييسر عليكم ولا يعسر؛ فلذلك أباح الفطر في السفر والمرض ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُم وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [١٨٥] علل لفعل محذوف دل عليه ما سبق: أي وشرع جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهور والمرخص بالقضاء ومراعاة عدة ما أفطر فيه، والترخيص لتكميلوا العدة إلى آخرها على سبيل اللف؛ فإن قوله "ولتكمّلوا العدة" علة الأمر بمراعاة العدة، "ولتكبروا الله" علة الأمر بالقضاء وبيان كلفه. و"لعلكم تشكرون" علة الترخيص والتيسير. أو الأفعال كل لفعله، أو معطوفة على علة مقدرة مثل ليسهل عليكم، أو لتعلموا ما تعلمون ولتكمّلوا العدة. ويجوز أن يعطف على اليسر: أي ويريد بكم لتكمّلوا كقوله تعالى ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفَئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ والمعنى بالتكبير تعظيم الله بالحمد والثناء عليه؛ ولذلك عدى بـ"على" وقيل: تكبير يوم الفطر. وقيل: التكبير عند الإهلال، و"ما" يحتمل المصدر والخبر أي الذي هداكم إليه. وعن عاصم برواية أبي بكر و"لتكمّلوا" بالتشديد.

قوله: ولعل تكريره لذلك. أي للتخصيص أو لثلاثيتهم نسخه كما نسخ قرينه أعني ﴿وعلى الذين يطيقونه﴾ لأن الأكثر على أنه منسوخ بقوله: ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾. قوله: أو لأفعال. أي أوهي علل لأفعال كل منها علة لفعله ﴿ولتكمّلوا العدة﴾ علة الأمر بمراعاة العدد ﴿ولتكبروا الله﴾ علة الأمر بالقضاء وبيان كلفه ﴿ولعلكم تشكرون﴾ علة الترخيص والتيسير. قوله: أو معطوفة على علة مقدرة: وهي علة لفعل محذوف أي شرع لكم وبين وجوب الصوم على الصحيح المقيم ورخصة إفطار المريض والمسافر ليسهل عليكم ولتكمّلوا الخ أو لتعلموا ما تعلمون ولتكمّلوا.

قوله: ﴿لتكمّلوا العدة﴾. أي يريد بكم إكمال العدة وتكبير الله وإرادة الشكر كما في قوله: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفَئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ أي إطفاء نوره وقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي إرادة التقوى فاللام مزيدة في مفعول الإرادة لقصد التأكيد لما فيه من معنى الإرادة مثل: جئتك لا كرامك، وأعرض عليه بأن زيادة اللام في مفعول الإرادة لقصد التأكيد إنما يحسن إذا لم يلتبس وههنا العطف على اليسر مع التخطي عن العسر الأقرب وارتكاب وقوع الفصل ملبس.

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ أي فقل لهم إني قريب . وهو تمثيل لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم واطلاعه على أحوالهم بحال من قرب مكانه منهم . روي " أن أعرابياً قال لرسول الله ﷺ أقرب ربنا فنناحيه ، أم بعيد فنناديه " فنزلت ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ تقرير للقرب ، ووعد للدواعي بالإجابة ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ إذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أجيبهم إذا دعوني لمهماتهم ﴿وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾ أمر بالثبات والمداومة عليه ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [١٨٦] راجين إصابة الرشد وهو إصابة الحق . وقرئ بفتح الشين وكسر ها . واعلم أنه تعالى لما أمرهم بصوم الشهر ومراعاة العدة . وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الدالة على أنه تعالى خبير بأحوالهم ، سميع لأقوالهم ، مجيب لدعائهم ، مجازيهم على أعمالهم تأكيداً له وحثاً عليه . ثم بين أحكام الصوم فقال : ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ روي " أن المسلمين كانوا إذا أمسوا حل لهم الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلوا العشاء الآخرة أو يرقدوا . ثم إن عمر رضي الله تعالى عنه با شر بعد العشاء فندم وأتى النبي ﷺ واعتذر إليه فقام رجال واعترفوا بما صنعوا بعد العشاء فنزلت " ليلة الصيام : الليلة التي تصبح منها صائماً . والرفث : كناية عن الجماع ؛ لأنه لا يكاد يخلو من رفث وهو الإفصاح بما يجب أن يكنى عنه . وعدي بـ "إلى" لتضمنه معنى الإفضاء : وإيثاره ههنا لتقبيح ما ارتكبه ؛ ولذلك سماه خيانة . وقرئ الرفوث ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ﴾ استيناف يبين سبب الإحلال وهو قلة الصبر عنهن . وصعوبة اجتنابهن لكثرة المخالطة وشدة الملازمة . ولما كان الرجل

قوله : وهو تمثيل لكمال علمه . يعني أن القرب حقيقة في القرب المكاني وهو على الله محال فاستعمل في حال الشبيه بحال من قرب مكانه مع اعتبار عدة أمور ليكون لفظ قريب استعارة تبعية تمثيلية .

قوله : بعد العشاء : أي بعد صلوة العشاء كذا في الكشف .

قوله : لأنه لا يكاد . أي الجماع لا يخلو من رفث أي إفصاح وإظهار بما يجب أن يكنى عنه . فإن قيل : فلم أثره هنا لفظ الرفث الدال على التقبيح دون لفظ الإفضاء والمباشرة وغيرهما مع أن الواجب أن يكنى عنه ؟ . قلنا : لأجل استقباح ما ارتكبه قبل الإباحة كما سماه اختياناً في قوله : ﴿كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ .

والمرأة يعتنقان ويشتمل كل منها على صاحبه شبه باللباس قال الجعدي:

إِذَا مَا الضَّجِيعُ ثَنَّى عِطْفَهَا تَثَنَّتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاسًا

أو لأن كل واحد منها يسترحل صاحبه ويمنعه من الفجور ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ تظلمونها بتعريضها للعقاب، وتنقيص حظها من الثواب. والاختيان أبلغ من الخيانة كما لاكتساب من الكسب ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ لما تبتم مما اقترتموه ﴿وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ ومحاعتكم أثره ﴿فَالْتَنَ بِأَشْرُوهُمْ﴾ لما نسخ عنكم التحريم وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالقرآن. والمباشرة. إلزاق البشرة بالبشرة كني به عن الجماع ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ﴾ واطلبوا ما قدره لكم وأثبتته في اللوح المحفوظ من الولد. والمعنى أن المباشرة أن يكون غرضه الولد فإنه الحكمة من خلق الشهوة. وشرع النكاح لاقتضاء الوطء. وقيل: النهي عن العزل. وقيل: عن غير المأني. والتقدير وابتغوا المحل الذي كتب الله لكم ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ شبه أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق وما يمتد معه من غبش الليل بخيطين: أبيض وأسود. واكتفى ببيان الخيط الأبيض بقوله: من الفجر عن بيان الخيط الأسود لدلالته عليه. وبذلك خرجا عن الاستعارة إلى التمثيل.

قوله: شبه باللباس. أي شبه كل واحد منهما باللباس المشتمل على صاحبه.

قوله: إذا ما الضجيع: المضاجع، ثنى عطفها: مال شقها، تثنت: مالت.

قوله: كما لاكتساب: من الكسب: أي أبلغ من الكسب.

قوله: وابتغوا المحل الذي كتب الله لكم. أي حلله وهو القبل دون مالم يكتب

لكم من المحل المحرم وهو الدبر.

قوله: من الفجر المعترض في الأفق. احتراز عن المستطيل وهو الفجر الكاذب

فانه ليس منتهى الليل، والغبش بالتحريك البقية من الليل، وبقاء ظلمة آخر الليل.

قوله: عن بيان الخيط الأسود. بغبش الليل وظلمته.

قوله: وبذلك خرجا عن الاستعارة إلى التمثيل. أي التشبيه لذكر المشبه كما أن

قولك رأيت أسدا استعارة فإذا زدت من فلان رجع تشبيها. فإن قيل: فلم زيد "من الفجر"

حتى كان تشبيها وهذا اقتصر به على الاستعارة التي هي أبلغ من التشبيه لما فيها من إدعاء

كون المشبه من جنس المشبه به لا أمرا مغايراله مشبهها به. قلنا: لأن من شرط المستعار أن

ويجوز أن تكون من للتبعض فإن ما يبدو بعض الفجر . وما روي أنها نزلت ولم ينزل "من الفجر" . فعمد رجال إلى خيطين: أسود وأبيض ، ولا يزالون يأكلون ويشربون حتى يتبيننا لهم فنزلت . إن صح فلعله كان قبل دخول رمضان . وتأخير البيان إلى وقت الحاجة جائز ، أو اكتفى أولاً باشتهارهما في ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم . وفي تجويز المباشرة إلى الصبح الدلالة على جواز تأخير الغسل إليه وصحة صوم المصباح جنباً ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى الْآيِلِ﴾ بيان لأخر وقته ، وإخراج الليل عنه فينفي صوم الوصال ﴿وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ﴾ معتكفون فيها . والاعتكاف : هي البث في المسجد بقصد القرية . والمراد بالمباشرة : الوطء . وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج إلى امرأته فيباشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك . وفيه دليل على أن الاعتكاف يكون في

يدل عليه الحال أو الكلام ، ولو لم يذكر "من الفجر" لم يعلم أن الخيطين مستعاران فزيد "من الفجر" فكان تشبيهاً بليغاً وأخرج عن أن يكون استعارة .

قوله : ويجوز أن يكون من للتبعض . فيكون من الفجر بدلا من الخيط الأبيض .

قوله : وما روي أنها نزلت ولم ينزل "من الفجر" . جواب سؤال أنها نزلت ولم ينزل "من الفجر" فكيف يكون "من الفجر" بياناً لخيطين ؟ . وتقرير الجواب أن من لا يجوز تأخير البيان وهم أكثر الفقهاء والمتكلمين فلم يصح عندهم هذا الحديث ، وأما من يجوز له فلعل ذلك قبل دخول رمضان ، ونزل "من الفجر" عند دخوله ، وتأخير البيان إلى وقت الحاجة جائز ، والحاجة ماسة عند دخول رمضان .

قوله : وفي تجويز المباشرة إلى الصبح الدالة الخ . وذلك أن المباشرة إذا كانت مباحة إلى الصبح لم يكن الاغتسال إلا بعد الفجر .

قوله : وفيه دليل على أن الاعتكاف يكون في المسجد . قيل وجه الدفع ظاهر بل ربما يدعي دلالة على أن الاعتكاف قد يكون في غير المسجد وإلا لما كان للتقييد فائدة وإنما الخفاء في وجه الدلالة وهو أن المباشرة حرام في الاعتكاف إجماعاً فلو لم يكن ذكر في المساجد لبيان أن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد لزم اختصاص حرمة المباشرة باعتكاف يكون في المسجد وهو باطل وفاقا .

المسجد ولا يختص بمسجد دون مسجد . وأن الوطء يحرم فيه ويفسده ؛ لأن النهي في العبادات يوجب الفساد ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي الأحكام التي ذكرت ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ نهى أن يقرب الحد الحاجز بين الحق والباطل لئلا يداني الباطل فضلاً عن أن يتخطى عنه . كما قال عليه الصلاة والسلام : ” إن لكل ملك حمى وإن حمى الله محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه “ وهو أبلغ من قوله فلا تعتدوها . ويجوز أن يراد بحدود الله محارمه ومناهيه ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك التبيين ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لِّلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [١٨٧] مخالفة الأوامر والنواهي .

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ أي ولا يأكل بعضكم مال بعض بالوجه الذي لم يبيحه الله تعالى . و”بين“ نصب على الظرف ، أو الحال من الأموال ﴿وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾ عطف على المنهي ، أو نصب بإضمار ”أن“ والإدلاء : الإلقاء ؛ أي ولا تلقوا حكومتها إلى الحكام ﴿لِتَأْكُلُوا﴾ بالتحاكم ﴿فَرِيقًا﴾ طائفة ﴿مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ﴾ بما يوجب إثماً ؛ كشهادة الزور واليمين الكاذبة ، أو ملتبسين بالإثم ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [١٨٨] أنكم مبطلون . فإن ارتكاب المعصية مع العلم بها أقبح . روي ”أن عبدان الحر مي ادعى على امرئ القيس الكندي قطعة من أرض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله ﷺ بأن يحلف امرؤ القيس “ .

قوله : ولا يختص بمسجد دون مسجد : حيث نهى عن المباشرة في اعتكاف المساجد كلها . وقال سعيد بن المسيب : لا يجوز إلا في مسجد المدينة وهو لنبينا صلى الله عليه واله وسلم ، والمسجد الحرام وهو لإبراهيم عليه السلام ، وضم بعض العلماء إليهما المسجد الأقصى وهو لبعض الأنبياء عليهم السلام . والقول بأنه لا يجوز إلا في مسجد محكي عن الزهري وابن المنذر وقول العامة لا يخالف عموم الآية لأن المراد بمسجد الجماعة ما أذن في إقامة الجماعة حتى لا يجوز في مسجد البيت أي الموضع الذي هيأه من بيته للصلاة فانه لا يدخل في إطلاق المسجد . وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه لا يجوز إلا في مسجد له إمام ومؤذن معلوم ويصلى فيه الصلوات الخمس بالجماعة .

قوله : أي تلك الأحكام التي ذكرت : يعني أن باشرُوا وابتغوا وكلوا واشربوا واتموا الصيام ولا تباشر وهن حدود الله حاجزات بين الأمور التي هي الحق والأمور التي هي الباطل وقس عليه النواهي فلا تقربوها بالمخالفة فضلاً عن أن يتعدها فهو أبلغ من



”لا تعتدوها“ وفيه دفع للسؤال وهو أن ”لا تعتدوها“ لا يمنع عن القربان ولا تقربوها يمنع عنه. فهم به فقرأ رسول الله ﷺ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [٣٠٣]. آل عمران: [٧٧] الآية. فارتدع عن اليمين. وسلم الأرض إلى عبدان. فنزلت: وفيه دليل على أن القاضي لا ينفذ باطلاً. ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام ”إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلي. ولعل بعضكم يكون ألحن بحجته من بعض. فأقضي له على نحو ما أسمع منه. فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فإنما أقضي له قطعة من نار“

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾ سألوه معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم فقالا: (مابال الهلال يبدو دقيقاً كالخيوط. ثم يزيد حتى يستوي. ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا) ﴿قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ فإنهم سألوا عن الحكمة في اختلاف حال القمر وتبدل أمره. فأمره الله أن يجيب بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون معالم للناس يؤقتون بها أمورهم. ومعالم للعبادات المؤقتة يعرف بها أوقاتها. وخصوصاً الحج فإن الوقت مراعى فيه أداء وقضاء. والمواقيت: جمع ميقات. من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان. أن

قوله: وفيه دليل على أن حكم القاضي لا ينفذ باطلاً؛ إذ لو نفذ باطلاً وكان حقا عند الله لارتفع الاثم.

قوله: فأمره الله أن يجيب بأن الحكمة الظاهرة. فعلى هذا يكون السؤال عن الحكمة والجواب بالحكمة أيضاً وإنما أمر الله تعالى أن يجيب بالحكمة الظاهرة لما أن الحكمة الخفية التي يترتب على الأوضاع الفلكية بين الشمس والقمر التي لا يعلمها إلا المنجم لا يلائم بحالهم. وقيل: إنه من الأسلوب الحكيم بأن يكون السؤال عن السبب والجواب بالحكمة والغرض تنبيهها على أن اللائق بحالهم والمهتم لهم أن يسألوا عن الغرض لا عن السبب لما فيه من دقائق الهيئة.

قوله: أن يكون معالم للناس يؤقتون بها أمورهم: وذلك أن بدوالهلال كالخيوط علامة لبداية الشهر والاجتماع أعني المحاق علامة تمام الشهر. وقس عليه بقية الأحوال. والأعوام مركبة من الشهور. والشهور والأعوام وكذا أجزاءهما أوقات خاصة لأجال الناس وتعليقاتهم بخلاف ما إذا لم يكن اختلاف حال القربان لم يكن بينهما محاذاة فانه لا يعلم حينئذ الشهور والأعوام إلا بمراجعة المنجم؛ فان الشهر القمري تمام الدور القمري المنقسم على الأيام ولا دليل عليه حينئذ حتى يعلم كما أن الشمسية لا يعلم بدون مراجعة المنجم.

المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها إلى منتهاها. والزمان : مدة مقسومة .  
والوقت : الزمان المفروض لأمر : ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ وقرأ أبو  
عمر و وورش بضم الباء . والباقون بالكسر ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنَ التَّقَى﴾ وقرأ نافع وابن عامر  
بتخفيف وَلَكِنَّ . ورفع البر . كانت الانصار إذا أحرموا لم يدخلوا داراً ولا فسطاطاً من بابها  
 . وإنما يدخلون من نقب أو فرجة وراءه . يعدون ذلك براً . فبين لهم أنه ليس ببر وإنما البر من  
اتقى المحارم والشهوات . ووجه اتصاله بما قبله انهم سألوا عن الأمرين . أو أنه لما ذكر أنها  
مواقيت الحج وهذا أيضاً من أفعالهم في الحج ذكره للاستطراد . أو أنهم لما سألوا عما لا يعينهم  
ولا يتعلق بعلم النبوة وتركوا السؤال عما يعينهم ويختص بعلم النبوة . عقب بذكره جواب ما سألوا  
تنبيهاً على أن اللائق بهم أن يسألوا أمثال ذلك ويهتموا بالعلم بها . أو أن المراد به التنبية على  
تعكيسهم في السؤال بتمثيل حالهم بحال من ترك باب البيت ودخل من ورائه . والمعنى :  
وليس البر بان تعكسوا مسائلكم ولكن البر بر من اتقى ذلك ولم يجسر على مثله ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ  
أُبْوَابِهَا﴾ إذ ليس في العدول برفباشروا الأمور من وجوهها ﴿وَأَتُوا اللَّهَ﴾ في تغيير أحكامه  
والاعتراض على أفعاله ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ [١٨٩] لكي تظفروا بالهدى والبر .

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ جاهدوا لإعلاء كلمته وإعزاز دينه . ﴿الَّذِينَ  
يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ قيل : كان ذلك قبل أن أمروا بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم  
والمحاجزين . وقيل معناه الذين يناصبونكم القتال ويتوقع منهم ذلك دون غيرهم من  
المشايع والصبيان والرهبان والنساء . أو الكفرة كلهم فإنهم بصدد قتال المسلمين وعلى

قوله : والزمان مدة مقسومة : لأن الزمان مقدار حركة الفلك الأعظم ، والحركة أمر  
تدرجي لا آني ، فيكون منقسماً فكذا مقداره .

قوله : والوقت الزمان المفروض لأمر : كوقت الصلوة للصلوة ووقت الحج للحج .  
قوله : بتمثيل حالهم بحال من ترك باب البيت . يعني أن مثلهم في التعكيس كمثل  
من ترك باب البيت ويدخله من ظهره .

قوله : قيل : كان ذلك قبل أن أمروا بقتال المشركين كافة . ثم نسخ بقوله : ﴿وَقَاتِلُوا  
الْمَشْرِكِينَ كَافَةً﴾ والمقاتلون الذين يناجزونكم القتال والمحاجزون الذين يمتنعون عن القتال .  
قوله : أو الكفرة كلهم . أي المشركون وأهل الكتاب لأنهم بصدد قتال المسلمين  
قاصدين له فهم في حكم المقاتل قاتلوا أولم يقاتلوا .

قصده . ويؤيد الأول ماروي "أن المشركين صدوا رسول الله ﷺ عام الحديبية ، وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلوا له مكة . شرفها الله . ثلاثة أيام ، فرجع لعمره القضاء وخاف المسلمون أن لا يوفوا لهم ويقاثلوهم في الحرم ، أو الشهر الحرام وكرهوا ذلك فنزلت ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ بابتداء القتال ، أو بقتال المعاهد ، أو المفاجأة به من غير دعوة ، أو المثلة ، أو قتل من نهيتم عن قتله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [١٩٠] لا يريد بهم الخير .

﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ﴾ حيث وجدتموهم في حل أو حرم . وأصل الثقف: الحذق في إدراك الشيء ، علماً كان أو عملاً ، فهو يتضمن معنى الغلبة ولذلك استعمل فيها قال :

فَأَمَّا تَتَّقُونِي فَاقْتُلُونِي فَمَنْ أَتَّقَفْ فَلَيْسَ إِلَى خُلُودِ

﴿وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾ أي من مكة ، وقد فعل ذلك بمن لم يسلم يوم الفتح ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي المحنة التي يفتن بها الإنسان كالإخراج من الوطن أصعب من القتل لدوام تعبها وتألم النفس بها ، وقيل : معناه شركهم في الحرم وصددهم إياكم عنه أشد من قتلهم إياهم فيه ﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ﴾ أي لا تفاتحوهم بالقتال وهتك حرمة المسجد الحرام ﴿فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ فلا تبالوا بقتالهم ثمه ؛ فإنهم الذين هتكوا حرمة . وقرأ حمزة والكسائي : ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فيه فإن قاتلوكم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم كقولهم : قتلنا بنو أسد ﴿كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [١٩١] مثل ذلك جزاؤهم يفعل بهم مثل ما فعلوا .

﴿فَإِنْ اتَّهَمُوا﴾ عن القتال والكفر . ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [١٩٢] يغفر لهم ما قد سلف ﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ شرك ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ خالصاً له ليس للشيطان فيه نصيب ﴿فَإِنْ اتَّهَمُوا﴾ عن الشرك ﴿فَلَا عُذْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [١٩٣] أي فلا تعتدوا على

قوله : أو قتل من نهيتم عن قتله . من المشائخ والصبيان والرهبان والنساء .

قوله : الحذق : أي المهارة يقال : حذق الصبي القرآن ، والعمل يحذق حذقا وحذاقة إذا مهر فيه .

قوله : فأما تتقوني : أي فإن تدركوني أيها الأعداء وقدرتم على قتلي فاقتلوني ؛ فإن من أدر كته منكم فليس صائراً إلى بقاء ولا أخليته بل أقتله .

قوله : والمعنى حتى يقتلوا بعضكم . لأنهم لو قتلوا جميعاً فكيف يومرون بقتل المشركين أو ينهون عنه .

المنتهين؛ إذ لا يحسن أن يظلم إلا من ظلم، فوضع العلة موضع الحكم وسمي جزاء الظلم باسمه للمساكلة كقوله: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا عَتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ [٢].  
البقرة: ١٩٤] أو أنكم إن تعرضتم للمنتهين صرتم ظالمين وينعكس الأمر عليكم . والفاء الأولى للتعقيب، والثانية للجزاء .

﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ قاتلهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة واتفق خروجهم لعمرة القضاء فيه، وكرهوا أن يقاتلوه فيه لحرمة ، فقبل لهم: هذا الشهر بذاك وهتك بهتكم فلا تبالوا به ﴿وَالْحَرُمْتُ قِصَاصَ﴾ احتجاج عليه: أي كل حرمة وهو ما يجب أن يحافظ عليها يجري فيها القصاص، فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله، وادخلوا عليهم عنوة واقتلوهم إن قاتلوكم كما قال: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ وهو فذلكت التقرير ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الانتصار ولا تعدوا إلى ما لم يرخص لكم ﴿وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [١٩٤] في حرسم ويصلح شأنهم .  
﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ولا تمسكوا كل الإمساك ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ بالإسراف وتضييع وجه المعاش، أو بالكف عن الغزو والإنفاق فيه ، فإن ذلك يقوي العدو ويسلطهم على إهلاككم . ويؤيده ما روي عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أنه قال: (لما أعز الله الإسلام وكثر أهله رجعنا إلى أهالينا وأموالنا نقيم فيها

قوله: فوضع العلة موضع الحكم. يعني أن الحكم هو فلا تعتدوا على المنتهين عن الشرك والعلة هو لا عدوان إلا على الظالمين أي لا يحسن الظلم أي جزاءه إلا على الظالم فاقامت مقام الحكم .

قوله: قاتلهم المشركون عام الحديبية. قيل: في هذه الرواية نظر؛ لأن عام الحديبية لم يكن فيه قتال بل كان صد؛ وذلك أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خرج معتمرا في ذي القعدة، فصدته المشركون عن البيت بالحديبية، فصالحهم على أن ينصرف ويرجع في العام القابل فيقضي عمرته، فرجع صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في العام القابل وقضى عمرته . وقيل: يجوز تسمية العزم على القتال مع الصد قتالا على أنه قد روي أنه كان منهم ترامي في ذلك العام، أو سمي صدهم عن البيت الحرام قتالا بل هو أشد من القتال .  
قوله: فافعلوا بهم مثله: أي الصدة عن المسجد الحرام بأن أدخلوا عليهم عتوة فإن خرجوا فذلك وإن قاتلوكم فاقتلوهم حتى يخرجوا فيصعدوا.

ونصلحها فزلت، أو بالإمساك وحب المال فإنه يؤدي إلى الهلاك الموبد. ولذلك سمي  
 البخل هلاكاً وهو في الأصل انتهاء الشيء في الفساد. والإلقاء . طرح الشيء . وعدى  
 بـ"إلى" لتضمن معنى الانتهاء ؛ والباء مزيدة والمراد بالأيدي الأنفس. والتهلكة والهلاك  
 والهلك واحد فهي مصدر كالتضرة والتسرة . أي لا توقعوا أنفسكم في الهلاك وقيل :  
 معناه لا تجعلوها آخذة بأيديكم . أو لا تلقوا بأيديكم أنفسكم إليها فحذف المفعول .  
 ﴿وَأَحْسِنُوا﴾ أعمالكم وأخلاقكم . أو تفضلوا على المحاويع ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ  
 الْمُحْسِنِينَ﴾ [١٩٥] ﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ أي اتوا بهما تامين مستجمعي المناسك لوجه  
 الله تعالى . وهو على هذا يدل على وجوبهما ويؤيده قراءة من قرأ وأقيموا الحج والعمرة لله .  
 وما روى جابر رضي الله تعالى عنه . أنه قيل يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج . فقال :  
 لا ولكن أن تعتمر خير لك "فعارض بما روي" أن رجلاً قال لعمر رضي الله تعالى عنه .  
 إني وجدت الحج والعمرة مكتوبين عليَّ أهلت بهما جميعاً . فقال : هديت لسنة نبيك "  
 ولا يقال إنه فسر وجد انهما مكتوبين بقوله أهلت بهما جميعاً فجاز أن يكون الوجوب  
 بسبب إهلاله بهما . لأنه رتب الإهلال على الوجدان وذلك يدل على أنه سبب الإهلال  
 دون العكس . وقيل إنما مهما أن تحرم بهما من ديرة أهلك . أو أن تفرد لكل منهما سفرأ .  
 أو أن تجرده لهما لا تشوبهما بغرض دنيوي . أو أن تكون النفقة حلالاً ﴿فَإِنْ أَخْصَرْتُمُ﴾

قوله : وقيل معناه لا تجعلوها آخذة بأيديكم : أي لا تجعلوا التهلكة آخذة بأيديكم  
 مالكة لكم وهذا لأنه إذا ألقى شيء إلى أحد يكون أخذاً لذلك الشيء مالكا له .  
 قوله : أو لا تلقوا بأيديكم أنفسكم . فحذف المفعول والباء للاستعانة كما يقال :  
 أهلك فلان نفسه بيده إذا تسبب لهلاكها .

قوله : وهو على هذا يدل على وجوبهما . لأنه على هذا المراد أمر بأدائهما وهو  
 دليل الوجوب بخلاف ظاهر اللفظ وهو الأمر بالإتمام فإنه لا يدل على الأمر بأصل الفعل  
 الذي أمر بإتمامه فيجوز أن يكون مباحا كما إذا كبر بالتطوع من الصلوة .  
 قوله : إنه فسروا وجد انهما مكتوبين بقوله أهلت بهما جميعاً . يعني أن قوله : "أهلت  
 بهما جميعاً" استيناف لبيان الموجب . والمعنى وجدتهما مكتوبين مفروضين لأجل أنني  
 أهلت وأحرمت بهما فالوجوب لأجل الشروع فيه كما إذا كبر بالتطوع من الصلاة .  
 قوله : لأنه رتب الإهلال على الوجدان . لأن المعنى وجدتهما مكتوبين فأهلت بهما .

منعتم . يقال حصره العدو وأحصره إذا حبسه ومنعه عن المضى . مثل صده وأصده .  
والمراد حصر العدو عند ما لك والشافعي رحمه الله تعالى لقوله تعالى ﴿ فَإِذَا أَمْتُمْ ﴾ [البقرة: ١٩٦] ولنزوله في الحديبية . ولقول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا حصر الا حصر العدو وكل منع من عدو أو مرض أو غيرهما عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى . لما روي عنه عليه الصلاة والسلام . ” من كسر أو عرج فقد حل فعليه الحج من قابل “ وهو ضعيف مؤول بما إذا شرط الإحلال به لقوله عليه الصلاة والسلام لضباعة بنت الزبير ” حجي واشترطي وقولي . اللهم محلي حيث حبستني “ ﴿ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ فعليكم ما استيسر ، أو فالواجب ما استيسر . أو فاهدوا ما استيسر . والمعنى إن أحصر المحرم وأراد أن يتحلل تحلل بذبح هدي يسري عليه . من بدنة أو بقرة أو شاة حيث أحصر عند الأكثر . لأنه عليه الصلاة والسلام ذبح عام الحديبية بها وهي من الحل . وعند أبي حنيفة رضي الله تعالى يبعث به . ويجعل للمبعوث على يده يوم أمار فإذا جاء اليوم وظن أنه ذبح تحلل لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ﴾ أي لا تحلوا حتى تعلموا أن الهدي المبعوث إلى الحرم بلغ محله أي مكان الذي يجب أن ينحر فيه . وحمل الأولون بلوغ الهدي محله على ذبحه حيث يحل الذبح فيه حلاً كان أو حرماً . واقتصاره على الهدي دليل على عدم القضاء . وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى يجب القضاء . والمحل بالكسر يطلق على المكان والزمان . والهدي : جمع هدية كجدي وجدية . وقرئ من الهدي جمع هدية كمطي في مطية ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا ﴾ مرضاً يحوجه إلى الحلق ﴿ أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ ﴾ كجراحة وقمل ﴿ فَفِدْيَةٌ ﴾ فعليه فدية إن حلق . ﴿ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾ بيان لجنس الفدية . وأما قدرها فقد روي أنه عليه الصلاة والسلام قال لكعب بن عجرة ” لعلك آذاك هوأؤمك . قال : نعم يا رسول الله قال :

احلق وصم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق على ستة مساكين أو انسك شاة “ والفرق ثلاثة أضع ﴿ فَإِذَا أَمْتُمْ ﴾ الإحصار . أو كنتم في حال سعة وأمن ﴿ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى

قوله : لقوله تعالى فإذا أمتتم . وهو يفيد الظن القوي بأن المراد حصر العدو .

قوله : لأنه عليه الصلاة والسلام ذبح عام الحديبية . وهي من الحل فلا يشترط الحرم ، وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يشترط الحرم ويبعث به إلى الحرم ويجعل للمبعوث بيده يوم أمار أي يواعد الحامل يوماً بعينه يذبحها فيه فإذا ذبحت تحلل .

أَلْحَجَّ ﴿فَمَنْ اسْتَمْتَعَ وَانْتَفَعَ بِالتَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ﴾ بِالْعُمْرَةِ قَبْلَ الْإِتْفَاعِ بِتَقَرُّبِهِ بِالْحَجِّ فِي أَشْهُرِهِ. وَقِيلَ: فَمَنْ اسْتَمْتَعَ بَعْدَ التَّحْلُلِ مِنْ عُمَرَتِهِ بِاسْتِبَاحَةِ مُحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ إِلَى أَنْ يَحْرُمَ بِالْحَجِّ ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ فَعَلَيْهِ دَمٌ اسْتَيْسَرَهُ بِسَبَبِ التَّمَتُّعِ. . فَهُوَ دَمُ جِبْرِانَ يَذْبَحُهُ إِذَا أَحْرَمَ بِالْحَجِّ وَلَا يَأْكُلُ مِنْهُ. وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّهُ دَمُ نَسَكٍ فَهُوَ كَالْأَضْحِيَّةِ ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ أَيْ الْهَدْيِ ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ فِي أَيَّامِ الْإِشْغَالِ بِهِ بَعْدَ الْإِحْرَامِ وَقَبْلَ التَّحْلُلِ. قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي أَشْهُرٍ بَيْنَ الْإِحْرَامَيْنِ. وَالْأَحَبُّ أَنْ يَصُومَ سَابِعَ ذِي الْحِجَّةِ وَثَامِنَةَ وَتَاسِعَةَ. وَلَا يَجُوزُ صَوْمُ يَوْمِ النُّحْرِ وَأَيَّامِ التَّشْرِيقِ عِنْدَ الْأَكْثَرِينَ ﴿وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ إِلَى أَهْلِيكُمْ وَهُوَ أَحَدُ قَوْلِي الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. أَوْ نَفَرْتُمْ وَفَرَّغْتُمْ مِنْ أَعْمَالِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ الثَّانِي وَمَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَرَأَ سَبْعَةَ بِالنَّصَبِ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ﴾ فَذَلِكَ الْحِسَابُ. وَفَائِدَتُهَا أَنْ لَا يَتَوَهَّمُ مَتَوَهَّمُ أَنْ الْوَاوَ بِمَعْنَى أَوْ كَقَوْلِكَ جَالَسَ الْحَسَنَ وَابْنَ سِيرِينَ. وَأَنْ يَعْلَمَ الْعَدَدُ جُمْلَةً كَمَا عُلِمَ تَفْصِيلًا فَإِنَّ أَكْثَرَ الْعَرَبِ لَمْ يَحْسِنُوا الْحِسَابَ. وَأَنْ الْمُرَادُ بِالسَّبْعَةِ هُوَ الْعَدَدُ دُونَ الْكَثْرَةِ فَإِنَّهُ يُطْلَقُ لِهَمَا ﴿كَامِلَةٌ﴾ صِفَةً مُؤَكَّدَةً تَفِيدُ الْمُبَالَغَةَ فِي مُحَافَظَةِ الْعَدَدِ

قوله: فمن استمتع وانتفع بالتقرب إلى الله تعالى: التمتع هو أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج ويأتي بمناسكها ثم يحرم بالحج من جوف مكة ويأتي بأعماله. والقرآن أن يحرم بهما معا ويأتي بمناسك الحج فيدخل فيها مناسك العمرة. والإفراد أن يحرم بالحج وبعد الفراغ منه بالعمرة.

قوله: باستباحة محظورات الإحرام: من لبس المخيط وغيره مما يحرم على المحرم من الانتفاع بالنساء والطيب.

قوله: فهو دم جبر: لأن الواجب على الآفاقي أن يحرم عن الحج من الميقات، فلما أحرم من الميقات عن العمرة ثم أحرم عن الحج لا عن الميقات فقد حصل هناك الخلل، فجعل مجبوراً بهذا الدم. والمكي لا يجب إحرامه عن الميقات بإقدامه على التمتع لا يوقع خللاً في حجه فلا يجب عليه الهدى. وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه دم نسك لأن الهدى عنده وجب شكراً لإصابة نعمة الجمع بين العبادتين.

قوله: فذللك الحساب: الفذللكة في الحساب الإجمال بعد التفصيل.

قوله: تفيد المبالغة في محافظة العدد: يعني ينبغي محافظة عدد العشرة حتى لا ينقص منه.

أو مينة كمال العشرة فإنه أول عدد كامل إذ به تنتهي الأحاد وتتم مراتبها . أو مقيدة تفيد كمال بدليتها من الهدي ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الحكم المذكور عندنا . والتمتع عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لأنه لا متعة ولا قران لحاضري المسجد الحرام عنده . فمن فعل ذلك أي التمتع منهم فعليه دم جناية ﴿لَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عندنا . فإن من كان على أقل فهو مقيم في الحرم . أو في حكمه . ومن مسكنه وراء الميقات عنده وأهل الحل عند طائوس وغير المكي عند مالك ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في المحافظة على أوامره ونواهيه وخصوصاً في الحج ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [١٩٦] ﴿لَمَنْ لَمْ يَتَّقْهُ كَيْ يَصْذَكَمُ الْعِلْمُ بِهِ عَنِ الْعَصِيانِ﴾ ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ﴾ أي وقته . كقولك البرد شهران ﴿مَّغْلُومٌ﴾ معروفات وهي : شوال وذو القعدة وتسع من ذي الحجة بليلة النحر عندنا . والعشر عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى . وذي الحجة كله عند مالك . وبناء على الخلاف على أن المراد بوقته وقت إحرامه . أو وقت أعماله ومناسكه . أو ما لا يحسن فيه غيره من المناسك مطلقاً . فإن مالكا كره العمرة في بقية ذي الحجة . وأبو حنيفة رحمه الله وإن صح الإحرام به قبل شوال فقد استكرهه . وإنما سمي شهران وبعض شهر أشهر إقامة للبعض مقام الكل . أو إطلاقاً للجمع على ما فوق الواحد ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ فمن أوجبه على نفسه بالإحرام فيهن عندنا . أو بالتلبية أو سوق الهدي عند أبي حنيفة رحمه الله وهو دليل على ما ذهب إليه الشافعي رحمه الله تعالى وأن من أحرم بالحج لزمه الإتمام .

قوله : ويتم مراتبها : أي الأحاد إذ بعده العشرات فيكون كمال الأحاد .  
 قوله : تفيد كمال بدليتها . يعني أنها كاملة في البدلية من الهدي بخلاف غير العشرة مما هو عشرة تقريبا فإنهما غير كاملة في البدلية .  
 قوله : إشارة إلى الحكم المذكور : وهو وجوب الهدي أو الصيام .  
 قوله : وهو دليل على ما ذهب إليه الشافعي وأن من أحرم بالحج لزمه الإتمام : قيل :  
 وأن من أحرم الخ عطف على ما ذهب إليه الشافعي يجرى مجرى التفسير انتهى . والمقصود بيان أن ما ذهب إليه الشافعي يثبت بالآية وإن كان هذا مذهب غيره ويثبت بها أيضا إلا أن عادته في مثل هذه المواضع أن يثبت بالآية مذهب الشافعي دون غيره ترجيحاً له . وقيل : ما ذهب إليه الشافعي أن الإحرام بالحج لا ينعقد في غيرها وعند أبي حنيفة ينعقد قبل أشهر



﴿فَلَا رَفْتٌ﴾ فلا جماع، أو فلا فحش من الكلام ﴿وَلَا فُسُوقٌ﴾ ولا خروج عن حدود الشرع بالسيئات وارتكاب المحظورات ﴿وَلَا جِدَالٌ﴾ ولا مرء مع الخدم والرفقة ﴿فِي الْحَجِّ﴾ في أيامه، نفى الثلاثة على قصد النهي للمبالغة وللدلالة على أنها حقيقة بأن لا تكون، وما كانت منها مستقبحة في أنفسها ففي الحج أقبح كلبس الحرير في الصلاة، والتطريب بقراءة القرآن؛ لأنه خروج عن مقتضى الطبع والعادة إلى محض العبادة. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والأولين بالرفع على معنى: لا يكونن رفت ولا فسوق. والثالث: بالفتح على معنى الإخبار بانتفاء الخلاف في الحج. وذلك أن قريشاً كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام، فارتفع الخلاف بأن أمروا بأن يقفوا أيضاً بعرفة ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَغْلَمْهُ اللَّهُ﴾ حث على الخير عقيب النهي عن الشر ليستدل به ويستعمل مكانه ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ وتزودوا للمعادكم التقوى؛ فإنه خير زاد. وقيل: نزلت في أهل اليمن كانوا يحجون ولا يتزودون ويقولون: نحن متوكلون فيكونون كلاً على الناس. فأمرهم أن يتزودوا ويتقوا الإبرام في السؤال والتشكيل على الناس ﴿وَاتَّقُوا يَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ [١٩٧] فإن قضية اللب خشية الله وتقواه حثهم على التقوى، ثم أمرهم بأن يكون المقصود بها هو الله تعالى فيتبرأ من كل شيء سوى الله تعالى وهو مقتضى العقل المعرى عن شوائب الهوى؛ فلذلك خص أولي الأبواب بهذا الخطاب.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا﴾ أي في أن تبتغوا أي تطلبوا ﴿فَضْلاً مِّن رَّبِّكُمْ﴾ عطاء ورزقا منه. يريد الربح بالتجارة. وقيل: كان عكاظ ومجنة وذوالمجاز أسواقهم في

الحج لكن الآية دليل عليه لا على ما ذهب إليه أبو حنيفة. والآية أيضاً دليل على أن من أحرم بحج لزمه الإتمام سواء كان الإحرام شروعا في الحج وهو كالركن له كما هو مذهب الشافعي أو شرطا خارجا عنه كما هو مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى.

قوله: وما كانت منها مستقبحة في أنفسها: أي ما كانت من الأمور المذكورة مستقبحة في نفسها غير الجماع ففي الحج أقبح ولهذا أمروا باجتنابها مع أنها واجبة الاجتناب في كل حال.

قوله: فيقف بالمشعر الحرام: لأن قريشاً كانوا يقولون نحن أهل حرم الله وخاصته فلا نخرج من الحرم وكانوا يقفون بالمزدلفة وهي من الحرم وأما عرفات فمن الحل.

الجاهلية يقيمونها مواسم الحج ، وكانت معاشهم منها ، فلما جاء الإسلام تأثموا منه فنزلت ﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ﴾ دفعتم منها بكثرة من أفضت الماء: إذا صببته بكثرة . وأصله "أفضتم أنفسكم" فحذف المفعول كما حذف في "دفعت من البصرة" وعرفات جمع سمي به كأذراعات ، وإنما نون وكسر وفيه العلمية والتانيث؛ لأن تنوين الجمع تنوين المقابلة لا تنوين التمكين ، ولذلك يجمع مع اللام، وذهاب الكسرة تبع ذهاب التنوين من غير عوض لعدم الصرف. وهنا ليس كذلك ، أو لأن التانيث إما أن يكون بالتاء وهي ليست تاء التانيث، وإنما هي مع الألف التي قبلها علامة جمع المؤنث، أو بتاء مقدرة كما في "سعاد" ولا يصح تقديرها؛ لأن المذكورة تمنعه من حيث إنها كالبدل لها لا اختصاصها بالمؤنث كتاء بنت. وإنما سمي الموقف عرفه؛ لأنه نعت لإبراهيم عليه الصلاة والسلام ، فلما أبصره عرفه.

قوله: حثهم على التقوى: بقوله "فإن خير الزاد التقوى". ثم أمرهم بقوله: "واقتنوا" أن يتبرأوا من كل ما سوى الله تعالى؛ لأن المقصود بالتقوى هو الله وذالما يتحصل الا بالتبرأ عن كل ما سواه وإنما قدم قوله بأن يكون المقصود الخ على التبرأ لانه المقصود من التبرأ، وأما قوله: وتزودوا، فالمراد به الأمر بإتقاء القبائح .

قوله: وكانت معا يشهم: أي تجاراتهم من إقامة تلك الأسواق.

قوله: وعرفات جمع سمي به كأذراعات . إسم بلدة الشام ينسب إليها الخمر في أنه لا واحد له إذ لم يوجد أذرة ولا عرفة .

قوله: وإنما نون وكسر: جواب سوال. تقرير السؤال أن فيه العلمية والتانيث فلم نون وكسر؟ وتقرير الجواب أنه غير منصرف كما ذهب إليه البعض والتنوين للمقابلة، وذهاب الكسر تبع لذهاب التنوين من غير تعويض اللام لأجل منع الصرف وهنا لم يذهب التنوين لأجل منع الصرف لأنه تنوين المقابلة فدخل الكسر، أو منصرف؛ لأن التانيث فيه إما أن يكون بالتاء المذكورة وهي ليست بتاء تانيث وإنما هي مع الألف علامة الجمع أو بتاء مقدرة كما في زينب وسعاد ولا يصح تقديرها لأن المذكورة تمنعه لأنها لا اختصاصها بالمونث كانت كالتانيث كتاء بنت هي بدل من الواو لا اختصاصها بالمونث كانت بتاء التانيث فكان تقديرها جمعا بين علامتي التانيث .

قوله: لأنه نعت بها لإبراهيم: أي وصف وبين حين طلب من الله تعالى معرفة المناسك بقوله: ﴿أَرْنَا مَنْ سَكَنَّا﴾.

أولاًن جبريل عليه السلام كان يدور به في المشاعر، فلما أراه قال: قد عرفت، وأولاًن آدم وحواء التقيا فيه فتعارفاه، وأولاًن الناس يتعارفون فيه. وعرفات للمبالغة في ذلك وهي من الأسماء المرتجلة إلى أن يجعل جمع عارف. وفيه دليل على وجوب الوقوف بها؛ لأن الافاضة لا تكون إلا بعده، وهي مأمور بها بقوله تعالى ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا﴾ [٢. البقرة: ١٩٩] أو مقدمة للذكر المأمور به، وفيه نظر؛ إذ الذكر غير واجب بل مستحب، وعلى تقدير أنه واجب فهو واجب مقيد لا واجب مطلق حتى تجب مقدمته والأمر به غير مطلق.

﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ بالتلبية والتهليل والدعاء. وقيل: بصلاة العشاءين ﴿عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ جبل يقف عليه الإمام وسمى قرح. وقيل: ما بين مازمى عرفة ووادي محسر. ويؤيد الأول ماروى جابر "أنه عليه الصلاة والسلام لما صلى الفجر يعني بالمزدلفة بغلس ركب ناقته حتى أتى المشعر الحرام فدعا وكبر وهلل، ولم يزل واقفاً حتى أسفر". وإنما سمي مشعراً؛ لأنه معلم العبادة ووصف بالحرام لحرمة. ومعنى عند المشعر الحرام: مما يليه ويقرب منه؛ فإنه أفضل، وإلا فالمزدلفة كلها موقف إلا وادي محسر.

قوله: يدور به: أي بإبراهيم.

قوله: وعرفات للمبالغة في ذلك: يعني أن عرفات لكونه جمعا ودالا على الكثرة يكون مبالغة في التعارف فسمي به كما سمي بعرفة.

قوله: وهي من الأسماء المرتجلة: وهي مالم يستعمل قبل العلمية لغيرها إلا أن يجعل عرفة جمع عارف كطلبة جمع طالب.

قوله: لأن الافاضة لا تكون إلا بعده: يعني أن الذكر عند الافاضة من عرفات واجب، وهو يتوقف على الافاضة وهي على الوقوف، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، فالوقوف واجب. وفيه نظر؛ لأننا لانسلم أن الذكر واجب. ولوسلم أنه واجب فالأمر به غير مطلق بل مقيد بالافاضة، وما لا يتم الواجب المطلق إلا به فهو واجب بخلاف المقيد كالزكوة فإنها مقيدة بالنصاب وهي يتوقف عليه مع أن تحصيل النصاب ليس بواجب.

﴿وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَكُمُ﴾ كما علمكم، أو اذكروه ذكراً حسناً كما هداكم هداية حسنة إلى المناسك وغيرها. و"ما" مصدرية، أو كافة ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي الهدى ﴿لَمِنَ الضَّالِّينَ﴾ [١٩٨] أي الجاهلين بالإيمان والطاعة، و"إن" هي المخففة من الثقل، واللام هي الفارقة. وقيل: "إن" نافية واللام بمعنى إلا كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [٢٦. الشعراء: ٦٦]

﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ أي من عرفة لا من المزدلفة. والخطاب مع قريش كانوا يقفون بجمع وسائر الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعاً عليهم، فأمرُوا بأن يساووهم، و"ثم" لتفاوت ما بين الإفاضتين كما في قولك: أحسن إلى الناس ثم لا تحسن

قوله: وما مصدرية أو كافة: يعني يتأتى كل من المعنيين على تقدير المصدرية والكافة. والفرق بين المعنيين أن الهداية في الثاني على إطلاقها، وفي الأول مقيدة بكيفية الذكر: أي أذكروه على الوجه الذي علمكم، وأيضاً "الكاف" على الثاني لقصد التشبيه وعلى الأول للتقييد أي أذكروه على الوجه الذي علمكم ولا تعدلوا عن ذلك الوجه والطريق .  
قوله: بجمع: إسم للمزدلفة. وسميت به لأنه آدم صلوات الله تعالى عليه اجتمع فيها مع حواء. وعن قتادة أنه يجمع فيها بين الصلوتين .

قوله: وثم لتفاوت ما بين الإفاضتين: جواب سؤال. تقرير السؤال أن الإفاضة المذكورة بعد "ثم" هي بعينها الإفاضة المذكورة قبلها فما معنى عطف الأمر بها بكلمة "ثم" الدالة على التراخي عن الأمر بالذكر المقارن لها بل المتأخر عنها، فأجاب عنه بأن إذا أفضت يدل على وجوب الإفاضة من عرفات ومعنى "ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس" لتكن إفاضتكم منه لا من المزدلفة فصار كأنه قيل: أفيضوا يا أيها الناس من عرفات ثم لا تفيضوا أيها القريش من المزدلفة ومعنى ثم الدالة على بعد ما بين الإفاضتين أعني الإفاضة من عرفات والإفاضة من المزدلفة؛ لأن الأولى حق والثانية خطأ وبينهما بون بعيد. هذا قال العلامة التفتازاني: وعلة سؤال ظاهر وهو أن التفاوت والبعد في المرتبة إنما يعتبر بين المعطوف والمعطوف عليه وهو هنا عدم الإفاضة من المزدلفة وعدم الإحسان إلى غير الكريم لكن جرت عادته أي عادة صاحب الكشف في الكشف وتبعه المصنف أنه يعتبر في أمثال هذه المواضع التفاوت والبعد بين المعطوف عليه وما دخله النفي من المعطوف لا بينه وبين النفي .

إلى غير كريم . وقيل : من المزدلفة إلى منى بعد الإفاضة من عرفة إليها . والخطاب عام .  
 وقرئ "الناس" بالكسر أي الناسي يريد آدم من قوله سبحانه وتعالى ﴿فَنَسِيَ﴾ [٢٠] . طه :  
 ١١٥] والمعنى أن الإفاضة من عرفة شرع قديم فلا تغيروه ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ من  
 جاهليتكم في تغير المناسك ونحوه ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٩٩] يغفر ذنب المستغفر  
 وينعم عليه ﴿فَإِذَا قُضِيَتْمْ مَنَاسِكُكُمْ﴾ فإذا قضيتم العبادات الحجية وفرغتم منها .  
 ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾ فاكثروا ذكره وبالغوا فيه كما تفعلون بذكر آبائكم في  
 المفارقة . وكانت العرب إذا قضوا منا سكمهم وقفوا بمنى بين المسجد والجبل فيذكرون  
 مفاخر آبائهم ومحاسن أيامهم ﴿أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ إما مجرور معطوف على الذكر يجعل الذكر  
 ذاكرًا على المجاز . والمعنى : فاذكروا الله ذكرًا كذكركم آباءكم ، أو كذكر أشد منه وأبلغ  
 أو على ما أضيف إليه على ضعف بمعنى : أو كذكر قوم أشد منكم ذكرًا . وإما منصوب  
 بالعطف على آباءكم وذكرًا من فعل المذكور بمعنى : أو كذكركم أشد مذكورًا من  
 آبائكم ، أو بمضمحل دل عليه المعنى تقديره : أو كونوا أشد ذكرًا لله منكم لأبائكم ﴿فَمِنَ  
 النَّاسِ مَنْ يَقُولُ﴾ تفصيل للذاكرين إلى مقل لا يطلب بذكر الله تعالى إلا الدنيا ومكثر  
 يطلب به خير الدارين . والمراد الحث على الإكثار والإرشاد إليه ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا﴾  
 اجعل إيتاءنا ومنحتنا في الدنيا ﴿وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ [٢٠٠] أي نصيب وحظ ؛  
 لأن همه مقصورة بالدنيا ، أو من طلب خلاق .

قوله : أو كذكر أشد منه وأبلغ : أي من ذكركم آبائكم . وهذا المعنى من جعل  
 الذكر ذاكرًا .

قوله : أو على ما أضيف إليه : أي أضيف الذكر إليه بدون إعادة الجار وهذا ضعف  
 إلا أنه بتقدير مضاف .

قوله : وذكرًا من فعل المذكور : أي من ذكر الذى بني للمذكور وهو المفعول  
 فيكون بمعنى المذكور .

قوله : لأن همه مقصورة بالدنيا : لكفره بالآخرة .

قوله : أو من طلب خلاق : وإنما قدر ؛ لأن مجرد طلب الدنيا لا يقتضي أن لا يكون له نصيب  
 فى الآخرة .

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ يعني الصحة والكفاف وتوفيق الخير.  
 ﴿وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ يعني الثواب والرحمة ﴿وَقَنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [٢٠١] ﴿بِالْعَفْوِ وَالْمَغْفِرَةِ﴾.  
 وقول علي رضي الله تعالى عنه "الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة، وفي الآخرة الحوراء،  
 وعذاب النار المرأة السوء، وقول الحسن: "الحسنة في الدنيا العلم والعبادة، وفي الآخرة  
 الجنة" وقنا عذاب النار معناه: احفظنا من الشهوات والذنوب والمؤدية إلى النار أمثلة  
 للمراد بها .

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الفريق الثاني. وقيل إليهما ﴿لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ أي من  
 جنسه وهو جزاؤه، أو من أجله كقوله تعالى ﴿مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا﴾ [٧١. النوح: ٢٥] أو  
 مما دعوا به نعطيتهم منه ما قدرناه فسمي الدعاء كسباً؛ لأنه من الأعمال ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ  
 الْحِسَابِ﴾ [٢٠٢] يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة أعمالهم في مقدار لمحة، أو يوشك  
 أن يقيم القيامة ويحاسب الناس فبادروا إلى الطاعات واكتساب الحسنات.

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُودَاتٍ﴾ كبروه في أديار الصلاة وعند ذبح القرابين  
 ورمي الجمار وغيرها في أيام التشريق ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ﴾ فمن استعجل النفر ﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾  
 يوم القر والذي بعده: أي فمن نفر في ثاني أيام التشريق بعد رمي الجمار عندنا، وقبل طلوع  
 الفجر عند أبي حنيفة ﴿فَلَا إِنَّمِ عَلَيْهِ﴾ باستعجاله ﴿وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِنَّمِ عَلَيْهِ﴾ ومن تأخر  
 في النفر حتى رمى في اليوم الثالث بعد الزوال . وقال أبو حنيفة: يجوز تقديم رميه على  
 الزوال. ومعنى نفي الإثم بالتعجيل والتأخير: التخيير بينهما، والرد على أهل الجاهلية؛ فإن  
 منهم من أثم المتعجل ومنهم من أثم المتأخر.

قوله: أمثلة للمراد بها: يعني أن قول علي وقول الحسن أمثلة للمراد بالآية  
 وجزئيات له لا أنهما نفس المراد .

قوله: أي من جنسه: في كونه حسناً إذ لا يعطى لهم نفس ما كسبوا وإنما يعطى  
 ما يناسب الكسب من الثواب .

قوله: نعطيتهم منه ما قدرنا: في الأزل لا جميع ما دعوا به .

قوله: يوم القر: هو يوم الغد من يوم النحر لأنهم يقرون أي يسكنون وقيمون فيه

﴿لِمَنِ اتَّقَى﴾ أي الذي ذكر من التخيير، أو من الأحكام لمن اتقى؛ لأنه الحاج على الحقيقة والمتنفع به، أو لأجله حتى لا يتضرر بترك ما يهمله منهما ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مجامع أموركم ليعبأ بكم ﴿وَاَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [٢٠٣] للجزاء بعد الإحياء. وأصل الحشر: الجمع وضم المتفرق.

﴿وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ﴾ يروقك ويعظم في نفسك. والتعجب: حيرة تعرض للإنسان لجهله بسبب المتعجب منه ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ متعلق بالقول: أي ما يقوله في أمور الدنيا وأسباب المعاش، أو في معنى الدنيا فإنها مراد من إدعاء المحبة وإظهار الإيمان، أو بـ "يعجبك" أي يعجبك قوله في الدنيا حلاوة وفصاحة ولا يعجبك في الآخرة لما يعتريه من الدهشة والحسرة، أو لأنه لا يؤذن له في الكلام ﴿وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ﴾ يحلف ويستشهد الله على أن ما في قلبه موافق لكلامه ﴿وَهُوَ الَّذِي الْخَصَامُ﴾ [٢٠٤] شديد العداوة والجدال للمسلمين. والخصام: المخاصمة. ويجوز أن يكون جمع خصم كصعب وصعاب بمعنى أشد الخصوم وخصومة. قيل: نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي وكان حسن المنظر حلوا المنطق يوالي رسول الله ﷺ ويدعي الإسلام. وقيل: في المنافقين كلهم.

﴿وَإِذَا تَوَلَّى﴾ أدبر وانصرف عنك. وقيل: إذا غلب وصار والياً ﴿سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾ كما فعله الأخنس بثقيف، إذ بيثهم وأحرق زروعهم وأهلك مواشيهم، أو كما يفعله ولادة السوء بالقتل والإتلاف، أو بالظلم حتى يمنع الله بشؤمه القطر فيهلك الحرث والنسل ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [٢٠٥] لا يرتضيه فاحذروا غضبه عليه.

قوله: أي الذي ذكر. يريد أن اللام في لمن اتقى إما للبيان كما في هيت لك أي هذا الخطاب لك. فالظرف عند التحقيق خبر مبتداء محذوف. وتخصيص بالحاج المتقي لأنه الحاج على الحقيقة والمتنفع به، أو للتعليل يعني أن التخيير لأجل من اتقى حتى لا يتضرر بترك ما هو المهم من التعجيل والتأخير بخلاف غير المتقي فإنه يتخالج في قلبه شيء منهما فبحسب أن أحدهما يرهق صاحبه آثام في الإقدام عليه فينزله فيتضرر بتركه لعدم وصوله إلى المهم من الأغراض.

قوله: كما فعله الأخنس بثقيف: كان بينه وبين ثقيف خصومة.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ حملته الأنفة وحمية الجاهلية على الإثم الذى يؤمر باتقائه لجأجا من قولك: أخذته بكذا: إذا حملته عليه وألزمته إياه ﴿فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ﴾ كفته جزاء وعذاباً . وجهنم: علم لدار العقاب، وهو في الأصل مرادف للنار . وقيل: معرب ﴿وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ [٢٠٦] جواب قسم مقدر، والمخصوص بالذم محذوف للعلم به، والمهاد: الفراش . وقيل: ما يوطأ للجنب .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ﴾ يبيعها أي يذلها في الجهاد، أو يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل ﴿ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ طلباً لرضاه . قيل: إنها نزلت في صهيب بن سنان الرومي أخذه المشركون وعذبوه ليرتد فقال: إني شيخ كبير لا ينفعكم إن كنت معكم ولا يضركم إن كنت عليكم فخلوني وما أنا عليه ، وخذوا مالي، فقبلوه منه وأتى المدينة ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [٢٠٧] حيث أرشدهم إلى مثل هذا الشراء وكلفهم بالجهاد فعرضهم لثواب الغزاة والشهداء ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً﴾ السلم بالكسر والفتح الاستسلام والطاعة ؛ ولذلك يطلق في الصلح والإسلام . فتحه ابن كثير ونافع والكسائي وكسره الباقون . وكافة: اسم للجملة؛ لأنها تكف الأجزاء من التفرق حال من الضمير، أو السلم؛ لأنها تؤنث كالحرب قال:

السَّلْمُ تَأْخُذُ مِنْهَا مَا رَضِيتَ بِهِ وَالْحَرْبُ يَكْفِيكَ مِنْ أَنْفَاسِهَا جُرْعُ

والمعنى استسلموا لله وأطيعوه جملة ظاهراً وباطناً، والخطاب للمنافقين، أو ادخلوا في الاسلام بكليتكم ولا تخلطوا به غيره. والخطاب لمؤمني أهل الكتاب؛ فإنهم

قوله: لجأجا: أي خصومة .

قوله: وما أنا عليه . أي الإسلام .

قوله: السلم تاخذ: الجرعة من الماء حسوة منه يحرضه على الصلح ويثبطه عن الحرب ويقول الصلح له محال واسع ومنافع ترضى ببعض منها. والحرب لها مضائق ومضار لا يقا سى وقليل منها يهلك .

قوله: والخطاب للمنافقين: لأنهم آمنوا بألسنتهم ولم يؤمنوا بقلوبهم فلم يؤمنوا باطنا .

قوله: بكليتكم : أي بكلية أفعالكم وأحوالكم بأن لا تخلطوا به غيره وعلى هذا يكون "كافة" حالاً من "السلم" .



بعد إسلامهم عظموا السبوت وحرّموا الإبل وألبانها، أو في شرائع الله كلها بالإيمان بالأنبياء والكتب جميعاً، والخطاب لأهل الكتاب، أو في شعب الإسلام وأحكامه كلها فلا تخلوا بشيء والخطاب للمسلمين ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ بالتفرق والتفريق ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [٢٠٨] ظاهر العداوة.

﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ﴾ عن الدخول في السلم ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ الآيات والحجج الشاهدة على أنه الحق ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يعجزه الانتقام ﴿حَكِيمٌ﴾ [٢٠٩] لا ينتقم إلا بحق.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ استفهام في معنى النفي؛ ولذلك جاء بعده ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ أي يأتيهم أمره، أو بأسه كقوله تعالى ﴿أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [١٦. النحل: ٣٣] ﴿فَجَاءَهَا بِأُسْنًا﴾ [٧. الأعراف: ٤] أو يأتيهم الله بآسائه، حذف المأتي به للدلالة عليه بقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ آيات كثيرة ﴿فِي ظُلُلٍ﴾ جمع ظلة كقطة وقلل، وهي ما أظلك، وقرئ ظلال كقلال ﴿مِنَ الْغَمَامِ﴾ السحاب الأبيض. وإنما يأتيهم العذاب فيه؛ لأنه مظنة الرحمة. فإذا جاء منه العذاب كان أقطع؛ لأن الشر إذا جاء من حيث لا يحتسب كان أصعب فكيف إذا جاء من حيث يحتسب الخير ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ فإنهم الوسطة في إتيان أمره، أو الآتون على الحقيقة بآسائه. وقرئ بالجر عطفاً على ظلل، أو الغمام ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أتم أمر إهلاكهم وفرغ منه. وضع الماضي موضع المستقبل لدنوه وتيقن وقوعه. وقرئ وقضاء الأمر عطفاً على الملائكة.

﴿وَالِلَّهِ تُرْجِعُ الْأُمُورُ﴾ [٢١٠] قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم على البناء للمفعول على أنه من الراجع. وقرأ الباقر على البناء للفاعل بالتأنيث غير يعقوب على أنه من الرجوع. وقرئ أيضاً بالتذكير وبناء المفعول.

﴿سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أمر للرسول ﷺ، أو لكل أحد، والمراد بهذا السؤال

قوله: بالتفرق والتفريق: التفرق أن يدخل البعض في السلم دون بعض. والتفريق

أن يؤمن ببعض الشرائع دون بعض، أو يؤمن ببعض شعب الإيمان ويخل ببعضها.

قوله: للدلالة عليه بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ فإن معناه كما مر

لا يعجزه الانتقام وهو يستلزم المنتقم به.

قوله: على أنه من الراجع: لأنه حينئذ يكن متعدياً وإذا كان من الرجوع يكون لازماً.

تقريرهم ﴿كَمْ أَتَيْنُهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ﴾ معجزة ظاهرة، أو آية في الكتب شاهدة على الحق والصواب على أيدي الأنبياء. و"كم" خبرية أو استفهامية مقررّة، ومحلها النصب على المفعولية، أو الرفع بالابتداء على حذف العائد من الخبر إلى المبتدأ، وآية مميزها. و"من" للفصل ﴿وَمَنْ يُدِلْ نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ أي آيات الله فإنها سبب الهدى الذي هو أجل النعم. يجعلها سبب الضلالة وازدياد الرجس، أو بالتحريف والتأويل الزائغ ﴿مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَتْهُ﴾ من بعد ما وصلت إليه وتمكن من معرفتها. وفيه تعريض بأنهم بدلوها بعد ما عقلوها ولذلك قيل: تقديره فبدلوها، ومن يدل ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٢١١] فيعاقبه أشد عقوبة؛ لأنه ارتكب أشد جريمة ﴿زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ حسنت في أعينهم وأشربت محبتها في قلوبهم حتى تهالكوا عليها وأعرضوا عن غيرها. والمزِين في الحقيقة هو الله تعالى؛ إذ ما من شيء إلا هو فاعله. ويدل عليه قراءة زَيْنَ على البناء للفاعل. وكل من الشيطان، والقوة الحيوانية، وما خلقه الله فيها من الأمور البهية والأشياء الشهية مزين بالعرض. ﴿وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يريد فقراء المؤمنين كـ"بلال وعمار وصهيب: أي يستزدلونهم ويستهزئون بهم على رفضهم الدنيا وإقبالهم على العقبى. و"من" للابتداء كأنهم جعلوا السخرية مبتدأة منهم ﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ لأنهم في عليين وهم في

قوله: معجزة ظاهرة: يعني يحتمل أن يكون المراد بالآيات معجزات أنبيائهم على ما هو المعنى اللغوي أن تكون آيات كتبهم على ما هو المتعارف من آيات القرآن والتوراة. قوله: خبرية أو استفهامية مقررّة. أي للتقرير فإن قيل على تقدير الخبرية ما معنى السؤال؟ وعلى تقدير الاستفهام كيف يكون السؤال للتقرير والاستفهام للتقرير ومعنى التقرير الاستنكار والاستبعاد، ومعنى التقرير التحقيق والتثبيت. قلنا: على تقدير الخبرية فالسؤال عن حالهم وفعلهم في مباشرة أسباب التقرير، وعلى تقدير الاستفهام فمعنى التقرير الحمل على الإقرار وهو لا ينافي التقرير.

قوله: للفصل: وذلك أنه إذا فصل بين كم الخبرية ومميزها بفعل متعد وجب الإتيان بـ"من" لثلاث يلبس المميز بمفعول ذلك المتعدي.

قوله: أو بالتحريف والتأويل الزائغ. أي على تقدير أن يكون المراد بالآيات آيات الكتب قوله: لأنهم في عليين: من السماء. أي في جنة عالية فيكون الفوقية مكانية وفي الوجه الثاني رتبة وفي الثالث استعلائية.

أسفل السافلين ، أو لأنهم في كرامة وهم في مذلة، أو لأنهم يتناولون عليهم فيسخرّون منهم كما سخروا منهم في الدنيا. وإنما قال "والذين اتقوا" بعد قوله "من الذين آمنوا" ليدل على أنهم متقون، وأن استعلاءهم للتقوى ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ في الدارين ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [٢١٢] بغير تقدير فيوسع في الدنيا استدراجاً تارة وابتلاء أخرى.

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ متفقين على الحق فيما بين آدم وإدريس ، أو نوح، أو بعد الطوفان، أو متفقين على الجهالة والكفر في فترة ادريس أو نوح ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ أي فاختلّفوا فبعث الله . وإنما حذف لدلالة قوله فيما اختلفوا فيه. وعن كعب الذي علمته من عدد الأنبياء مائة وأربعة وعشرون ألفاً، والمرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر، والمذكور في القرآن باسم العلم ثمانية وعشرون ﴿وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ يريد به الجنس ولا يريد به أنه أنزل معه كل واحد كتاباً يخصه .

قوله: وإنما قال والذين اتقوا بعد قوله من الذين آمنوا: أي إنما قال ذلك مع أن الظاهر بعده "والذين آمنوا" ليدل على أنهم متقون كما أنهم مؤمنون وإن استعلائهم لأجل التقوى لا نفس الإيمان .

قوله: ليدل على أنهم متقون: فالمراد بالتقوى التقوى عن الشرك .

قوله: استدراجاً: أي بالنعمة كما لقارون وغيره .

قوله: أونوح: عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه كان بين آدم ونوح عشرة قرون على شريعة من الحق .

قوله: أي اختلفوا فبعث الله تعالى: هذا على المعنى الأول وأما على المعنى الثاني فلا حاجة إلى هذا التقدير لإتفاق الناس على الكفر .

قوله: يريد به الجنس ولا يريد أنه أنزل إلى آخره: قال صاحب الكشاف: يريد الجنس أو مع كل واحد كتابه، يعني يحتمل أن يريد أنزل مع كل نبي جنس الكتاب سواء كان كتابه كمحمد وموسى عليهم الصلاة والسلام أو كتاب غيره كسليمان عليه الصلاة والسلام وغيره، على أن يكون اللام للجنس، ويحتمل أن يريد أنزل مع كل نبي كتابه على أن يكون للعهد وتعويض تعريف اللام عن تعريف الإضافة. ورد عليه المصنف بأن نه ليس لكل نبي كتابه حتى أنزل معه كتاب. ووجه العلامة التفتازاني بأن المراد بالنبين الذين لهم كتاب أي أنزل مع كل واحد من النبيين لهم كتاب كتابه.

فإن أكثرهم لم يكن لهم كتاب يخصهم . وإنما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم . ﴿بِالْحَقِّ﴾ حال من الكتاب: أي ملتبساً بالحق شاهداً به ﴿لِيُحْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ أي الله ، أو النبي المبعوث ، أو كتابه ﴿فِيمَا اختلفوا فيه﴾ في الحق الذي اختلفوا فيه ، أو فيما التبس عليهم ﴿وَمَا اختلف فيه﴾ في الحق ، أو الكتاب ﴿إِلَّا الَّذِينَ اتُّوهُ﴾ أي الكتاب المنزل لإزالة الخلاف أي عكسوا الأمر فجعلوا ما أنزل مزيحاً للاختلاف سبباً لا استحكامه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ نَهُمُ النَّيْنُتُ بَغِيَاءَ يَنْهَمُ﴾ حسداً بينهم وظلماً لحرصهم على الدنيا ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اختلفوا فيه﴾ أي للحق الذي اختلف فيه من اختلف ﴿مِنَ الْحَقِّ﴾ بيان لما اختلفوا فيه ﴿يُؤَذِّنُ﴾ بأمره أو بإرادته ولطفه ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٢١٣] لا يضل سالكه .

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ خاطب به النبي ﷺ والمؤمنين بعد ما ذكر اختلاف الأمم على الأنبياء بعد مجيء الآيات تشجيعاً لهم على الثبات مع مخالفتهم . و”أم“ منقطعة ، ومعنى الهمزة فيها الإنكار ﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ﴾ ولم يأتكم . وأصل ”لما“ لم ، زيدت عليها ”ما“ وفيها توقع ولذلك جعلت مقابل ”قد“ ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ حالهم التي هي مثل في الشدة ﴿مَسْتَهُمُ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ بيان له على الاستيناف ﴿وَزُلْزِلُوا﴾ وأزعجوا إزعاجاً شديداً بما أصابهم من الشدائد ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ لتناهي الشدة واستطالة المدة بحيث تقطعت حبال الصبر . وقرأنا فع ”يقول“ بالرفع على أنه حكاية حال ماضية كقولك : مرض حتى لا يرجونه ﴿مَتَى نَصْرُ اللَّهِ﴾ استبطاء له لتأخيره .

﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ [٢١٤] استيناف على إرادة القول: أي فليل لهم ذلك اسعافاً لهم إلى طلبتهم من عاجل النصر . وفيه إشارة إلى أن الوصول إلى الله تعالى والفوز بالكرامة عنده برفض الهوى واللذات . ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال عليه الصلاة والسلام ”حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات“

قوله : ولذلك جعل مقابل قد : فكما أن ”قد“ في الإثبات يكون الفعل المذكور بعدها متوقعا منتظرا لكون كذلك ”لما“ في النفي يكون الفعل المذكور بعدها متوقعا . قوله : هي مثل في الشدة : لما تقرر أن المثل مستعار للحال والقصة العجيبة الشأن . قوله : على الاستيناف : كأن قائل قال : كيف كان ذلك المثل ؟ فليل : ذلك المثل ”مستهم البأساء“ .

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ﴾ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ”أن عمرو بن الجموح الأنصاري كان شيخاً ذا مال عظيم فقال يا رسول الله ماذا تنفق من أموالنا وأين نضعها فنزلت ﴿قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ وَالَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ سئل عن المنفق، فأجيب ببيان المصروف؛ لأنه أهم، فإن اعتداد النفقة باعتباره .  
ولأنه كان في سؤال عمرو، وإن لم يكن مذكوراً في الآية. واقتصر في بيان المنفق على ما تضمنه قوله ما أنفقتم من خير ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ في معنى الشرط ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [٢١٥] جوابه: أي إن تفعلوا خيراً فإن الله يعلم كنهه ويوفي ثوابه وليس في الآية ما ينافيه فرض الزكاة لينسخ به .

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ﴾ شاق عليكم مكروه طبعاً، وهو مصدر نعت به للمبالغة، أو فعل بمعنى مفعول كالخبر . وقرئ بالفتح على أنه لغة فيه كالضعف والضعف، أو بمعنى الإكراه على المجاز كأنه أكرهوا عليه لشدة وعظم مشقته كقوله تعالى ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾ [٤٦. الأحقاف: ١٥] ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ وهو جميع ما كلفوا به؛ فإن الطبع يكرهه وهو مناط صلاحهم فلاحهم ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾ وهو جميع مانهوا عنه؛ فإن النفس تحبه وتهواه وهو يقضي بها إلى الردى . وإنما ذكر ”عسى“؛ لأن النفس إذا ارتاضت ينعكس الأمر عليها ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما هو خير لكم ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٢١٦] ذلك . وفيه دليل على أن الأحكام تتبع المصالح الراجحة وإن لم يعرف عينها ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ روي أنه عليه الصلاة والسلام بعث عبد الله بن جحش ابن عمته على سرية في جمادى الآخرة قبل بدر بشهرين ليرصد عيراً لقريش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه . فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير وفيها من تجارة الطائف ، وكان ذلك غرة رجب وهم يظنونهم من

قوله: ولأنه كان في سؤال عمرو: وهو قوله: وأين نضعها .

قوله: وليس في الآية ما ينافيه فرض الزكاة: روي عن السدي أن هذه الآية منسوخة بفرض الزكاة. ورد عليه المصنف بأن ليس في الآية ما ينافيه فرض الزكاة لأنها لاتدل على فرض إيتاء المال في المصارف حتى ينسخ به .

قوله: وهو مصدر نعت به للمبالغة: كأن القتال في نفسه كراهة لفرط كراحتهم له  
قوله: واستاقوا. أي ساقوا .

جمادى الآخرة . فقالت قريش: استحل محمد الشهر الحرام شهراً يأمن فيه الخائف ويذعر فيه الناس إلى معاشهم، وشق ذلك على أصحاب السرية وقالوا: ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورد رسول الله ﷺ العير والأسارى . وعن ابن عباس رضي الله عنهما "لما نزلت أخذ رسول الله ﷺ الغنيمة وهي أول غنيمة في الاسلام". والسائلون هم المشركون كتبوا إليه في ذلك تشنيعاً وتعكيراً وقيل أصحاب السرية ﴿قَتَالَ فِيهِ﴾ بدل اشتمال من الشهر الحرام . وقرئ عن قتال بتكرير العامل ﴿قُلْ قَتَالَ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ أي ذنب كبير، والأكثر على أنه منسوخ بقوله تعالى ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [٩. التوبة: ٥] خلافاً لعطاء وهو نسخ الخاص بالعام، وفيه خلاف. والأولى منع دلالة الآية على حرمة القتال في الشهر الحرام مطلقاً؛ فإن "قتال" فيه نكرة في حيز مثبت فلا يعم ﴿وَصَدٌّ﴾ صرف ومنع ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي الاسلام، أو ما يوصل العبد إلى الله سبحانه وتعالى من الطاعات ﴿وَكُفْرٌ بِهِ﴾ أي بالله ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ على إرادة المضاف: أي وصد المسجد الحرام كقول أبي داود: أَكُلُّ أَمْرٍ تَحْسِينِ أَمْرٍ وَنَارُ تَوْقُدُ بِاللَّيْلِ نَاراً ولا يحسن عطفه على ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لأن عطف قوله "كفر به" على "وصد" مانع منه؛ إذ لا يتقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة ولا على الهاء في "به". فإن العطف على الضمير المجرور إنما يكون بإعادة الجار .

قوله: ويذعر: أي يتفرق .

قوله: على أصحاب السرية: أي التي بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتصد العير .

قوله: والأكثر على أنه منسوخ بقوله تعالى: "فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم" فإن قيل: هذه الآية إنما تعم الأمكنة بقوله: "حيث وجدتموهم" دون الأزمنة فغايتها النسخ في البلد الحرام دون الشهر الحرام. قلنا بعضهم على أن الإيجاب المطلق يرفع التحريم المقيّد كالعام والخاص. ولو سلم فالإجماع على أن حرمتي المكان والزمان لا يفترقان فيجعل عموم الأمكنة قرينة عموم الأزمنة ويرتفع عموم الأشهر .

قوله: فلا يعم: قيل يعم بعموم الوصف أو بقرينة المقام .

قوله: فان العطف على الضمير المجرور إنما يكون بإعادة الجار. وأيضاً لا معنى للكفر بالمسجد الحرام إلا بتكلف .

﴿وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ﴾ أهل المسجد الحرام وهم النبي ﷺ والمؤمنون ﴿أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ مما فعلته السرية خطأ وبناء على الظن وهو خبر عن الأشياء الأربعة المعدودة من كبائر قريش . و”أفعل“ مما يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ﴿وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي ما ترتكبه من الإخراج والشرك أقطع مما ارتكبه من قتل الحضرمي .  
 ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ﴾ إخبار عن دوام عداوة الكفار لهم وإنهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحتى للتعليل كقولك: أعبد الله حتى أدخل الجنة ﴿إِنْ اسْتَطَاعُوا﴾ وهو استبعاد لا استطاعتهم كقول الواثق بقوله: على قرنه إن ظفرت بي فلا تبق علي، وإيدان بأنهم لا يردونهم ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمُتَّ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ قيد الردة بالموت عليها في إحباط الأعمال كما هو مذهب الشافعي رحمه الله تعالى والمراد بها الأعمال النافعة . وقرئ حبطت بالفتح وهي لغة فيه ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ لبطلان ما تخيلوه وفوات مال الإسلام من الفوائد الدنيوية ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بسقوط الثواب ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢١٧] كسائر الكفرة .

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ نزلت في أصحاب السرية لما ظن بهم أنهم إن سلموا من الإثم فليس لهم أجر ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجْهَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ كرر الموصول لتعظيم الهجرة والجهاد كأنهما مستقلان في تحقيق الرجاء ﴿وَأُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ﴾ ثوابه أثبت لهم الرجاء إشعاراً بأن العمل غير موجب ولا قاطع في الدلالة سيما والعبرة بالخواتيم ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ لما فعلوا خطأ وقلة احتياط ﴿رَحِيمٌ﴾ [٢١٨] بإجزال الأجر والثواب .

قوله: للتعليل: أي يقاتلونكم كي يردوكم .

قوله: وهو استبعاد لا استطاعتهم: يعني أن كلمة ”إن“ استعمل مع الجزم بعدم الوقوع إشارة إلى أن ذلك لا يكون إلا على سبيل الفرض كما يفرض المحالات وهو معنى الاستبعاد .

قوله: كما هو مذهب الشافعي: وعند أبي حنيفة أنها تحبطها وإن رجع مسلماً وثمره الخلاف تظهر فيما إذا صلى المسلم ثم ارتد ثم أسلم فعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يلزمه قضاء ما أدي وعند الشافعي رحمه الله تعالى لا قضاء عليه .

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ روي "أنه نزل بمكة قوله تعالى ﴿ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً﴾ [النحل: ١٦٦]. فأخذ المسلمون يشربونها، ثم إن عمر ومعاذاً ونفراً من الصحابة قالوا: أفتنا يا رسول الله في الخمر؛ فإنها مُذهبة للعقل مسلبة للمال. فنزلت هذه الآية فشربها قوم وتركها آخرون. ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناساً منهم فشربوا وسكروا، فأمر أحدهم فقراً "قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون" فنزلت ﴿لاتقربوا الصلوة وأنتم سكرى﴾ [النساء: ٤٣] فقل من يشربها. ثم دعا عتب بن مالك سعد بن أبي وقاص في نفر فلما سكروا افتخروا وتناشدوا فأنتشد سعد شعراً فيه هجاء الأنصار فضربه أنصاري بلحى بعير فشجه فشكا إلى رسول الله ﷺ فقال عمر رضي الله عنه: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزلت ﴿إنما الخمر والميسر﴾ إلى قوله ﴿فهل أنتم متهون﴾ فقال عمر رضي الله عنه انتهينا يا رب. والخمر في الأصل مصدر خمره إذا ستره. سمي بها عصير العنب والتمر إذا اشتد وغلا كأنه يخمر العقل. كما سمي سكرأ؛ لأنه يسكره: أي يحجزه. وهي حرام مطلقاً، وكذا كل ما أسكر عند أكثر العلماء. وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: نقيع الزبيب والتمر إذا طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم اشتد حل شربه مادون السكر. والميسر أيضاً مصدر كالموعد. سمي به قماراً؛ لأنه أخذ مال الغير بيسر، أو سلب يساره. والمعنى يسألونك عن تعاطيهما لقوله تعالى: ﴿قُلْ فِيهِمَا﴾ أي في تعاطيهما ﴿إِنَّهُمَا كَبِيرٌ﴾ من حيث إنه يؤدي إلى الانتكاب عن الأمور، وارتكاب المحظور. وقرأ حمزة والكسائي كثير بالثاء ﴿وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ من كسب المال والطرب والالتذاذ ومصادقة الفتيان. وفي الخمر خصوصاً تشجيع الجبان وتوقير المروءة وتقوية الطبيعة ﴿وَأَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ أي المفساد التي تنشأ منهما أعظم من المنافع المتوقعة منهما. ولهذا قيل؛ إنها المحرمة للخمر؛ لأن المفسدة إذا ترعجت على المصلحة اقتضت تحريم الفعل. والأظهر أنه ليس كذلك ما مر من إبطال مذهب المعتزلة. ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ﴾ قيل: سائله أيضاً عمرو بن الجموح سأل أولاً عن المنفق والمصرف ثم سأل عن كيفية الانفاق ﴿قل العفو﴾ العفو نقيض الجهد، ومنه يقال للأرض السهلة، وهو أن ينفق ما تيسر له بذله ولا يبلغ منه الجهد. قال:

قوله: لما مر: أنه لم يترك الخمر بهذه الآية إلا قوم من أصحابه، وسأل عمر رضي الله تعالى عنه البيان الشافي.



خُذِي الْعَفْوَ مَنِّي تَسْتَدِيمِي مَوَدَّتِي وَلَا تَنْطَقِي فِي سَوْرَتِي حِينَ أَغْضَبُ

وروي "أن رجلاً أتى النبي ﷺ بيضة من ذهب أصابها في بعض المغامم فقال: خذها مني صدقة. فأعرض عليه الصلاة والسلام عنه حتى كرر عليه مراراً فقال: هاتها مغضباً فأخذها فحذفها حذفاً لو أصابه لشجه ثم قال: يأتي أحدكم بما له كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس. إنما الصدقة عن ظهر غنى" وقرأ أبو عمرو برفع العفو ﴿كَذَلِكَ يبينُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ أي مثل ما بين أن العفو أصلح من الجهد، أو ما ذكر من الأحكام. والكاف في موضع النصب صفة لمصدر محذوف: أي تبييناً مثل هذا التبيين. وإنما وحد العلامة والمخاطب به جمع على تأويل القبيل والجمع ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ [٢١٩] في الدلائل والأحكام ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ في أمور الدارين فتأخذون بالأصلح والأأنفع فيهما. وتجنبون عما يضركم ولا ينفعكم، أو يضركم أكثر مما ينفعكم ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ لما نزلت ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَى ظُلْماً﴾ [٤. النساء: ١٠] الآية اعتزلوا اليتامى ومخاطبهم والاهتمام بأمرهم فشق ذلك عليهم. فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت ﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ﴾ أي مداخلتهم لإصلاحهم، أو إصلاح أموالهم خير من مجانبتهم ﴿وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾ حث على المخالطة: أي إنهم إخوانكم في الدين، ومن حق الأخ أن يخالط الأخ. وقيل المراد بالمخالطة المصاهرة ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ وعيد ووعد لمن خالطهم لإفساد وإصلاح: أي يعلم أمره فيجازه عليه. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمُ﴾ أي ولو شاء الله إعانتكم لأغنتكم: أي كلفكم ما يشق عليكم. من العنت وهي المشقة ولم يجوز لكم مداخلتهم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٢٢٠] غالب يقدر على الاعنات ﴿حَكِيمٌ﴾ يحكم ما تقضيه الحكمة وتتسع له الطاقة.

﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُوْمِنَ﴾ أي ولا تتزوجوهن. وقرئ بالضم أي ولا تزوجوهن من المسلمين. والمشركات تعم الكتابيات؛ لأن أهل الكتاب مشركون لقوله تعالى ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ﴾ وقالت النصارى المسيح ابن الله ﴿[التوبة: ٣٠] إلى

قوله: خذ العفو مني تستديمي مودتي: ولا تنطقي في سورتي حين أغضب

قيل: لأبي الأسود الدئلي يخاطب زوجته - وقيل: لاسماء بن خازمة الفزاري أحد

حكماء العرب: أي خذي ما سهل ولم يشق علي من الأموال لتستديمي محبتي.

قوله: فحذفها: والخذف بالخاء المعجمة رمي الحصى بالأصابع.

قوله تعالى ﴿سبحنه عما يشركون﴾ [٩. التوبة: ٣١] ولكنها خست عنها بقوله ﴿والمحصنت من الذين أوتوا الكتب﴾ [٥. المائدة: ٥] روي "أنه عليه الصلاة والسلام بعث مرثداً الغنوي إلى مكة ليخرج منها أناساً من المسلمين ، فأتته عناق وكان يهواها في الجاهلية ، فقالت: ألا تخلوا؟ فقال: إن الإسلام حال بيننا فقالت: هل لك أن تزوج بي فقال نعم ولكن أستأمر رسول الله ﷺ فاستأمره فنزلت ﴿وَلَا مُمْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ﴾ أي ولا امرأة مؤمنة حرة كانت أو مملوكة. فإن الناس كلهم عبيد الله وإماؤه ﴿وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ﴾ بحسنها وشمائلها . والواو للحال و"لو" بمعنى "إن" وهو كثير ﴿وَلَا تَكْخُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾ ولا تزوجوا منهم المؤمنات حتى يؤمنوا. وهو على عمومته ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ تعليل للنهي عن مواصلتهم ، وترغيب في مواصلة المؤمنين ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين من المشركين والمشركات ﴿يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ أي الكفر المؤدي إلى النار فلا يليق موالا تهم ومصاهرتهم ﴿وَاللَّهُ﴾ أي وأولياؤه يعني المؤمنين ، حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه تفخيماً لشأنهم ﴿يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ﴾ أي إلى الاعتقاد والعمل الموصلين إليهما فهم الأحقاء بالمواصلة. ﴿يَاذَنِهِ﴾ أي بتوفيق الله تعالى وتيسيره ، أو بقضائه وإرادته ﴿وَيُؤَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٢٢١] لكي يتذكروا ، أوليكونوا بحيث يرجي منهم التذكر لما ركز في العقول من ميل الخير ومخالفة الهوى .

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ روي "أن أهل الجاهلية كانوا لا يسكنون الحيض ولا يؤاكلونها كفعل اليهود والمجوس واستمر ذلك إلى أن سأل أبو الدحداح في نفر من الصحابة عن ذلك فنزلت "والمحيض: مصدر كالمجئ والمبيت. ولعل سبحانه وتعالى إنما ذكر يسألونك بغير واو ثلاثاً، ثم بها ثلاثاً؛ لأن السؤالات الأولى كانت في أوقات

قوله: ولعل سبحانه وتعالى: إنما ذكر بغير واو ثلاثاً. وهو ﴿يسألونك ماذا ينفقون. يسألونك عن الشهر الحرام. يسألونك عن الخمر﴾ ثم ذكر بالواو ثلاثاً وهي ﴿ويسألونك ماذا ينفقون. ويسألونك عن اليتيم﴾. ويسألونك عن المحيض ﴿لأن السؤالات الأولى الخ. فإن قيل: كفى في العطف بالواو الذي هو للجمع المطلق اجتماع الجملتين مع وجود الجامع سواء كان في وقت واحد أولاً، فوقع السؤال عن الحوادث في أحوال متفرقة لا يوجب ترك العطف. قلنا: المراد أنه لما كان كل منها سوالاً مبتدأ من غير تعلق بالآخر ولا مقارنة معه لم يقصد إلى جمعها بل أخبر عن كل منهما على حدة بخلاف السؤالات

متفرقة والثلاثة الأخيرة كانت في واحد؛ فلذلك ذكرها بحرف الجمع ﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ أي الحيض شيء مستقذر مؤذ من يقربه نفرة منه ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ فاجتنبوا مجامعتهم؛ لقوله عليه الصلاة والسلام "إنما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتهم إذا حضن ولم يأمركم بإخراجهن من البيوت كفعل الأعاجم". وهو الاقتصاد بين إفراط اليهود وتفريط النصارى؛ فإنهم كانوا يجامعون ولا يبالون بالحيض. وإنما وصفه بأنه أذى ورتب الحكم عليه بالفاء إشعاراً بأنه العلة ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ تأكيد للحكم وبيان لغايته. وهو أن يغتسلن بعد الانقطاع ويدل عليه صريحاً قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية ابن عباس يطهرن: أي يتطهرن بمعنى يغتسلن والتزاماً قوله ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ﴾ فإنه يقتضي تأخير جواز الإتيان عن الغسل. وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه: إذا طهرت لأكثر الحيض جاز قربانها قبل الغسل ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ أي المأتي الذي أمركم الله به وحلله لكم ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ من الذنوب ﴿وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [٢٢٢] أي المتزهرين عن الفواحش والاقذار كمجامعة الحائض والإتيان في غير المأتي.

﴿نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ﴾ مواضع حرث لكم. شبههن بها تشبيهاً لما يلقي في أرحامهن من النطف بالبذور ﴿فَاتُوا حَرَّتْكُمْ﴾ أي فأتوهن كما تأتون المحارث. وهو كالبيان لقوله تعالى ﴿فَاتُوا حَرَّتْكُمْ﴾ [٢. البقرة: ٢٢٢] ﴿أَنَّى شِئْتُمْ﴾ من أي جهة شئتم. روي "أن اليهود كانوا يقولون: من جامع امرأته من دبرها في قبلها كان ولدها أحول. فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت ﴿وَقَدْ مُوا لَأَنفُسِكُمْ﴾ ما يدخلكم من الثواب. وقيل: هو طلب الولد. وقيل: التسمية عند الوطء ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بالاجتناب عن معاصيه.

الأخر حيث وقعت في وقت واحد عرفاً كشهر كذا ويوم كذا مثلاً فقصد إلى جمعها فأتي بالواو الذي للجمع ثلثاً فالجامع فيها اتحاد المسند إليه وهو المسلمون واشتراك المسندات فيها في كونه كل منها إرشاداً.

قوله: تأكيد للحكم: وهو حرمة القربان وعدمه حيث جعل غايته إلى كمال الطهارة وهو النقاء والاعتسال.

قوله: فإنه يقتضي تأخير جواز الإتيان عن الغسل: فلا يجوز الإتيان قبل الغسل فعلم أن غاية عدم الإتيان وحرمة القربان هو الغسل.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنكُمْ مُلْقَوُهُ﴾ فتزودوا ما لا تفتضحون به ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢٢٣] ﴿الكاملين في الإيمان بالكرامة والنعيم الدائم . أمر رسول الله ﷺ أن ينصحهم ويشر من صدقه وامثل أمره منهم﴾ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ ﴿نزلت في الصديق رضي الله تعالى عنه لما حلف أن لا ينفق على مسطح لا فترائه على عائشة رضي الله تعالى عنهما، أو في عبد الله بن رواحة حلف أن لا يكلم ختته بشير بن النعمان ولا يصلح بينه وبين أخته . والعرضة: فعلة بمعنى المفعول تطلق لما يعرض دون الشيء وللمعرض للأمر . ومعنى الآية على الأول ولا تجعلوا الله حاجزاً لما حلفتم عليه من أنواع الخير فيكون المراد بالإيمان الأمور المحلوف عليها كقوله عليه الصلاة والسلام لا بن سمرة "إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها. فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك". و"أن" مع صلتها عطف بيان لها . واللام صلة عرضة لما فيها من معنى الاعراض . ويجوز أن تكون للتعليل ويتعلق "أن" بالفعل أو بعرضة: أي ولا تجعلوا الله عرضة لأن تبروا لأجل أيمانكم به . وعلى الثاني ولا تجعلوه معرضاً لأيمانكم فتبتذلوه بكثرة الحلف به . ولذلك ذم الخلاف بقوله ﴿ولا تطع كل حلاف مهين﴾ [٦٨. القلم: ١٠] وأن تبروا علة للنهي أي أنها كم عنه إرادة بر كم وتقواكم وإصلاحكم بين الناس؛ فإن الحلاف مجترئ على الله تعالى . والمجترئ عليه لا يكون براً متقياً ولا موثقاً به في إصلاح ذات البين ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لأيمانكم ﴿عَلِيمٌ﴾ [٢٢٤] بنياتكم .

قوله: الكاملين في الإيمان: إنما فسر به لأن المراد بالمؤمنين الذين إتقوا وقدموا لأنفسهم ما يَدْخُلُهم من الثواب ففعلوا الحسنات وتركوا القبائح .

قوله: تطلق لما يعرض دون الشيء: يعني أنها جاءت اسماً لما تعرض دون الشيء أي تجعله قدامه بحيث يصير حاجزاً ومانعاً عنه من عرض العود على الإناء بعرض ويعرض بالضم والكسر . وأما تعرضه للأمر من التعريض للمبيع ونحوه، تقول: عرضت فلانا للحرب فتعرض لها . ومعنى الآية على الأول لا تجعلوا الله حاجزاً لما حلفتم عليه من أنواع الخيرات أن لا يفعلوها كالبر والاتقاء والإصلاح أولاً تجعلوا الله عرضة حاجزاً لأن تبروا لأجل أيمانكم به لما فيها من الاعتراض بترك الخيرات فعلى هذا يكون الأيمان على حقيقته لا بمعنى المحلوف عليه وعلى الثاني لا تجعلوا الله معرضاً ثابته الحلف منكم لأن تبروا فتجعله كالبذلة بكثرة الحلف .

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ اللغو الساقط الذي لا يعتد به من كلام غيره. ولغو اليمين مالا عقد معه كما سبق به اللسان، أو تكلم به جاهلاً لمعناه كقول العرب: لا والله، وبلى والله، لمجرد التأكيد لقوله ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ والمعنى لا يؤاخذكم الله بعقوبة ولا كفارة بما لا قصد معه. ولكن يؤاخذكم بهما أو بأحدهما بما قصدتم من الأيمان وواطأت فيها قلوبكم ألسنتكم. وقال أبو حنيفة: اللغو أن يحلف الرجل بناء على ظنه الكاذب. والمعنى لا يعاقبكم بما أخطأتم فيه من الأيمان ولكن يعاقبكم بما تعمدتم الكذب فيه ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ حيث لم يؤاخذ باللغو ﴿حَالِيمٌ﴾ [٢٢٥] حيث لم يعجل بالمؤاخذة على يمين الجذ تر بصاً للتوبة.

﴿لِّلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَائِهِمْ﴾ أي يحلفون على أن لا يجامعوهن. والإيلاء: الحلف. وتعديته بـ"على" ولكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدي بـ"من" ﴿تَرْبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ مبتدأ وما قبله خبره، أو فاعل الظرف على خلاف سبق. والتربص: الانتظار والتوقف أضيف إلى الظرف على الاتساع: أي للمولى حق التلبث في هذه المدة فلا يطالب بفيء

قوله: ولغو اليمين مالا عقد معه: أي لا عقد القلب معه بأن لم يواطى القلب الألسنة كقول العرب لا والله لمجرد التأكيد حيث لم يقصد الحلف ولم يواطى القلوب الألسنة بدليل قوله: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ والمعنى لا يؤاخذكم بعقوبة ولا كفارة بما لا قصد معه كقول العرب ولكن يؤاخذكم بما قصدتم من الأيمان وواطأت فيها قلوبكم ألسنتكم أما بهما كما في يمين الغموس عند الشافعي رحمه الله تعالى فإنه يجب عنه الكفارة والعقوبة، أو بأحدهما كما إذا حلف على الظن فإنه يجب الكفارة ولا عقوبة. ومبنى هذا المعنى على قول الشافعي بخلاف المعنى الثاني فإن مبناه على قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى لأن اللغوم اليمين أن يحلف الرجل على ظنه الكاذب. والمعنى لا يعاقبكم بما أخطأتم به من الأيمان ولكن يعاقبكم بما تعمدتم به الكذب، أما بهما كما إذا تعمد الكذب في المستقبل أو بأحدهما كما إذا حلف على المستقبل ولم يتعمد الكذب فإنه يجب الكفارة فقط عنده أو تعمد الكذب في الماضي فإنه يجب العقوبة فقط.

قوله: وتعديته بـ"على": يعني أن الحلف والقسم يتعدي بـ"على" ولكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد فكأنه قيل يبعدون من نساءهم مؤلّين أو مقسمين عدي بمن لأن البعد يستعمل بمن كما يستعمل بعن.

ولا طلاق؛ ولذلك قال الشافعي: لا إيلاء إلا في أكثر من أربعة أشهر ويؤيده ﴿فَإِنْ فَاتُوكُمْ رَجَعُوا فِي الْيَمِينِ بِالْحَنْثِ﴾ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٢٢٦] للمولى إثم حنثه إذا كفر، أو ما توخى بالإيلاء من ضرار المرأة ونحوه بالفيئة التي هي كالتوبة.

﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ وإن صمموا قصده ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لطلاقهم ﴿عَلَيْكُمْ﴾ [٢٢٧] بغرضهم فيه. وقال أبو حنيفة: الإيلاء في أربعة أشهر فما فوقها. وحكمه أن المولى إن فاء في المدة بالوطء إن قدر، وبالوعد إن عجز. صح الفيء ولزم الواطئ أن يكفر وإلا بانت بعدها بطلقة. وعندنا يطالب بعد المدة بأحد الأمرين فإن أبي عنهما طلق عليه الحاكم. ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ﴾ يريد بها المدخول بهن من ذوات الأقراء لما دلت عليه الآيات. والأخبار أن حكم غيرهن خلاف ما ذكر ﴿يَتَرَبَّصْنَ﴾ خبر بمعنى الأمر. وتغيير العبارة للتأكيد والإشعار بأنه مما يجب أن يسارع إلى امتثاله. وكان المخاطب قصد أن يمثل الأمر فيخبر عنه كقولك في الدعاء: رحمك الله. وبناءؤه على المبتدأ يزيده فضل تأكيد

قوله: ولذلك: أي لأجل أنه أضيف التربص إلى الظرف على الاتساع وجعله مفعولاً به قال الشافعي رحمه الله تعالى: لا إيلاء إلا في أكثر من أربعة أشهر ويؤيد قوله: "فإن فاء وإ". فان الفاء ظاهر في أن ذلك بعد الأربعة الأشهر فيكون مدة الإيلاء أكثر من أربعة أشهر حتى يكون الفيئة بالحنث بعد الأربعة الأشهر هذا. والظاهر أن الآية حجة للحنفية ولهذا احتجوا به أيضاً لأنه نص في أن مدة الإيلاء تربص أربعة أشهر لا أكثر.

قوله: وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: الإيلاء في أربعة أشهر فما دونه. هذا مبني على قوله المرجوع عنه؛ فإنه قال أولاً لو حلف أن لا يقربها أقل من أربعة أشهر يكون مولياً فلما بلغه حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا إيلاء فما دون أربعة أشهر رجع عنه. قوله: بأحد الأمرين: أي الفيء أو الطلاق.

قوله: أن حكم غيرهن خلاف ما ذكر. وذلك أنه لا عدة على غير المدخول بها، وعدة غير ذوات الأقراء لحمل أو صغراً أو كبير بوضع الحمل أو بالأشهر. ولا بد من قيد الحرية إذ عدة الأمة قرءان لا قروء. قوله: خبر بمعنى الأمر: أي ليتربصن.

قوله: وبناءؤه على المبتدأ يزيده فضل تأكيد: إما لتكرير الإسناد، وإما لأنك لما ذكرت المبتدأ أشرت السامع بأن هناك حكماً عليه فإذا ذكرته كان أوقع عنده من أن يذكره ابتداءً، وإما لأن الجملة الاسمية تدل على الدوام والثبات بخلاف الفعلية.

﴿بِأَنفُسِهِنَّ﴾ تهيج وبعث لهن على التربص؛ فإن نفوس النساء طوامح إلى الرجال فأمرن بأن يقمعنهن ويحملنها على التربص ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ نصب على الظرف، أو المفعول به. أي يتربصن مضبها. وقروء جمع قرء وهو يطلق للحيض كقوله عليه الصلاة والسلام "دعي الصلاة أيام أقرائك" وللطهر الفاصل بين الحيضتين كقول الأعشى:

مُورَثَةٌ مَالًا وَفِي الْحَيِّ رَفْعَةٌ  
لِمَا ضَاعَ فِيهَا مِنْ قُرُوءِ نِسَائِكَا

وأصله الانتقال من الطهر إلى الحيض. وهو المراد في الآية لأنه الدال على براءة الرحم لا الحيض. كما قاله الحنفية لقوله تعالى:

قوله: نصب على الظرف: أي يتربصن مدة ثلاثة قروء.

قوله: لما ضاع: أوله:

أفي كل عام أنت جاشم غزوة تشد لأقصاها عزيز عرائكا

ومعنى البيت أنه ينكر على نفسه طول غيبته عن الحي وركوبه كل عام مخاطرة الحروب والغارات لكن القصد إلى إثبات ذلك فهو استفهام تقرير يشوبه إنكار. وجشمت الأمر تكلفته مشقة والظرف متعلق بجاشم لكون التقرير راجعا إليه. والعزيم: العزيمة والعزأ: الصبر ومورثة صفة غزوة أي تورث المال والجاه في القبيلة لأجل ما ضاع من بيان إظهار بسببها، فهو علة للتورث: أي لأجل صرف الأوقات وترك الشهوات قد ظفرت بالأمرين.

قوله: لأنه الدال على براءة الرحم: يعني أن أصل القرء الانتقال. وهو ههنا الانتقال من الطهر إلى الحيض. وأن الغرض الأصلي في العدة براءة الرحم وهي تحصل بالانتقال من الطهر إذ لو كان فيه العلق لم ينتقل من الطهر بل يبقى عليه. وصاحب الشرع يراعي معنى اللغة فالقرء باعتبار أصل اللغة يدل على براءة الرحم بخلاف الانتقال من الحيض فإنه لا يدل على براءة الرحم، بل إنما يدل عليها نفس الحيض فهو المراد في الآية. وللعدة بالطهر مدلول النص فهو المراد في الآية للحيض كما قاله الحنفية لقوله تعالى ﴿فَطْلُقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ﴾ لأن اللام في مثله تفيد التوقيت والتخصيص بالوقت قال الله تعالى ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة. أقم الصلوة لدلوك الشمس. ولما جاء موسى لميقاتنا﴾ والطلاق الشرعي إنما هو في الطهر لا في الحيض، فيكون ابتداء العدة من الطهر فالعلة الأولى لإثبات مذهبه والثانية لإبطال مذهب الخصم فالمدعى مختلف ولهذا لم يعطف التمسك بالآية على الدليل الأول، فلا يرد ما قيل أن الأولى أن يعطف على الدليل

﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [طلاق: ١]. أي وقت عدتهن . والطلاق المشروع لا يكون في الحيض . وأما قوله عليه الصلاة والسلام : وطلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان "فلا يقاوم ما رواه الشيخان في قصة ابن عمر" مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر. ثم إن شاء أمسك بعد وإن شاء طلق قبل أن يمس . فتلك العدة التي أمر الله تعالى أن تطلق لها النساء "وكان القياس أن يذكر بصيغة القلة التي هي الأقراء، ولكنهم يتسعون في ذلك فيستعملون كل واحد من البناءين مكان الآخر. ولعل الحكم لما عم المطلقات ذوات الأقراء تضمن معنى الكثرة فحسن بناوها ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَكُنَّ مَا

وأجيب عن التمسك بأن قوله لعدتهن مستقبلة "لعدتهن" كما في قولك لثلاث بقين ورد عليه بأن هذا لا يدفع التمسك بل يقويه لأنه إنما يقال ذلك حيث يتصل الفعل بأول الثلث وإذا اتصل التطليق بأول العدة كان بقية الطهر الذي وقع فيه التطليق محسوبًا من العدة وفيه المطلوب .

قوله : مارواه الشيخان في قصة ابن عمر مره فليراجعها : عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه طلق امرأته وهي حائض، فذكر عمر لرسول الله ﷺ فتغيظ ثم قال مره فليراجعها إلى آخر ما ذكره قوله: تغيظ أي غضب، ووجه تغيظه أن الطلاق في الحيض بدعة لأن الطلاق في الحيض يطول عدة المرأة لأنه ينقضي عدتها إذا دخلت في الحيضة الرابعة فلو طلقها في الطهر تنقضي عدتها إذا دخلت في الحيضة الثالثة. قوله: فليراجعها: أي ليقل راجعها إلى نكاحي ليزول عنه إثم التطليق في حال الحيض. ثم إذا راجعها ليمسكها حتى يمضي عليها طهران أو أكثر. وإنما يشترط أن يمضي عليها بعد الرجعة طهران لأنه لو طلقها في الطهر الذي يأتي بعد الرجعة يكون رجعتها لأجل الطلاق، ولو لم يطلقها بعد الرجعة حتى يمضي عليها طهران لم تكن الرجعة لأجل الطلاق لأنه لو كان لأجل الطلاق لطلقها في الطهر الأول بعد الرجعة، وإنما اشترط أن يطلقها قبل أن يمسيها أي قبل أن يجامعها في ذلك الطهر لأن التطليق في طهر جامعها فيه بدعة؛ لأنه يورث الندامة لأن الرجل ربما طلق على ظن أن المرأة لم تكن حاملاً فلما علم بعد الطلاق أنها حامل ندم. وطلاق البدعة ليس إلا التطليق في الحيض أو في الطهر الذي جامعها .

قوله: فتلك العدة: إشارة إلى الحالة المذكورة وهي الطهر .



خَلَقَ اللَّهُ فِيَّ أَرْحَامَهُنَّ ﴿٢٣٧﴾ من الولد، أو الحيض استعجالاً في العدة وإبطالاً لحق الرجعة . وفيه دليل على أن قولها ينا في مقبول في ذلك .

﴿إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ليس المراد منه تقييد نفى الحل بإيمانهن ، بل التنبيه على أنه ينا في الإيمان ، وأن المؤمن لا يجترئ عليه ولا ينبغي له أن يفعل ﴿وَيُعَوِّلُوهُنَّ﴾ أي أزواج المطلقات ﴿أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾ إلى النكاح والرجعة إليهن ولكن إذا كان الطلاق رجعيًا للآية التي تتلوها فالضمير أخص من المرجوع إليه ، ولا امتناع فيه كما لوكرر الظاهر وخصصه . والبعولة: جمع بعل ، والتاء لتأنيث الجمع كالعمومة والخولة ، أو مصدر من قولك بعل حسن البعولة نعت به ، أو أقيم مقام المضاف المحذوف أي وأهل بعولتهن . و"أفعل" ههنا بمعنى الفاعل ﴿فِي ذَلِكَ﴾ أي في زمان التربص ﴿إِنْ أَرَادُوا إِضْلَاحًا﴾ بالرجعة لا لإضرار المرأة . وليس المراد منه شرطية قصد الإصلاح للرجعة بل التحريض عليه والمنع من قصد الضرر ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي ولهن حقوق على الرجال مثل حقوقهن عليهن في الوجوب واستحقاق المطالبة عليها . لا في الجنس ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾ زيادة في الحق وفضل فيه ؛ لأن حقوقهم في أنفسهم وحقوقهن المهر والكفاف وترك الضرر ونحوها ، أو شرف وفضيلة لأنهم قوام عليهن وحراس لهن يشاركون في غرض الزواج ويخصون بفضلية الرعاية والإنفاق ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ يقدر على الانتقام ممن خالف الأحكام ﴿حَكِيمٌ﴾ [٢٣٨] يشرعها لحكم ومصالح.

قوله: للآية التي تتلوها: وهي قوله: ﴿الطلاق مرتان﴾ فان المراد به الطلاق الرجعي كما سيجيء.

قوله: فالضمير أخص من المرجوع إليه: يعني أن المرجوع إليه هي أزواج المطلقات مطلقا والمراد بالضمير أزواج المطلقات الرجعية .

قوله: في الوجوب واستحقاق المطالبة: يعني كما أن بعض الحقوق يجب لهم عليهن مثل الأمور النهي وحسن العشرة كذلك بعض الحقوق يجب لهن عليهم مثل المهر والنفقة وحسن العشرة وترك المضارة، فيكون المراد المماثلة في الوجوب لا في الجنس لأن الأجناس فيهما مختلفة فلا يجب عليه إذا اغتسلت ثيابه أو خبزت له أن يفعل نحو ذلك ولكن يقابله بما يليق بالرجال .

﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ﴾ أي التطلق الرجعي اثنان لما روي (أنه ﷺ سُئِلَ أَيْنَ الثَّالِثَةُ؟ فقال عليه الصلاة والسلام: أو تسريح باحسان. وقيل: معناه التطلق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق. ولذلك قالت الحنفية الجمع بين الطلقتين والثلاث بدعة ﴿فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ﴾ بالمراجعة وحسن المعاشرة. وهو يؤيد المعنى الأول ﴿أَوْ تَسْرِيحَ بِإِحْسَانٍ﴾ بالطلقة الثالثة، أو بأن لا يراجعها حتى تبين. وعلى المعنى الأخير حكم مبتدأ وتخيير مطلق عقب به تعليمهم كيفية التطلق ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْنَاهُمْهُنَّ شَيْئًا﴾ أي من الصدقات. روي "أن جميلة بنت عبد الله ابن أبي بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس. فأتت رسول الله ﷺ فقالت: لا أنا ولا ثابت لا يجمع رأسي ورأسه شيء، والله ما أعتبه في دين ولا خلق ولكني أكره الكفر في الإسلام وما أطيقه بغضاً إني رفعت جانب الخباء فرأيت أقبلي في عدة، فإذا هو أشد هم سواداً وأقصرهم قامة وأقبحهم وجهاً" فنزلت فاختلفت منه بحديقة كان أصدقها إياها. والخطاب مع الحكام وإسناد الأخذ والإيتاء إليهم لأنهم الأمرون بهما عند الترافع. وقيل:

قوله: أي التطلق الرجعي: أي الطلاق المعقب للرجعة هو مخير في أن يراجعها ثنتان لأنه لا رجعة بعد الثلث فبعد الطلاق المعقب للرجعة هو مخير في أنه يراجعها بحسن المعاشرة أو يسرح بالطلقة الثالثة فعلى هذا المعنى قوله: ﴿فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ﴾ أو تسريح بإحسان ﴿مرتبط بقوله﴾ الطلاق مرتان ﴿ومتفرع عليه﴾ فهو تخيير بينهما بعد الطلقتين. وأما على المعنى الأخير فهو كلام مبتدأ، وتخيير مطلق بين المراجعة وعدم المراجعة حتى تبين تعقيب تعليمهم كيفية التطلق وهو التفريق، فكأنه قيل إذا علمتم كيفية التطلق فالواجب أحد الأمرين، وفيه إشارة إلى بيان معنى الفاء في إمساك بمعروف؛ إذ الإمساك بمعروف أو تسريح باحسان إنما يتصور قبل الطلقات يعني أنه يترتب على التعليم.

قوله: وهو يؤيد المعنى الأول: لأن الإمساك بمعروف بالمراجعة إنما يكون بعد الطلاق الرجعي لا بعد التفريق؛ إذ قد يكون بالثالث.

قوله: لا أنا ولا ثابت: أي لا اجتماع أنا وثابت.

وقوله: لا يجمع رأسي ورأسه شيء: جملة مبينة أو مؤكدة للجملة الأولى. ومعنى "أكره الكفر في الإسلام" أخاف أن يفضي إلى ما هو كفر في الدين. وقيل: كفران العشير، في عدة: أي في جماعة.

إنه خطاب للأزواج وما بعده خطاب للحكام وهو يشوش النظم على القراءة المشهورة ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَ﴾ أي الزوجتان. وقرئ يظنا وهو يؤيد تفسير الخوف بالظن ﴿وَلَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ بترك إقامة أحكامه من مواجب الزوجية. وقرأ حمزة ويعقوب يخافا على البناء للمفعول وإبدال أن بصلته من الضمير بدل الاشتمال. وقرئ تخافا وتقيما بقاء الخطاب. ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ أيها الحكام ﴿وَلَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ على الرجل في أخذ ما افتدت به نفسها واختلعت وعلى المرأة في إعطائه ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ إشارة إلى ما حد من الأحكام ﴿فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ فلا تتعدوها بالمخالفة ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [٢٩٩] تعقيب للنهي بالوعيد مبالغة في التهديد. واعلم أن ظاهر الآية يدل على أن الخلع لا يجوز من غير كراهة وشقاق. ولا بجميع ما ساق الزوج إليها فضلاً عن الزائد. ويؤيد ذلك قوله ﷺ "أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً من غير بأس فحرام عليها رائحة الجنة" وما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال لجميلة: "أتردين عليه حديثه؟ فقالت: أردتها وأزيد عليها. فقال عليه الصلاة والسلام: أما الزائد فلا" والجمهور استكروهه ولكن نفذوه؛ فإن المنع عن العقد لا يدل على فساده، وأنه يصح بلفظ المفاداة؛ فإنه تعالى سماه افتداء. واختلف في أنه إذا جرى بغير لفظ الطلاق هل هو فسخ أو طلاق. ومن جعله فسخاً احتج بقوله:

﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ فإن تعقيبه للخلع بعد ذكر الطلقتين يقتضي أن يكون طليقة رابعة لو كان الخلع طلاقاً. والأظهر أنه طلاق ل؛ أنه فرقة باختيار الزوج فهو كالطلاق بالعوض.

قوله: وهو يشوش: أي الخطاب للأزواج يشوش النظم على القراءة المشهورة وهي أن يقرأ "يخافاً" و"يقيماً" بالغيبة بخلاف القراءة الغير المشهورة وهي بقاء الخطاب إذ لا يشوش النظم فيها لأنه على النهج المستقيم إذ المعنى لا يحل لكم أيها الزوجان إلا أن تخافا أيها الزوجان

قوله: بدل الاشتمال: والمعنى إلا أن يخافا الزوجان أي تركهما إقامة حدود الله كقوله خيف زيد تركه حدود الله.

قوله: ولا بجميع ما ساق الزوج إليها: لقوله تعالى ﴿مِمَّا اتَّبِعْتُمُوهن﴾

قوله: وما روي أنه عليه الصلوة والسلام: تأييد باعتبار تجرؤ المدعى وهو الزائد

وإلا فهو لا ينفي الخلع بجميع ما ساق الزوج إليها.

وقوله: فإن طلقها متعلق بقوله ﴿الطلاق مرتان﴾ أو تفسير لقوله: ﴿أو تسريح بإحسان﴾ اعترض بينهما ذكر الخلع دلالة على أن الطلاق يقع مجاناً تارة وبعوض أخرى، والمعنى فإن طلقها بعد الثنتين ﴿فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ﴾ من بعد ذلك الطلاق ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ حتى تتزوج غيره. والنكاح يستند إلى كل منهما كالتزوج. وتعلق بظاهره من اقتصر على العقد كابين المسيب واتفق الجمهور على أنه لا بد من الإصابة لما روي "أن امرأة رفاعة قالت لرسول الله ﷺ: إن رفاعة طلقني فبت طلاقي. وإن عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وإن ما معه مثل هدبة الثوب. فقال رسول الله ﷺ: "أتريد أن ترجعي إلى رفاعة؟ قالت: نعم. قال: لا حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك" فالآية مطلقة قيدها السنة. ويحتمل أن يفسر النكاح بالإصابة. ويكون العقد مستفاداً من لفظ الزوج. والحكمة في هذا الحكم الردع عن التسرع إلى الطلاق والعود إلى المطلقة ثلاثاً والرغبة فيها. والنكاح بشرط التحليل فاسد عند الأكثر. وجوزه أبو حنيفة مع الكراهة.

وقد لعن رسول الله ﷺ المحلل والمحلل له ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ الزوج الثاني ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا﴾ أن يرجع كل من المرأة والزوج الأول إلى الآخر بالزواج ﴿إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ إن كان في ظنهما أنهما يقيمان ما حده الله وشرعه من حقوق الزوجية. وتفسير الظن بالعلم ههنا شديد؛ لأن عواقب الأمور غيب تظن ولا تعلم، ولأنه لا يقال: علمت أن يقوم زيد؛ لأن "أن" الناصبة للتوقع وهو ينا في العلم ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي الأحكام المذكورة ﴿بَيْنَهَا لِقَوْمٌ يَعْلَمُونَ﴾ [٢٣٠] يفهمون ويعلمون بمقتضى العلم.

﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَسْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي آخر عدتهن. والأجل: يطلق للمدة ولمنتهاها، فيقال لعمر الإنسان وللموت الذي به ينتهي قال:

كُلُّ حَيٍّ مُسْتَكْمِلٌ مُدَّةَ الْعُمُرِ  
وَمَوْتُ إِذَا انْتَهَى أَجَلُهُ

قوله: فبت طلاقي: أي طلقني ثلاثاً لأن البت مبالغة القطع فيحصل البينة الكبرى.

قوله: حتى تذوقي عسيلته: شبه لذة الجماع بذوق العسل فاستعار لها ذوقاً. وإنما أنث لأنه أراد قطعة من العسل، وإنما صغره لأنه أشار إلى القدر القليل الذي يحصل به الحل. قوله: أي آخر: غدتهم. وإنما فسر به مع أنه يحتمل المدة أيضاً؛ لأن المقصود بلوغ آخر المدة كلها.

والبلوغ هو الوصول إلى الشيء . وقد يقال للدنو منه على الاتساع . وهو المراد في الآية ليصح أو يرتب عليه ﴿فَأَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ﴾ إذ لا امساك بعد انقضاء الأجل . والمعنى : فراجعوهن من غير ضرار ، أو خلوهن حتى تنقضي عدتهن من غير تطويل . وهو إعادة للحكم في بعض صورته للاهتمام به ﴿وَلَا تُمَسِّكُوهُنَّ ضِرَارًا﴾ ولا تراجعوهن إرادة الإضرار بهن ، كأن المطلق يترك المعتدة حتى تشارف الأجل ثم يراجعها لتطول العدة عليها . فنهى عنه بعد الأمر بضده مبالغة . ونصب ضراراً على العلة ، أو الحال بمعنى مضارين ﴿لَتَعْتَدُوا﴾ لتظلموهن بالتطويل ، أو الإلجاء إلى الافتداء . واللام متعلقة بـ ”ضراراً“ إذ المراد تقييده ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ بتعريضها للعقاب ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾ بالإعراض عنها والتهاون في العمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الأمر إنما أنت هازئ . كأنه نهى عن الهزؤ وأراد به الأمر بضده . وقيل كان الرجل يتزوج ويطلق ويعتق ويقول : كنت ألعب“ فنزلت : وعنه عليه الصلاة والسلام : ثلاث جدهن جد وهزلهن جد . الطلاق والنكاح والعتاق“ ﴿وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ التي من جملة الهداية . وبعثه محمد ﷺ بالشكر والقيام بحقوقها ﴿وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾ القرآن والسنة . أفردهما بالذكر إظهاراً لشرفهما ﴿يَعْظُمُ بِهِ﴾ بما أنزل عليكم ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٢٣١] تأكيد وتهديد . ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي انقضت عدتهن . عن الشافعي رحمه الله تعالى دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين .

قوله : وهو إعادة للحكم : أي إيجاب الإمساك بالمعروف أو التسريح بالإحسان في صورة بلوغهن أجلهن للاهتمام لأن المطلق كان يترك المعتدة حتى تشارف الأجل ثم يراجعها ليطول العدة فنهى عنه وأمر بخلافه .

قوله : مبالغة : أي في ترك الإضرار لأن الأمر بالإمساك بالمعروف أو التسريح بالمعروف يستلزم ترك الإضرار وحرمة .

قوله : دل سياق الكلامين : فالكلام الأول مسوق لبيان الإمساك بالمعروف أو التسريح بالإحسان فالمراد بالأجل الدنو من الآخر ، والكلام الثاني مسوق لبيان جواز نكاحهن أزواجهن ، وإذا إنما يكون بعد تمام العدة فالمراد تمام الأجل وهذا معنى دلالة سياق الكلام على افتراق البلوغين ، فإنه إذا وجد تعليل لكون المعنى لا يوجد فيما بينكم هذا الأمر .

﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ المخاطب به الأولياء؛ لما روي "أنها نزلت في معقل بن يسار حين عضل أخته جميلاً أن ترجع إلى زوجها الأول بالاستيناف" فيكون دليلاً على أن المرأة لا تزوج نفسها؛ إذ لو تمكنت منه لم يكن لعضل الولي معنى. ولا يعارض بإسناد النكاح إليهن؛ لأنه بسبب توقفه على إذنهن. وقيل: الأزواج الذين يعضلون نساءهم بعد مضي العدة ولا يتركونهن يتزوجن عدواناً وقسراً؛ لأن الآية جواب قوله: "وإذا طلقتم النساء". وقيل: الأوليا والأزواج. وقيل: الناس كلهم، والمعنى: لا يوجد فيما بينكم هذا الأمر فإنه إذا وجد بينهم وهم راضون به كانوا كالأفاعيل له. والعضل: الحبس والتضييق منه، عضلت الدجاجة إذا نشب بيضها فلم يخرج.

﴿إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ﴾ أي الخطاب والنساء وهو ظرف لـ "أن ينكحن" أو "لا تعضلوهن" بالمعروف بما يعرفه الشرع وتستحسنه المروءة. حال من الضمير المرفوع، أو صفة لمصدر محذوف: أي تراضياً كائناً بالمعروف. وفيه دلالة على أن العضل عن الزوج من غير كفؤ غير منهي عنه ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما مضى ذكره والخطاب للجميع على تأويل القبيل، أو كل واحد، أو أن الكاف لمجرد الخطاب. والفرق بين الحاضر والمنقضي دون تعيين المخاطبين، أو للرسول ﷺ على طريقة قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [٦٥. الطلاق: ١] للدلالة على أن حقيقة المشار إليه أمر لا يكاد يتصوره كل أحد ﴿يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ لأنه المتعظ به والمتنفع ﴿ذَلِكَ﴾ أي العمل بمقتضى ما ذكر ﴿أَزْكَى لَكُمْ﴾ أي أنفع ﴿وَأَطْهَرُ﴾ من دنس الآثام ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما فيه النفع والصلاح ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٢٣٢] لقصور علمكم ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ أمر عبر عنه بالخبر للمبالغة ومعناه الندب، أو الوجوب فيخص بما إذا لم يرتفع الصبي إلا من أمه، أو لم يوجد له ظئر، أو عجز الوالد عن الاستئجار. والوالدات يعم المطلقات وغيرهن. وقيل: يختص بهن؛ إذ الكلام فيهن ﴿حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ أكد به بصفة

قوله: المروءة: أصلها المروءة بالهمزة من المراء. ومعناها كمال الرجولية يريد بعض ما يستحسن به في الرسوم والعادات.

قوله: والخطاب للجميع على تأويل القبيل أو لكل واحد: لقوله ﴿ذلكم أزكى لكم﴾ وأن الكاف لمجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنقضي دون بعض المخاطب حتى يكون المخاطب فيه وفي ﴿ذلكم أزكى لكم﴾ مختلفاً.

الكمال؛ لأنه مما يتسامح فيه ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ الرِّضَاعَةَ﴾ بيان للمتوجه إليه الحكم: أي ذلك لمن أراد إتمام الرضاعة، أو متعلق بـ "يرضعن" فإن الأب يجب عليه الإرضاع كالنفقة. والأم ترضع له. وهودليل على أن أقصى مدة الإرضاع حولان ولا عبرة به بعد هما وأنه يجوز أن ينقص عنه ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ﴾ أي الذي يولد له يعني الوالد. فإن الولد يولد له وينسب إليه. وتغيير العبارة للإشارة إلى المعنى المقتضى لوجوب الإرضاع ومؤن المرضعة عليه ﴿رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ﴾ أجرة لهن. واختلف في استئجار الأم فجوزه الشافعي. ومنعه أبو حنيفة رحمهما الله تعالى ما دامت زوجة، أو معتدة نكاح ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ حسب ما يراه الحاكم ويفي به وسعه ﴿لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا﴾ تعليل لإيجاب المؤن والتقييد بالمعروف، ودليل على أنه سبحانه وتعالى لا يكلف العبد بما لا يطيقه وذلك لا يمنع إمكانه ﴿لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ﴾ تفصيل له وتقرير: أي لا يكلف كل واحد منهما الآخر ما ليس في وسعه، ولا يضار به بسبب الولد. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب لا تضار بالرفع بدلاً من قوله لا تكلف. وأصله على القراءتين تضار بالكسر على البناء للفاعل، أو الفتح على البناء للمفعول. وعلى الوجه الأول يجوز أن يكون بمعنى تضر، والباء من صلته: أي لا يضر الوالدان بالولد فيفرط في تعهده ويقصر فيما ينبغي له. وقرئ

قوله: فإن الولد يولد له وينسب إليه: إذ الأولاد للآباء والنسب إليهم لا إليهن كذا في المدارك: فقوله: وينسب إليه تفسير لقوله فإن الولد يولد له. قوله: وتغيير العبارة: حيث لم يقل وعلى الوالد.

قوله: تعليل لإيجاب المؤن: يعني إنما وجب المؤن على الوالد دون الوالدة لأنه إنما هو في وسعه لا في وسعها والتقييد بالمعروف للإشعار بأن التكليف بما لا يطاق غير واقع وإن كان جائزاً وممكنًا كما هو رأى الشيخ الأشعري.

قوله: تفصيل له: أي للتكليف بما في الوسع وتقرير له أي لا يكلف كل من الزوجين الآخر ما ليس في وسعه، ولا يضار بسبب الولد وذلك بأن تعتق الوالدة بالولد تطلب منه ما ليس بعدل من الرزق والكسوة وأن تشغل في قلبه بالتفريط في شأن الولد وأن تقول بعد ما ألفها الصبي أطلب له ظئراً ويمنع الوالد منها شيئاً مما وجب عليه من رزقها وكسوتها ويأخذ الولد منها وهي تريد إرضاعها، أو يكرهها على الإرضاع.

لاتضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف، وبه مع التخفيف على أنه من ضاره يضره . وإضافة الولد إليها تارة وإليه أخرى استعطف لهما عليه ، وتنبه على أنه حقيق بأن يتفقا على استصلاحه والإشفاق فلا ينبغي أن يضار به ، أو أن يتضارا بسببه ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ عطف على قوله: ”وعلى المولود رزقهن وكسوتهن“. وما بينهما تعليل معترض . والمراد بالوارث وارث الأب وهو الصبي: أي مؤن المرضعة من ماله إذا مات الأب . وقيل: الباقي من الأبوين من قوله عليه الصلاة والسلام ”واجعله الوارث منا“ وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي رحمه الله تعالى؛ إذ لا نفقة عنده فيما عدا الولادة . وقيل: وارث الطفل، وإليه ذهب ابن أبي ليلى . وقيل: وارثه المحرم منه . وهو مذهب أبي حنيفة . وقيل: عصباته، وبه قال أبو زيد . وذلك إشارة إلى ما وجب على الأب من الرزق والكسوة ﴿فَإِنْ أَرَادَ فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ﴾ أي فصلاً صادراً عن التراضي بينهما والتشاوُر بينهما قبل الحولين . والتشاوُر والمشاوُرة والمشورة استخراج الرأي من شُرْت العسل إذا استخرجته ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ في ذلك وإنما اعتبر تراضيهما مراعاة لصلاح الطفل، وحذراً أن يقدم أحدهما على ما يضرُّ به لغرض أو غيره ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ أي تسترضعوا المراضع لأولادكم . يقال: أرضعت المرأة الطفل واسترضعتها إياه كقولك أنجح الله حاجتي واستنجحته إياها . فحذف المفعول الأول للاستغناء عنه .

قوله: على نية الوقف: بأن يكون الإسكات للوقف فيفتقرء إلى التقاء الساكنين بخلاف الجزم ولعل ذلك إجراء للوصول مجرى الوقف لأنه ليس آخر الآية . قوله: وقيل الباقي من الأبوين: يعني أن الوارث بمعنى الباقي كما في قوله عليه الصلاة والسلام: اجعله الوارث أي الباقي . قيل: الوارث بمعنى الباقي وإن كان صحيحاً لغة لكن فيه قلق في هذا المقام إذ ليس لقولنا فالنفقة على الأب وعلى من بقي من الأب والأم معنى يعتد به .

قوله: يقال أرضعت المرأة الطفل . قاعدة التصريف أخذ ”استفعل“ وسائر أبواب المزيد من المجرد لكن المعنى ههنا على طلب أن ترضع الأم الصبي من أرضعت المرأة الصبي لا على طلب أن يرضع الصبي الأم من رضع الصبي الأم أو الثدي فجعل منقولاً من أرضع لا من رضع وحذف أحد مفعولي أعطيت جائز لكن ههنا بمنزلة الواجب قلما يوجد في الاستعمال استرضعوا فلانة ولدهم .



﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ فيه . وإطلاقه يدل على أن للزوج أن يسترضع الولد ويمنع الزوجة من الإرضاع ﴿إِذَا سَلَّمْتُمْ﴾ إلى المراضع ﴿مَا آتَيْتُمْ﴾ ما أردتم إتياءه كقوله تعالى ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [٥٠. المائدة: ٦٠] وقراءة ابن كثير ما آتيتم من أتى إليه إحساناً إذا فعله .  
 وقرئ أوتيتم: أي ما آتاكم الله وأقدركم عليه من الأجرة ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ صلة سلمتم: أي بالوجه المتعارف المستحسن شرعاً . وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله . وليس  
 اشتراط التسليم لجواز الاسترضاع بل لسلوك ما هو الأصلح، والأولى للطفل ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ مبالغة في المحافظة على ما شرع في أمر الأطفال والمراضع ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٢٣٣] حث وتهديد.

﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ أي أزواج الذين، أو الذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بعدهم . كقولهم السمن منوان بدرهم . وقرئ يتوفون بفتح الياء أي يستوفون آجالهم . وتأنيث العشر باعتبار

قوله: أي بالوجه المتعارف: أي بالوجه المتعارف بين الناس السالكين طريق الإنسانية المستحسن شرعاً وأن يكونوا عند تسليم الأجرة مستبشري الوجوه ناطقين بالقول الجميل: مطيبين لأنفس المراضع بما أمكن حتى يؤمن تفریطهن بقطع معاذيرهن .  
 قوله: وليس اشتراط التسليم لجواز الإرضاع جواب سوال وهو أن ظاهر الكلام كون التسليم شرطاً لرفع الجناح حتى لو انتفى ثبت الجناح وانتفى الصحة والجواز وليس كذلك . وحاصل الجواب أن اشتراط التسليم دعاء إلى الأولى ودلالة على أن الأكثر ثواباً أن يكون الاسترضاع مقروناً بتسليم ما تعطى إليه إرشاد إلى ما هو الأصلح للولد وهو أن يكون ما يراد إعطاؤه منجزاً أنه يفضي إلى إهتمامها بشأن الصبي .

قوله: أي وأزواج الذين يعني ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتُوفُونَ﴾ مبتدأ وخبره ﴿يَتَرَبَّصْنَ﴾ ولا عائد فيه فقد حذف المضاف الذي يرجع إليه ضمير ﴿يَتَرَبَّصْنَ﴾ وهو الأزواج حذف الضمير المجرور العائد إلى ﴿الَّذِينَ يَتُوفُونَ﴾ كما في قولهم "البر الكريستين" والتقدير يتربصن بعدهم .

قوله: وتأنيث العشر: يعني أنث العشر حيث حذف الهاء اعتباراً بالليالي لأنها غرر الشهور نظراً إلى الهلال فيكون الأيام تبعاً .

الليالي لأنها غرر الشهور والأيام. ولذلك لا يستعملون التذكير في مثله قط ذهاباً إلى الأيام حتى إنهم يقولون صمت عشرأ ويشهد له قوله تعالى ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾ [طه: ٢٠، طه: ١٠٣] ثم ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ [طه: ٢٠، طه: ١٠٤] ولعل المقتضى لهذا التقدير أن الجنين في غالب الأمر يتحرك لثلاثة أشهر إن كان ذكراً. والأربعة إن كان أنثى فاعتبر أقصى الأجلين. وزيد عليه العشر استظهاراً إذ ربما تضعف حركته في المبادي فلا يحس بها. وعموم اللفظ يقتضي تساوي المسلمة والكتابية فيه كما قاله الشافعي، والحره والأمة كما قاله الأصم والحامل وغيرها. لكن القياس اقتضى تنصيف المدة للأمة. والإجماع خص الحامل منه لقوله تعالى: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [٦٥. الطلاق ٦٥] وعن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهما إنها تعتد بأقصى الأجلين احتياطاً ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي انقضت عدتهن ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أيها الأئمة أو المسلمون جميعاً ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ من التعرض للخطاب وسائر ما حرم عليهن للعدة ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالوجه الذي لا ينكره الشرع. ومفهومه أنهم لو فعلن ما ينكره فعليهم أن يكفوهن. فإن قصرُوا فعليهم الجناح ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [٢٣٤] فيجازيكم عليه.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ التعريض والتلويح إيهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازاً. كقول السائل جئتكم لأسلم عليكم. والكناية هي الدلالة على الشيء بذكر لوازمه وروافده. كقولك الطويل النجاد للطويل. وكثير الرماد للمضياف. والخطبة بالضم والكسر اسم الحالة غير أن المضمومة خصت بالموعظة والمكسورة بطلب المرأة. والمراد بالنساء المعتدات للوفاة. وتعريض خطبتها أن يقول لها إنك جميلة، أو نافعة ومن غرضي أن أتزوج ونحو ذلك.

قوله: لهذا التقدير: أي تقدير زمان عدة الوفاة أربعة أشهر وعشراً.

قوله: لقوله تعالى الخ: هذا سند للإجماع.

قوله: التعريض والتلويح إيهام المقصود: أي التعريض إيهام المقصود بلفظ لم يعين ذلك اللفظ لذلك المقصود لا حقيقة ولا مجازاً كقول السائل: جئتكم لأسلم عليكم فأوهم الإحسان الذي هو المقصود بلفظ التسليم ولا دلالة عليه لا حقيقة وهو ظاهر ولا مجازاً لأنه إيهام وإمالة إلى عرض وجانب بخلاف المجاز. والكناية: ذكر اللازم وإرادة الملزوم. والمجاز: هو ذكر الملزوم وإرادة اللازم.

﴿أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ أو أضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه تصريحاً ولا تعريضاً ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ﴾ ولا تصبرون على السكوت عنهن وعن الرغبة فيهن وفيه نوع توبيخ .  
 ﴿وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾ استدراك على محذوف دل عليه ستذكرونهن: أي فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن نكاحاً، أو جماعاً . عبر بالسر عن الوطء لأنه مما يسر ثم عن العقد لأنه سبب فيه . وقيل : معناه لا تواعدوهن في السر على أن المعنى بالمواعدة في السر المواعدة بما يستهجن ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ وهو أن تعرضوا ولا تصرحوا والمستثنى منه محذوف أي: لا تواعدوهن مواعدة إلا معروفة، أو إلا مواعدة بقول معروف . وقيل : إنه استثناء منقطع من "سراً" وهو ضعيف لأدائه إلى قولك: لا تواعدوهن إلا مواعدة التعريض . وهو غير موعود . وفيه دليل على حرمة تصريح خطبة المعتدة وجواز تعريضها إن كانت معتدة وفاة . واختلف في معتدة الفراق البائن والأظهر جوازه ﴿وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ ذكر العزم مبالغة في النهي عن العقد أي ولا تعزموا عقد عقدة النكاح .

قوله : ثم عن العقد لأنه سبب فيه : لم يجعل السر من أول الأمر مجازاً عند العقد وعدم العلاقة وإنما العلاقة بينه وبين الجماع فجعل مجازاً عنه أولاً ثم من العقد لعلاقة السببية لأن العقد سبب للجماع .

قوله : وقيل : معناه لا تواعدوهن في السر : وعلى هذا يكون سرا مفعولاً فيه كما هو ظاهر كلام المصنف والمفعول الثاني محذوف ويجوز أن يكون تمييزاً أو حالاً بمعنى مسارين أو مصدراً أي وعداً سراً .

قوله : أي لا تواعدوهن مواعدة إلا مواعدة معروفة الخ : يعني إن أجري قوله : ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ على ظاهره ، ففي موقع المفعول المطلق أي لا تواعدوهن سرا مواعدة إلا مواعدة هي قول معروف هو التعريض عن الكناية . وإن كان على حذف الباء ففي موقع المفعول به بواسطة أي لا تواعدوهن بطريق إلا بطريق القول المعروف الذي هو التعريض أو الكناية .

قوله : ذكر العزم مبالغة في النهي : لأن العزم على الفعل يتقدمه فإذا نهى عنه كان عن الفعل النهي . وإنما حذف المضاف لأن العزم إنما يكون على الفعل كالعقد لا على العقدة والمعنى لا تقصدوا قصد اجازماً لا تردد معه عقد عقدة النكاح أي وثيقته . وقيل : معناه لا تقطعوا عقدة النكاح بمعنى لا تبرموه ، ولا تلزموه ، ولا تقدموا عليه . فيكون النهي عن نفس الفعل لا عن قصده . وبهذا يمتاز عن الوجه الأول وإلا ففي العزم بمعنى القصد أيضاً

وقيل: معناه ولا تقطعوا عقدة النكاح؛ فإن أصل العزم القطع.

﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ حتى ينتهي ما كتب من العدة ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من العزم على ما لا يجوز ﴿فَاخْذَرُوهُ﴾ ولا تعزموا ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَظِيمٌ﴾ لمن عزم ولم يفعل خشية من الله سبحانه وتعالى ﴿حَلِيمٌ﴾ [٢٣٥] لا يعاجلكم بالعقوبة.

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ لا تبعة من مهر. وقيل: من وزر؛ لأنه لا بدعة في الطلاق قبل المسيس. وقيل: كان النبي ﷺ يكثير النهي عن الطلاق فظن أن فيه حرجاً فنفي ﴿إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَكُمْ تَمَسُّوهُنَّ﴾ أي تجامعوهن. وقرء حمزة والكسائي تماسوهن بضم التاء ومد الميم في جميع القرآن ﴿أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ إلا أن تفرضوا، أو حتى تفرضوا، أو وتفرضوا. والفرض تسمية المهر. وفريضة نصب على المفعول به، فعيلة بمعنى

معنى القطع كما يقال هذا أمر معزوم عليه ومقطوع به.

فان قيل: هل يمكن أن يراد القطع بمعنى الفك ويكون المعنى لا تقطعوا عقدة النكاح للزوج المتوفي بالكلية بحيث تعقدون عليها عقداً آخر.

قلنا: ياباه لفظ الحديث الذي استدل به هذا القائل وهو قوله عليه الصلاة والسلام: لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل لأنه بمعنى الإبرام لا بمعنى الفك. قوله: ما كتب: أي فرض.

قوله: لأنه لا بدعة في الطلاق قبل المسيس: أي في الطلاق حال الحيض إلا أن قوله: أو تفرضوا لا يلائمه.

قوله: إلا أن تفرضوا أو حتى تفرضوا، أو وتفرضوا، إشارة إلى أن "أو" بمعنى "إلا أن" أو "إلى أن" وعبر عنه بحتى أول للعطف ويكون المعنى ما لم يكن المسيس ولا فرض المهر لما تقرر أن "أو" في سياق النفي يفيد العموم لكن مساق قوله: وان طلقتموهن الخ. أنسب بأن يكون بعد الحكم بأن لا مهر إذا كان الطلاق قبل المسيس إلا أن يوجد أو إلى أن يوجد تسمية المهر أي إذا كان ذلك حين وجدت التسمية فالواجب نصف المسمى بخلاف ما لو قيل لا مهر ما لم يوجد شيء من الأمرين فالمناسب حينئذ أن يقال فإن وجد هذا فالحكم كذا، أو وجد ذلك فكذا.

مفعول. والتاء لنقل اللفظ من الوصفية إلى الاسمية. ويحتمل المصدر. والمعنى أنه لا تبعة على المطلق من مطالبة المهر إذا كانت المطلقة غير ممسوسة ولم يسم لها مهراً. إذ لو كانت ممسوسة فعليه المسمى، أو مهر المثل. ولو كانت غير ممسوسة ولكن سمي لها فلها نصف المسمى. فمنطوق الآية ينفي الوجوب في الصورة الأولى. ومفهومها يقتضي الوجوب على الجملة في الأخيرتين ﴿وَمَتَّعُوهُنَّ﴾ عطف على مقدر أي فطلقوهن ومتعهوهن. والحكمة في إيجاب المتعة جبراً إباحاش الطلاق. وتقديرها مفروض إلى رأي الحاكم ويؤيده قوله ﴿عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ﴾ أي على كل من الذي له سعة. والمقتتر: الضيق الحال ما يطيقه ويليق به. ويدل عليه قوله عليه السلام لأنصاري: طلق امرأته المفوضة قبل أن يمسه. "متعها بقلنسوتك" وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه: هي درع وملحفة وخمار على حسب الحال إلا أن يقل مهر مثلها عن ذلك فلها نصف

مهر المثل. ومفهوم الآية يقتضي تخصيص إيجاب المتعة للمفوضة التي لم يمسه الزوج، وألحق بها الشافعي رحمه الله تعالى في أحد قوليهِ الممسوسة المفوضة وغيرها قياساً وهو مقدم على المفهوم. وقرأ حمزة والكسائي وحفص وابن ذكوان بفتح الدال ﴿مَتَّاعاً﴾ متمتعاً بالمعروف بالوجه الذي يستحسنه الشرع والمروءة ﴿حَقّاً﴾ صفة لـ "متعاً" أو مصدر مؤكد أي حق ذلك حقاً ﴿عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ [٢٣٦] الذين يحسنون إلى أنفسهم بالمسارعة إلى الامتثال، أو إلى المطلقات بالتمتع، وسماهم محسنين قبل الفعل للمشاركة ترغيباً وتحريضاً.

﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ لما ذكر حكم المفوضة أتبعه حكم قسيمها ﴿فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ أي فلهن، أو فالواجب نصف ما

قوله: في الصورة الأولى: وهي كون المطلقة غير ممسوسة ولم يسم لها مهر.

قوله: على الجملة: أي أعم من أن يكون نصفاً أو تماماً.

قوله: إمرأته المفوضة: وهي التي نكحت بلا ذكر المهر أو على أن لا مهر لها.

قوله: ومفهوم الآية يقتضي تخصيص إيجاب المتعة للمفوضة التي لم يمسه

الزوج: يعني أن منطوق الآية إيجاب المتعة للمفوضة التي لم يمسه الزوج ومفهومها تخصيصه بها معنى أنه لا يجب المتعة لغيرها وهي الممسوسة المفوضة وغير المفوضة.

قوله: أي فلهن أو فالواجب: إشارة إلى أن قوله: فنصف ما فرضتم إما مبتدأ

محذوف الخبر أو خبر مبتدأ محذوف.

فرضتم لهن لما ذكر حكم المفوضة أتبعه حكم قسيمها. وهو دليل على أن الجناح المنفي ثم تبعة المهر وأن لا متعة مع التشطير لأنه قسيمها ﴿إِلَّا أَنْ يَغْفُونَ﴾ أي المطلقات فلا يأخذن شيئاً. والصيغة تحتل التذكير والتأنيث والفرق أن الواو في الأول ضمير والنون علامة الرفع والثاني لام الفعل والنون ضمير والفعل مبني؛ ولذلك لم يؤثر فيه أن ههنا ونصب المعطوف عليه ﴿أَوْ يَغْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ أي الزوج المالك لعقده وحله عما يعود إليه بالتشطير فيسوق المهر إليها كاملاً. وهو مشعر بأن الطلاق قبل المسيس. مخير للزوج غير مشطر بنفسه. وإليه ذهب بعض أصحابنا والحنفية. وقيل الولي الذي يلي عقد نكاحهن وذلك إذا كانت المرأة صغيرة. وهو قول قديم للشافعي رحمه الله تعالى ﴿وَأَنْ تَغْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ يؤيد الوجه الأول وعفو الزوج على وجه التخيير ظاهر وعلى الوجه الآخر عبارة عن الزيادة على الحق. وتسميتها عفواً إما على المشاكلة، وإما لأنهم يسوقون المهر إلى النساء عند التزوج.

قوله: والصيغة يحتل التذكير والتأنيث: يعني يحتل جمع المذكر وجمع المؤنث والمراد هنا المؤنث.

قوله: عما يعود إليه بالتشطير: أي يعفو الزوج عما يعود إليه بتشطير المهر وهو النصف وذلك بأن يسوق المهر إليها كاملاً، فيسوق بيان أو يعفو. قوله: مخير للزوج: أي يجعل الزوج مخيراً في أن يشطر المهر أو أكمل لها المهر قوله: وقيل الولي: وهو قوله القديم. قلنا: هو لا يملك التبرع بحق الصغيرة فكيف يجوز حمله عليه.

قوله: يؤيد الوجه الأول: وهو أن يكون المراد الزوج لأن عفوه أقرب للتقوى دون الولي لأنه لا يملك التبرع بحق الغير.

قوله: وعفو الزوج على وجه التخيير ظاهر: وذلك الزوج إذا كان مخيراً في التشطير وعدم التشطير يكون الشطر الآخر حقه في كمال للمهر يكون عفواً بخلاف ما إذا لم يكن مخيراً وكان الطلاق قبل المسيس مشطراً فإنه حينئذ لا يكون الشطر الآخر حقه بل زيادة على الحق فلا يكون الإكمال عفواً لأن العفو إسقاط شيء أو تركه لا إعطاء زيادة وإنما هو فضل. والوجه في تسميتها عفواً إما على المشاكلة لوقوعه في صحبته عفو المرأة وإما أنهم يسوقون المهر إلى النساء الخ.

فمن طلق قبل المسيس استحق استرداد النصف فإذا لم يسترده فقد عفا عنه . وعن جبير بن مطعم أنه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول فأكمل لها الصداق وقال أنا أحق بالعفو ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ أي ولا تنسوا أن يتفضل بعضكم على بعض ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٢٣٧] لا يضيع تفضلكم وإحسانكم .

﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ بالأداء لوقتها والمداومة عليها . ولعل الأمر بها في تضاعيف أحكام الأولاد والأزواج لئلا يلهيهم الاشتغال بشأنهم عنها ﴿وَالصَّلَاةَ الْوُسْطَى﴾ أي الوسطى بينها، أو الفضلى منها خصوصاً وهي صلاة العصر لقوله عليه الصلاة والسلام يوم الأحزاب ”شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة يبيتهم ناراً“ وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها ، واجتماع الملائكة . وقيل : صلاة الظهر؛ لأنها في وسط النهار، وكانت أشق الصلوات عليهم فكانت أفضل لقوله عليه الصلاة والسلام : ”أفضل العبادات أحمرها“ . وقيل : الفجر؛ لأنها بين صلاتي الليل والنهار والواقعة في الحد المشترك بينهما ولأنها مشهودة . وقيل : المغرب لأنها المتوسطة بالعدد ووتر النهار . وقيل : العشاء؛ لأنها بين جهريتين واقعتين طرفي الليل . وعن عائشة رضي الله عنها ”أنه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ : والصلاة الوسطى صلاة العصر“ . فتكون صلاة من الأربع خست بالذكر مع العصر لانفرادهما بالفضل . وقرئ بالنصب على الاختصاص والمدح ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ﴾ في الصلاة

قوله : يوم الأحزاب : هم طوائف من الكفار من قبائل شتى أحاطوا بالمدينة فاشتغل النبي ﷺ والمسلمون بحفر الخندق ففاتهم صلوة العصر .

قوله : لكثرة اشتغال الناس في وقتها : بتجاراتهم ومعاشهم .

قوله : والواقعة في الحد المشترك بينهما : أي بين الليل والنهار باعتبار الشروع لأن أن طلوع الفجر حد مشترك بين الليل والنهار منتهى ليل ومبدأ للنهار وليس جزءاً لشيء منهما لأن الآن ليس جزءاً من الزمان كما تقرر في الحكمة فليتأمل .

قوله : لأنها المتوسطة بالعدد ووتر النهار : يعني أن صلوة النهار شفع ركعتان كالفجر أو أربع كالظهر والعصر وهذا أعني المغرب ثلث متوسطة بينهما بحسب العدد لأن عدد الثلث بين عدد الاثنين وعدد الأربع فإنها وتر صلوات النهار كالوتر وتر صلوة الليل . وللولتر فضيلة لقوله عليه الصلاة والسلام إجعلوا آخر صلواتكم الوتر .  
قوله : فتكون : أي الصلوة الوسطى .

﴿فَتَبَيَّنَ [٢٣٨]﴾ ذاكرين له في القيام والقنوت الذكر فيه. وقيل: خاشعين. وقال ابن المسيب: المراد به القنوت في الصباح.

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ من عدو أو غيره ﴿فَرَجُلًا أَوْ رُكْبَانًا﴾ فصلوا راجلين، أو راكبين. ورجلاً جمع راجل، أو رجل بمعناه كقائم وقيام. وفيه دليل على وجوب الصلاة حال المسايقة، وإليه ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه. وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى لا يصلح حال المشي والمسايقة ما لم يمكن الوقوف ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾ وزال خوفكم ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ صلوا صلاة الأمن، أو اشكروه على الأمن ﴿كَمَا عَلَّمَكُم﴾ ذكر ما علمكم من الشرائع وكيفية الصلاة حالتي الخوف والأمن، أو شكراً يوازيه. و"ما" مصدرية أو موصولة ﴿مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ [٢٣٩]﴾ مفعول "علمكم".

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾ قرأها بالنصب أبو عمرو وابن عامر وحمزة وحفص عن عاصم على تقدير: والذين يتوفون منكم يوصون وصية، أو ليوصوا وصية، أو كتب الله عليهم وصية، أو ألزم الذين يتوفون وصية. ويؤيد ذلك قراءة كتب عليكم الوصية لأزواجكم متاعاً إلى الحول مكانه. وقرأ الباقر بالرفع على تقدير: ووصية الذين يتوفون، أو وحكمهم وصية، أو والذين يتوفون أهل وصية، أو كتب عليهم وصية، أو عليهم وصية. وقرئ متاع بدلها ﴿مَتَاعاً إِلَى الْحَوْلِ﴾ نصب بـ"يوصون" إن أضمرت وإلا فالوصية. وبمتاع على قراءة من قرأه؛ لأنه بمعنى التمتع ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ بدل منه، أو مصدر مؤكد كقولك هذا القول غير ما تقول، أو حال من أزواجهم: أي غير مخرجات. والمعنى: أنه يجب على الذين يتوفون أن يوصوا قبل أن يحتضروا لأزواجهم

قوله: ذكر ما علمكم الخ: يعني أن المراد فإذا أمنتهم وزال اشتداد الخوف أي حال المسائفة والمشى فاذكروا الله وادوا جميع الشرائع. وصلوة الخوف في غير حال المسائفة والمشى وصلوة الأمن أعم من حال القيام وغيره من الأحوال كما علمكم أو شكراً يوازي جميع ما ذكر إلا أنه خصص بالتفسير صلوة الأمن وهو غير حال المسائفة والمشى أعني حال القيام أو الشكر عليه لمكان المناسبة باشتداد الخوف.

قوله: وقرئ متاع بدلها: أي "متاع لأزواجهم متاعاً إلى الحول" بدل قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ متاعاً إلى الحول﴾ كذا في الكشف. قوله: قبل أن يحتضروا: فيه دفع لما يتوهم أن في الكلام إثبات الوصية بعد الوفاة.



بأن يمتنع بعدهم حولاً بالسكنى والنفقة . وكان ذلك في أول الإسلام ثم نسخت المدة بقوله ﴿أربعة أشهر وعشراً﴾ وهو وإن كان متقدماً في التلاوة فهو متأخر في النزول . وسقطت النفقة بتوريثها الربع أو الثمن . والسكنى لها بعد ثابتة عندنا خلافاً لأبي حنيفة رحمه الله تعالى ﴿فَإِنْ خَرَجْنَ﴾ عن منزل الأزواج ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أيها الأئمة ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ كالطيب وترك الحداد ﴿مِنْ مَعْرُوفٍ﴾ مما لم ينكره الشرع . وهذا يدل على أنه لم يكن يجب عليها ملازمة مسكن الزوج والحداد عليه وإنما كانت مخيرة بين الملازمة وأخذ النفقة وبين الخروج وتركها ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ ينتقم ممن خالفه منهم ﴿حَكِيمٌ﴾ [٢٤٠] يراعي مصالحهم .

﴿وَالْمُطَلَّقاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ [٢٤١] أثبت المتعة للمطلقات جميعاً بعد ما أوجبها لواحدة منهن . وإفراد بعض العام بالحكم لا يخصه إلا إذا جوزنا تخصيص المنطوق بالمفهوم ولذلك أوجبها ابن جبير لكل مطلقة . وأول غيره بما يعم التمتع الواجب والمستحب . وقال قوم: المراد بالمتاع نفقة العدة . ويجوز أن تكون اللام للعهد، والتكرير للتأكيد، أو لتكرار القصة ﴿كَذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما سبق من أحكام الطلاق والعدة ﴿يُتَيْنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَتِهِ﴾ وعد بأنه سيبيّن لعباده من الدلائل والأحكام ما يحتاجون إليه معاشاً ومعاداً ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٢٤٢] لعلكم تفهمونها فتستعملون العقل فيها .

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعجب وتقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأرباب التواريخ . وقد يخاطب به من لم ير ومن لم يسمع؛ فإنه صار مثلاً في التعجب ﴿إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ يريد أهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيها طاعون فخرجوا هاربين ، فأماهم

قوله: لواحدة منهن: وهي المطلقة المفوضة غير المدخول بها.

قوله: وإفراد بعض العام بالحكم لا يخصه: والعام هنا "وللمطلقات" وقد خص منه المطلقة المفوضة الغير المدخول بحكم المتعة وأفرد به وهو لا يوجب تخصيصه إلا إذا قيل إن مفهومه غير المطلقة المفوضة غير المدخول بها ليس لها حكم المتعة والمفهوم يخصص المنطوق فحينئذ يخصص هذا المفهوم منطوق أوجب والمطلقات أي المفوضة المدخول بها وغير المدخول بها ولأجل أنه لا يخصه أوجب ابن جبير المتعة كل مطلقة وأول غيره بما يعم التمتع الواجب والمستحب فمتعة الغير المدخول بها واجب ومتعة غيرها مستحب .

اللَّهُ ثُمَّ أَحْيَاهُمْ لِيَعْتَبِرُوا وَيَتَّقِنُوا أَنْ لَا مَفْرَ مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْرِهِ، أَوْ قَوْمًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ دَعَاهُمْ مُلْكُهُمْ إِلَى الْجِهَادِ فَفَرُّوا حَذَرَ الْمَوْتِ فَأَمَاتَهُمُ اللَّهُ ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴿وَهُمْ أَلُوفٌ﴾ أي أُلُوفٌ كَثِيرَةٌ . قيل: عشرة . وقيل: ثلاثون . وقيل: سبعون . وقيل: مئتا لَفُونَ جَمَعَ أَلْفٍ أَوْ أَلْفٍ كَقَاعِدٍ وَقَعُودٍ، وَالْوَاوُ لِلْحَالِ ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ مَفْعُولٌ لَهُ ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾ أي قَالَ لَهُمْ مَوْتُوا فَأَمَاتُوا كَقَوْلِهِ: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [الأنعام: ٧٣] [النحل: ٤٠] [١٩. مريم: ٣٥] [٣٦. يس: ٧٢] [غافر: ٢٨] والمعنى أَنَّهُمْ مَاتُوا مِئَةَ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ . بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَشِئَتِهِ . وقيل: ناداهم بِهِ مُلْكٌ وَإِنَّمَا أَسْنَدَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى تَخْوِيفًا وَتَهْوِيلًا ﴿ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ قِيلَ مَرَّحُوقٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ دَاوَرْدَانٍ وَقَدْ عَرِيتْ عِظَامُهُمْ وَتَفَرَّقَتْ أَوْصَالُهُمْ ، فَتَعَجَّبَ مِنْ ذَلِكَ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ نَادِفُهُمْ أَنْ قَوْمُوا بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى فَنَادَى فَقَامُوا يَقُولُونَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ . وَفَائِدَةُ الْقِصَّةِ تَشْجِيعُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْجِهَادِ وَالتَّعْرِيزُ لِلشَّهَادَةِ ، وَحَثُّهُمْ عَلَى التَّوَكُّلِ وَالِاسْتِسْلَامِ لِلْقَضَاءِ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ حَيْثُ أَحْيَاهُمْ لِيَعْتَبِرُوا وَيَفُوزُوا وَقَصَّ عَلَيْهِمْ حَالَهُمْ لِيَسْتَبْصِرُوا ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [٢٤٣] أي لَا يَشْكُرُونَهُ كَمَا يَنْبَغِي . وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالشُّكْرِ الْإِعْتِبَارُ وَالِاسْتَبْصَارُ .

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لَمَّا بَيَّنَّ أَنْ الْفِرَارَ مِنَ الْمَوْتِ غَيْرَ مُخْلِصٍ مِنْهُ، وَأَنَّ الْمَقْدَرَ لَا مُحَالَاةَ . أَمَرَهُمُ بِالْقِتَالِ إِذْ لَوْ جَاءَ أَجْلُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِلَّا فَالنَّصْرُ وَالثَّوَابُ ﴿وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لَمَّا يَقُولُهُ الْمُتَخَلِّفُ وَالسَّابِقُ ﴿عَلَيْكُمْ﴾ [٢٤٤] بِمَا يَضْمُرَانِهِ وَهُوَ مِنْ وَرَاءِ الْجِزَاءِ .

قوله: أي أُلُوفٌ كَثِيرَةٌ: وذلك أَنَّ أُلُوفَ جَمْعُ كَثْرَةٍ مَعَ التَّنْكِيرِ فَيَدُلُّ عَلَى الْكَثَرَةِ .

قوله: حَزَقِيلُ: إِسْمُ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ .

قوله: تَشْجِيعُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْجِهَادِ: وَذَلِكَ أَنَّ الْمَوْتَ إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْهُ بَدْءٌ وَلَمْ يَنْفَعْ مِنْهُ مَفَرٌّ فَأَوْلَى أَنْ يَكُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالشَّهَادَةِ ، وَأَوْلَى التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ وَالِاسْتِسْلَامِ لِقَضَاءِ اللَّهِ .

قوله: الْمُتَخَلِّفُ وَالسَّابِقُ: أَيُّ مَنْ أَهْلُ الْجِهَادِ فَلَأَنَّ مِنْ وَرَاءِ الْجِزَاءِ أَيُّ يَسُوقُهُ

حَيْثُ شَاءَ وَمَتَى شَاءَ .

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ﴾ "من" استفهامية مرفوعة الموضع بالابتداء، و"ذا" خبره . و"الذي" صفة "ذا" أو بدله ، وإقراض الله سبحانه وتعالى مثل لتقديم العمل الذي به يطلب ثوابه ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ إقراضاً حسناً مقروناً بالإخلاص وطيب النفس، أو مقرضاً حلالاً طيباً. وقيل: القرض الحسن بالمجاهدة والإنفاق في سبيل الله ﴿فَيُضِعَّهُ لَهُ﴾ فيضاعف جزاءه . أخرجه على صورة المغالبة للمبالغة . وقرأ عاصم بالنصب على جواب الاستفهام حملاً على المعنى . فإن من ذا الذي يقرض الله في معنى: أيقرض الله أحد. وقرأ ابن كثير فيضعفه بالرفع والتشديد وابن عامر ويعقوب بالنصب ﴿أَضْعَفًا كَثِيرَةً﴾ كثرة لا يقدرها إلا الله سبحانه وتعالى. وقيل: الواحد بسبعمائة . وأضعافاً جمع ضعف، ونصبه على الحال من الضمير المنصوب ، أو المفعول الثاني لتضمن المضاعفة معنى التصيير، أو المصدر على أن الضعف اسم المصدر وجمعه للتنوع ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ﴾ يقتصر على بعض ويوسع على بعض حسب ما اقتضت حكمته. فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم كيلا يبدل حالكم . وقرأ نافع والكسائي والبيزي وأبو بكر بالصاد ومثله في الأعراف في قوله تعالى ﴿وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً﴾ [٧.الأعراف: ٦٩] ﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٢٤٥] فيجازيكم على حسب ما قدمتم .

قوله: مثل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه: تشبيهاً بإعطاء العين ليقضي ويطلب بدله وهو حقيقة الإقراض، والقرض قد يطلق بمعناه وبمعنى نفس المال .

قوله: وقيل القرض الحسن بالمجاهدة، فيكون مفعولاً مطلقاً كما في الوجه الأول دون مفعول به كما في الوجه الثاني. والمعنى من ذا الذي يجاهد في سبيل الله مجاهدة حسنة.

قوله: أخرجه على صورة المغالبة: وهو ما يذكر بعد المفاعلة لبيان الغلبة فيكون الضعف غالباً وزائداً وهذا معنى المغالبة. فيضاعف جزائه تقديراً ما يذكر بعد المفاعلة .

قوله: على جواب الاستفهام حملاً على المعنى: وذلك أن ظاهر الكلام الاستفهام عن الفاعل وهو المقرض، والمستفهم عنه يكون مسبباً عن الجواب وهو هنا غير مستقيم، فوجب المعنى وهو الاستفهام عن الإقراض، وذلك أن المقصود من هذا الكلام الاستفهام من إقراض أحد .

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَا مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ الملاء جماعة يجتمعون للتشاور، ولا واحد له كالقوم، و”من“ للتبعيض ﴿مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ أي من بعد وفاته و”من“ للابتداء ﴿إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَّهُمْ﴾ هو يوشع، أو شمعون، أو شمويل عليهم السلام ﴿أُبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أقم لنا أميراً نهض معه للقتال يدبر أمره ونصدر فيه عن رأيه. وجزم ”نقاتل“ على الجواب. وقرئ بالرفع على أنه حال أي ابعثة لنا مقدرين القتال، ويقاقل بالياء مجزوماً ومرفوعاً على الجواب والوصف لـ ”ملكاً“ ﴿قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ فصل بين ”عسى“ وخبره بالشرط. والمعنى أتوقع جبنكم عن القتال إن كتب عليكم، فأدخل ”هل“ على فعل التوقع مستفهماً عما هو المتوقع عنده تقريراً وتثبيتاً. وقرأ نافع ”عسيتم“ بكسر السين ﴿قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا﴾ أي أي غرض لنا في ترك القتال وقد عرض لنا ما يوجب ويحث عليه من الإخراج عن الأوطان والإفراد عن الأولاد. وذلك أن جالوت ومن معه من العمالقة كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين، فظهروا على بني إسرائيل، فاخذوا ديارهم وسبوا أولادهم وأسروا من أبناء الملوك أربعمائة وأربعين ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ ثلاثمائة وثلاثة عشر بعدد أهل بدر ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [٢٤٦] وعيد لهم على ظلمهم في ترك الجهاد. ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا﴾ طالوت علم عبري كداود، وجعله فعلوتا من الطول تعسف يدفعه منع صرفه. روي أن نبيهم ﷺ لما دعا الله أن

قوله: تقريراً أو تثبيتاً: يعني أن الاستفهام هنا للتقرير والتثبيت أن المتوقع كائن واقع. والمعنى أن جبنكم وعدم قتالكم واقع وأنه صائب في توقعه.

فإن قيل: القياس أن يكون الاستفهام عما دخله حرف الاستفهام وهو هل هنا التوقع والظن أعنى مضمون عسى لا مضمون خبره فكان ينبغي أن يجعل الاستفهام والتقرير عائداً إلى التوقع.

قيل: لما كان المقصود هنا مضمون الخبر كانت القيود من الاستفهام والتوقع ونحو ذلك كما في باقي الألفاظ المقاربة عائدة إليه كأنه حاول إثبات تركهم المقاتلة فقيده بكونه على سبيل التوقع دون الجزم ثم بكونه مستفهماً عنه للتقرير.

قوله: وجعله ”فعلوتاً“ من الطول تعسف: لأن الظاهر أنه علم لا أن المراد به شخص طويل لأجل ما وصف به من البسطة في الجسم. وأصله طولوت فقلبت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها.

يملكهم أتى بعضاً يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها إلا طالوت ﴿قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا﴾ من أين يكون له ذلك ويستأهل ﴿وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾ والحال أنا أحق بالملك منه وراثته ومكنة وإنه فقير لا مال له يعتضد به . وإنما قالوا ذلك؛ لأن طالوت كان فقيراً راعياً أو سقاءً أو دباغاً من أولاد بنيامين ولم تكن فيهم النبوة والملك . وإنما كانت النبوة في أولاد لاوي بن يعقوب، والملك في أولاد يهوذا، وكان فيهم من السبطين خلق كثير ﴿قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٤٧] لما استبعدوا تملكة لفقره وسقوط نسبه رد عليهم ذلك أولاً بأن العمدة فيه اصطفاه الله سبحانه وتعالى وقد اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم ، وثانياً بأن الشرط فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة الأمور السياسية وجسامة البدن ليكون أعظم خطراً في القلوب وأقوى على مقاومة العدو ومكابدة الحروب لا ما ذكرتم . وقد زاده الله فيهما، وكان الرجل القائم يمد يده فينال رأسه، وثالثاً بأن الله تعالى مالك الملك على الإطلاق فله أن يؤتیه من يشاء ، ورابعاً أنه واسع الفضل يوسع على الفقير ويغنيه عليم بمن يليق بالملك من النسيب وغيره ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ﴾ لما طلبوا منه حجة على أنه سبحانه وتعالى اصطفى طالوت وملكه عليهم ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ الصندوق فعلوت من التوب وهو الرجوع فإنه لا يزال يرجع إلى ما يخرج منه ، وليس بفاعول لقلة نحو سلس وقلق . ومن قرأه بالهاء فعله أبد له منه كما أبدل من تاء التأنيث لا شترأكهما في الهمس والزيادة . ويريد به صندوق التوراة وكان من خشب الشمشاد مموهاً بالذهب نحواً من ثلاثة أذرع في ذراعين ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾ الضمير للإتيان أي في إتيانه سكون لكم وطمأنينة، أو للتأبوت أي مودع فيه ما تسكنون إليه وهو التوراة . وكان موسى عليه الصلاة والسلام إذا قاتل قدمه فتسكن نفوس بني إسرائيل ولا يفرون . وقيل: صورة كانت فيه من زبرجد أو ياقوت لها رأس وذنب كراس الهرة وذنبها وجناحان فتئن فيزف التأبوت نحو العدو وهم يتبعونه فإذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر . وقيل: صور الأنبياء من آدم إلى محمد عليهم الصلاة والسلام . وقيل: التأبوت هو القلب والسكينة ما فيه من العلم والإخلاص وإتيانه مصير قلبه مقرأ للعلم والوقار بعد أن

قوله: لقلة نحو سلس وقلق: أي ما فاؤه ولامه من جنس واحد فلا يكون "فاعولاً"

من "تبت" بل "فعلوتاً" من "تاب".

لم يكن ﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾ رضاض الألواح وعصا موسى وثيابه وعمامة هرون وآلهما أبناءهما، أو أنفسهما . والآل مقحم لتفخيم شأنهما، أو أنبياء بني إسرائيل لأنهم أبناء عمهما ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قيل: رفعه الله بعد موسى فنزلت به الملائكة وهم ينظرون إليه . وقيل: كان بعده مع أنبيائهم يستفتحون به حتى أفسدوا فغلبهم الكفار عليه . وكان في أرض جالوت إلى أن ملك الله طالوت فأصابهم بلاء حتى هلكت خمس مدائن فتشاء موا بالتابوت فوضعه على ثورين فساقتهما الملائكة إلى طالوت ﴿وَإِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمُ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [٢٤٨] يحتمل أن يكون من تمام كلام النبي عليه الصلاة والسلام وأن يكون ابتداء خطاب من الله سبحانه وتعالى .

﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ﴾ انفصل بهم عن بلده لقتال العمالقة . وأصله فصل نفسه عنه، ولكن لما كثر حذف مفعوله صار كاللازم . روي: أنه قال لهم لا يخرج معي إلا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع إليه ممن اختاره ثمانون ألفاً ، وكان الوقت قيظاً فسلخوا مفازة وسألوا أن يجري الله لهم نهراً ﴿قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ﴾ معاملكم معاملة المختبر بما اقترحتموه ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾ فليس من أشياعي ، أو ليس بمتحد معي . ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ أي من لم يذقه من طعم الشيء إذا ذاقه مأكولاً أو مشروباً ، قال الشاعر: . وَإِنْ شِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ نَقَاحاً وَلَا بَرْدَا

قوله: رضاض الألواح: أي التي ألقاها موسى فتكسرت وكانت من زبر جد ويقوت كذا قال بعض المفسرين، وقيل: المراد بالبقية التورة وكتاب آخر معها كذا في تفسير اللباب. والرضاض: الفتات من "رضه" كسره  
قوله: فتشاء موا بالتابوت: فقالوا هذا بسبب التابوت بين أظهرنا .  
قوله: صار كاللازم: بمعنى انفصل فاللازم أخذ من المتعدى بحذف المفعول.  
والقيظ: حرارة الصيف أي شدة حره .

قوله: فليس من أشياعي: يريد أن "من" للتبعية، إما على حذف المضاف: أي ليس من أشياعي وإتباعي، وإما بمعنى الاتصال والاتحاد فكأنه بعضه ليس بمتصل ومتحد معي من قولهم: فلان مني . كانه بعضه لاختلا طهما واتحادهما . والمعنى الاول هو الظاهر المناسب للسوق .

قوله: نقاخا: النقاخ الماء العذب والبرد النوم .

وإنما علم ذلك بالوحي إن كان نبياً كما قيل، أو بإخبار النبي عليه الصلاة والسلام ﴿إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ استثناء من قوله فمن شرب منه. وإنما قدمت عليه الجملة الثانية للعناية بها كما قدم الصائبون على الخبر في قوله ﴿لَنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ [البقرة: ٦٢] والمعنى: الرخصة في القليل دون الكثير. وقرأ ابن عامر والكوفيون غُرْفَةً بضم الغين.

﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ أي فكرعوا فيه؛ إذ الأصل في الشرب منه أن لا يكون بوسط. وتعميم الأول ليتصل الاستثناء، أو أفرطوا في الشرب منه إلا قليلاً منهم. وقرئ بالرفع حملاً على المعنى، فإن قوله: فشربوا منه في معنى: فلم يطيعوه، والقليل كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً. وقيل ثلاثة آلاف. وقيل: ألفاً. روي أن من اقتصر على الغرفة كفته لشربه وإداوته. ومن لم يقتصر غلب عليه واسودت شفته ولم يقدر أن يمضي وهكذا الدنيا لقاصد الآخرة ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ أي القليل الذين لم يخالفوه.

قوله: وإنما قدمت عليه الجملة الثانية للعناية بها: لأن بيان حال الأخذ بالعزيمة أهم من الأخذ بالرخصة.

قوله: أي فكرعوا فيه: يعني أن المراد من شربوا إما الكرع أو الإفراط في الشرب لا مطلق الشرب؛ لأن القليل منهم إما أن لا يشربوا أصلًا، أو يشربوا غرفة، ولو أريد مطلق الشرب لا يتناول القسم الأخير وإنما عمم فشربوا على الوجه الأول مع أن المناسب على هذا الوجه أن يخصص الكرع أيضا ليكون الاستثناء متصلا. ولو أريد به الكرع أيضا يكون منقطعاً لأنه لا يتناول من اغترف غرفة. كرع في الماء يكرع إذا تناوله بفيه من غير أن يشرب بكف ولا إناء كما لبهائم.

قوله: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾: أي القليل الذين لم يخالفوه: أي ثبتوا معه ولم يتخذلوا عنه، قال؛ بعض ذلك القليل لبعض آخر من ذلك القليل ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ لكثرتهم وقوتهم. وقال الخالصون في طويته لله منهم الذين تيقنوا لقاء الله وتوقعوا ثوابه أو علموا أنهم يستشهدون عن قريب فيلقون الله عز وجل. وقيل: هم القليل الذين هم ثبتوا معه: أي قال جميع الذين ثبتوا معه. وقال المنخذلين عنه ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ للاعتذار في التخلف والتخذيل للقليل بأنهم أتى لهم الحرب بجالوت وجنوده يستشهدون أي يقتلون في سبيل الله اعتذارا في التخلف أي قال الكثير لا طاقة لنا للاعتذار في التخلف والتخذيل للتعليل.

﴿قَالُوا﴾ أي بعضهم لبعض ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ لكثرتهم وقوتهم ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّقِمْوْا اللَّهَ﴾ أي قال الخالص منهم الذين تيقنوا لقاء الله وتوقعوا ثوابه ، أو علموا أنهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى . وقيل : هم القليل الذين ثبتوا معه . والضمير في قالوا للكثير المنخذين عنه اعتذاراً في التخلف وتخليلاً للقليل ، وكأنهم تقاولوا به والنهر بينهما ﴿كَمْ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بحكمه وتيسيره . وكم يحتمل الخبر والاستفهام . و"من" مبينة أو مزيدة . والفئة : الفرقة من الناس من فأوت رأسه إذا شققته ، أو من فاء : رجع فوزنها فعة أو فلة ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [٢٤٩] بالنصر والإثابة .

﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ أي ظهوروا لهم ودنوا منهم ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَبِّثْ أَقْدَامَنَا وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [٢٥٠] التجؤوا إلى الله سبحانه وتعالى بالدعاء . وفيه ترتيب بليغ إذ سألوا أولاً إفراغ الصبر في قلوبهم الذي هو ملاك الأمر ، ثم ثبات القدم في مداحض الحرب المسبب عنه ، ثم النصر على العدو المرتب عليهما غالباً . ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فكسروهم بنصره ، أو مصاحبين لنصره إياهم إجابة لدعائهم ﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾ كان إيشا في عسكر طالوت معه ستة من بنيهِ ، وكان داود سابعهم وكان صغيراً يرعى الغنم ، فأوحى الله إلى نبيهم أنه الذي يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاء وقد كلّمه في الطريق ثلاثة أحجار وقالت له : إنك بنا تقتل جالوت ، فحملها في مخلاته ورماه بها فقتله ثم زوجه طالوت بنته ﴿وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ أي ملك بني إسرائيل ولم يجتمعوا قبل داود على ملك ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي النبوة ﴿وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ كالسرد وكلام الدواب والطيور ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّفُسِدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [٢٥١] ولولا أنه سبحانه وتعالى يدفع بعض الناس ببعض وينصر المسلمين على الكفار ويكف بهم فسادهم لغلبوا وأفسدوا في الأرض ، أو لفسدت الأرض بشؤمهم . وقرأ نافع هنا وفي الحج دفاع الله .

قوله : بنصره : أي بسبب نصره إشارة إلى أن الباء للسببية أول للمصاحبة .

قوله : إيشاء : وهو أبو داود

قوله : إلى نبيهم وهو شمويل واللام للاستغراق أي جماعة الرسل كلها وعلى

الأول يكون اللام للعهد .



﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ إشارة إلى ما قص من حديث الألوف وتمليك طالوت وإتيان التابوت وانهزام الجبابرة وقتل داود جالوت ﴿تَتْلُوهَا عَلَيْكَ الْحَقُّ﴾ بالوجه المطابق الذي لا يشك فيه أهل الكتاب وأرباب التواريخ ﴿وَأَنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٢٥٢] ﴿لَمَا اخْتَبَرْتَ بِهَا مِنْ غَيْرِ تَعْرِفَ وَاسْتَمَاعَ﴾  
﴿تِلْكَ الرُّسُلُ﴾ إشارة إلى الجماعة المذكورة قصصها في السورة، أو المعلومة للرسول ﷺ، أو جماعة الرسل واللام للاستغراق ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ بأن خصصناه بمنقبة ليست لغيره ﴿مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾ تفضيل له وهو موسى عليه الصلاة والسلام . وقيل: موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام . كلم الله موسى ليلة الحيرة وفي الطور، ومحمداً عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج حين كان قاب قوسين أو أدنى، وبينهما بون بعيد . وقرئ كلم الله وكالم الله بالنصب . فإنه كلم الله كما أن الله كلمه؛ ولذلك قيل: كلم الله بمعنى مكالمه ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ بأن فضله على غيره من وجوه متعددة أو بمراتب متباعدة وهو محمد ﷺ فإنه خصه بالدعابة العامة، والحجج المتكاثرة، والمعجزات المستمرة، والآيات المتعاقبة بتعاقب الدهر، والفضائل العلمية والعملية الفاتنة للحصر . والإبهام لتفخيم شأنه كأنه العلم المتعين لهذا الوصف المستغني عن التعيين .  
وقيل: إبراهيم عليه السلام خصصه بالخلعة التي هي أعلى المراتب . وقيل: إدريس عليه السلام لقوله تعالى ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَلِيّاً﴾ [١٩: مريم: ٥٧] وقيل: أولى العزم من الرسل ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ خصه بالتعيين لإفراط اليهود والنصارى في تحقيره وتعظيمه . وجعل معجزاته سبب تفضيله؛ لأنها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أي هدى الناس جميعاً ﴿مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ من بعد الرسل ﴿مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَ نَهُمُ الْبَيْتُ﴾ أي المعجزات الواضحة لاختلافهم في الدين ، وتضليل بعضهم بعضاً ﴿وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ﴾ بتوقيفه التزام دين الأنبياء تفضلاً ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ﴾ لإعراضه عنه بخذلانه ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا﴾ كرره للتأكيد ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [٢٥٣] فيوفق من يشاء فضلاً . ويخذل من يشاء عدلاً . والآية دليل على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام متفاوتة الأقدار .

قوله: والإبهام لتفخيم شأنه: يعني في قوله: بعضهم حيث لم يعين باسمه .

قوله: والآية دليل على أن الأنبياء عليهم السلام متفاوتة الأقدار . وأن بعضهم

يفضل على البعض بمعنى أن محمد ﷺ أفضل من الجميع لكن بقاطع؛ لأنها من

وأنة يجوز تفضيل بعضهم على بعض ولكن بقاطع؛ لأن اعتبار الظن فيما يتعلق بالعمل وأن الحوادث بيد الله سبحانه وتعالى تابعة لمشيئته خيراً كان أو شراً إيماناً أو كفراً .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ ما أوجبت عليكم إنفاقه ﴿مَنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ﴾ من قبل أن يأتي يوم لا تقدرون فيه على تدارك ما فرطتم ، والخلاص من عذابه ؛ إذ لا بيع فيه فتحصلون ما تنفقونه ، أو تفتنون به من العذاب ولا خلة حتى يعينكم عليه أخلاؤكم ، أو يسامحوكم به ولا شفاعة ﴿إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [٢٠ . طه : ١٠٩] حتى تتكلموا على شفعاء تشفع لكم في حط ما في ذممكم . وإنما رفعت ثلاثتها مع قصد التعميم لأنها في التقدير جواب . هل فيه بيع ؟ أو خلة ؟ أو شفاعة ؟ وقد فتحها ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب على الأصل ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [٢٥٤] يريد والتاركون للزكاة هم الظالمون الذين ظلموا أنفسهم ، أو وضعوا المال في غير موضعه وصرفوه على غير وجهه . فوضع الكافرون موضعه تغليظاً لهم ، وتهديداً كقوله ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ [٣ . آل عمران : ٩٧] مكان من لم يحج وإيذاناً بأن ترك الزكاة من صفات الكفار كقوله تعالى ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ لَا يَأْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [٣٢ . فصلت : ٧٦]

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مبتدأ وخبر والمعنى أنه المستحق للعبادة لا غيره . وللنحاة خلاف في أنه هل يضمن للأخير مثل في الوجود أو يصح أن يوجد .

الاعتقادية بخلاف مطلق التفاوت بحيث يكون البعض أفضل أي بعض كان فإنها ليست من الاعتقادية ، لكن الدليل على هذه يكون بقاطع لأنها من الاعتقادية التي تتعلق بالاعتقاد لا باعتبار الظن فيما يتعلق بالعمل . والآية ليست بقاطع على هذا المعنى .

قوله : ما أوجبت عليكم إنفاقه يعني أن المراد الإنفاق الواجب لاتصال الوعيد به وهو قوله : والكاغرون هم الظالمون .

قوله : تغليظاً : حيث شبه فعلهم الذي هو ترك الزكاة بالكفر .

قوله : كقوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ مكان من لم يحج . أي في قوله تعالى : ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾

قوله : وللنحاة فيه خلاف : الظاهر المتبادر من العبارة أن الخلاف في إضمار خصوصية الخبر فقيل : في الوجود ، وقيل : يصح أن يوجد ، وقد أورد الإشكال على كل منهما . أما على الأول فلائنه لا يلزم منه إلا نفي وجود ما سوى الله تعالى من الآلهة

﴿الْحَيُّ﴾ الذي يصح أن يعلم ويقدر وكل ما يصح له فهو واجب لا يزول لامتناعه عن القوة والإمكان ﴿الْقَيُّومُ﴾ الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه فيعمل من قام بالأمر إذا حفظه. وقرئ القيام والقيم ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ السنة فتور يتقدم النوم. قال ابن الرقاع .

لأنني إمكانيه. وأما على الثاني فلأنه لا يلزم منه إلا إثبات إمكان الوجود لله تعالى لإثبات وجوده وعلى التقديرين لا يتم التوحيد لأنه إنما يتم بنفي إمكان الوجود عما سوى الله من الآلهة وإثبات الوجود له تعالى، وعلى الأول لم يلزم نفي الإمكان عن غيره، وعلى الثاني لم يلزم إثبات الوجود له تعالى. ويمكن أن يقال على الثاني يلزم إثبات الوجود له تعالى لأن كل ما يمكن حصوله له تعالى يجب حصوله كما سيصرح المصنف عن قريب. وقيل: إن كلمة الشهادة غير تام في التوحيد بالنظر إلى المعنى اللغوي؛ لأن التقدير عن أحد الأمرين. وقد عرفت ما به لا يتم وإنما تعد كلمة الشهادة تامة في أداء معنى التوحيد لأنها صارت علما عليه شرعا فتأمل. وقال المصنف: إن الخبر المضممر هو المستحق ولا يلزم ماذكر من المحذور عليه. ويحتمل أن يكون المراد إما اختلاف في إضمار تفسير الخبر فإن جار الله صرح في هذا أن بعد "إلا" خبر و"إلا" لغو. والأصل في كلمة الشهادة "إلا" الله ثم أريد التصريح بإثبات الألوهية له تعالى ونفيه عما سواه فقدم حرف النفي ووسط "إلا".

قوله: أُلْذِي يصح أن يعلم ويقدر: "الحي" بحسب اللغة ذوالحيوة. ولا يفهم منه إلا قوة يقتضى الحس والحركة ولما اتفقوا على أن البارئ تعالى "حي" فسر المتكلمون الحي "بالذي يصح أن يعلم ويقدر" ليصدق على البارئ تعالى سواء جعل الحيوة صفة وجودية كما هو مذهب أهل الحق أولا كما هو مذهب أهل الاعتزال القائلين بالأحوال فإنها غير موجودة ولا معدومة عندهم.

قوله: لامتناعه عن القوة والإمكان: بل جميع ما يجب حصوله له تعالى وهو حاصل بالفعل إلا أنه لم يحصل الأثر في الأزل لعدم تعلق إرادته تعالى فيه كما هو مذهب المتكلمين أو لعدم الاستعداد للأثر كما هو مذهب الحكماء.

قوله: السنة. أصلها "وسن" كعدة وعد: وسن بالكسر يوسن فهو وسنان أقصده، أصابه من رماه فأقصده أي قتله مكانه، رنق النعاس أي خالط عينه من رنق الطائر وقف في الهواء صافا جناحيه يريد الوقوع، دل البيت على أن "الوسن" هو النعاس لا النوم الخفيف

وَسَنَانٌ أَقْصَدَهُ النَّعَاسُ فَرَنَّقَتْ فِي عَيْنِهِ سِنَّةٌ وَلَيْسَ بِنَائِمٍ

والنوم حال تعرض للحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الإحساس رأساً . وتقديم السنة عليه ، وقياس المبالغة عكسه على ترتيب الوجود . والجملة نفي للتشبيه وتأکید لكونه حياً قيوماً ؛ فإن من أخذه نعاس أو نوم كان مؤوفاً للحياة قاصراً في الحفظ والتدبير . ولذلك ترك العاطف فيه وفي الجمل التي بعده ﴿لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تقرير لقيوميته واحتجاج به على تفرد في الألوهية . والمراد بما فيهما ما وجد فيهما داخلًا في حقيقتهما أو خارجاً عنهما متمكنا فيهما فهو أبلغ من قوله "له ما في السموات والأرض وما فيهن" ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ بيان لكبرياء شأنه سبحانه وتعالى وأنه لا أحد يساويه أو يدانيه يستقل بأن يدفع ما يريد شفاعاً واستكانة فضلاً عن أن يعاوقه عناداً أو مناصبة أي مخاصمة ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ما قبلهم وما بعدهم ، أو بالعكس لأنك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي ، أو أمور الدنيا وأمور الآخرة ، أو عكسه ، أو ما يحسونه وما يعقلونه ، أو ما يدر كونه وما لا يدر كونه . والضمير لما في السموات والأرض . لأن فيهما العقل ، أو لما دل عليه "من ذا" من الملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

ووسنان صفة أعور في البيت السابق:

لولا الحياء وأن رأسي قد عشى      فيه المشيب لزرت أم القاسم  
وكانها وسط النساء أعارها      عينيه أعور من جآزر جاشم

وأعارها من العارية وفاعلها أحور ، وضمير "عينيه" عائد إلى الأحور . والخور: شدة بياض العين في شدة سوادها . والجاشم: قرية من قرى الشام .

قوله : تقرير لقيوميته واحتجاج على تفرد في الألوهية: وذلك أنه إذا كان جميع ما سواه من أجزاء حقيقة السموات والأرض وما هو خارج عن حقيقتهما كلها لله تعالى مخلوقاً له فلا جرم يكون قائماً بنفسه ومقيماً لهم لا يشار كونه في الألوهية .

قوله : لأنك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي: يعني أنك تستقبل الزمان المستقبل وتستدبر الماضي . وكل الأزمنة بالنسبة إلى الله تعالى حال والأمور الواقعة فيه حاضرة عنده تعالى ليس بالنسبة إليه ما ضي ولا مستقبل كما تقرر في علم الكلام .

قوله : أو عكسه: أي المراد "بما بين أيديهم" أمور الآخرة لأنهم يقدمون عليها و"بما خلفهم" أمور الدنيا لأنهم تخلفونها وراء ظهورهم .

﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ من معلوماته ﴿إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ أن يعلموه، وعطفه على ما قبله لأن مجموعهما يدل على تفرد العلم الذاتي التام الدال على وحدانيته سبحانه وتعالى ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ﴾ تصوير لعظمته وتمثيل مجرد كقوله تعالى ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ [٦. الأنعام: ٩١] ﴿والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه﴾ [٣٩. الزمر: ٦٧] ولا كرسي في الحقيقة ، ولا قاعد. وقيل: كرسيه مجاز عن علمه أو ملكه مأخوذ من كرسي العالم والملك. وقيل: جسم بين يدي العرش؛ ولذلك سمي كرسيًا محيط بالسموات السبع؛ لقوله عليه الصلاة والسلام "ما السموات السبع والأرضون السبع من الكرسي إلا كحلقة في فلاة. وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة" ولعله الفلك المشهور بفلك البروج. وهو في الأصل اسم لما يقعد عليه ولا يفضل عن مقعدة القاعد. وكأنه منسوب إلى الكرسي وهو الملبد ﴿وَلَا يُؤُودُهُ﴾ أي ولا يثقله مأخوذ من الأود: وهو الاعوجاج ﴿حِفْظُهُمَا﴾ أي حفظ السموات والأرض ، فحذف الفاعل وأضاف المصدر إلى المفعول ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ﴾ المتعالي عن الأنداد والأشباه ﴿الْعَظِيمُ﴾ [٢٥٥] المستحقر بالإضافة إليه كل ما سواه .

قوله: بالعلم الذاتي: أي لا بمشية غيره وتعليمه الدال على أنه واحد في الألوهية منفرد بها؛ لأن الإله لا بد أن يكون عالمًا بالذات حتى يخلق الخلق ويربيه ويعلم أعماله فيجزيه على حسبها؛ لأن العلم بالغير في الحقيقة علم للغير لا له وناقص لا يليق بمنصب الألوهية .

قوله: تصوير لعظمته وتمثيل مجرد: يعني أن هذا تمثيل مجرد لعظمته تعالى تخيل فقط بعظمة من يكون له كرسي وقعد عليه وليس ههنا قاعد ولا قعود كما أن قوله تعالى ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ ﴿والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه﴾ تمثيل مجرد من غير تصوير قبضته وطي في يمين ، ألا ترى إلى صدر الآية فإنه بيان لعظمته وأنه لم يعرفوا كنه عظمته .

قوله: مجاز عن علمه أو ملكه: تسمية بمكانه الذي هو كرسي العالم والملك فيهما والملك والسلطنة فكانا مكانا للعلم والملك .

قوله: ﴿ولا يؤده حفظهما﴾ إنما قال: حفظهما مع أنه لا يؤده ولا يثقله حفظ الكرسي أيضاً؛ لأن حفظ المظروف يستلزم حفظ الظرف؛ إذ لا يعقل الأمر المكاني بدون المكان، وأيضاً المراد: ولا يؤده شاق كما سيصرح فيشمل الكرسي أيضاً.

وهذه الآية مشتملة على أمهات المسائل الإلهية : فإنها دالة على أنه تعالى موجود واحد في الألوهية . متصف بالحياة . واجب الوجود لذاته موجد لغيره ؛ إذ القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره . منزّه عن التحيز والحلول . مبرأ عن التغير والفتور . لا يناسب الأشباح ولا يعتريه ما يعتري الأرواح . مالك الملك والملكوت . مبدع الأصول والفروع . ذو البطش الشديد الذي لا يشفع عنده إلا من أذن له . عالم الأشياء كلها : جليها وخفيها . كليها وجزئها . واسع الملك والقدرة كل ما يصح أن يملك ويقدر عليه . لا يؤده شاق ولا يشغله شأن . متعال عما يدركه الوهم . عظيم لا يحيط به فهم ؛ ولذلك قال عليه الصلاة والسلام ”إن أعظم آية في القرآن آية الكرسي . من قرأها بعث الله ملكاً يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته إلى الغد من تلك الساعة“ وقال ”من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد . ومن قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله“

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ إذ الإكراه في الحقيقة إلزام الغير فعلاً لا يرى فيه خيراً يحمله عليه ولكن ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ تميز الإيمان من الكفر بالآيات الواضحة ، ودلت الدلائل على أن الإيمان رشد يوصل إلى السعادة الأبدية ، والكفر غي يؤدي إلى الشقاوة السرمدية ، والعاقل متى تبين له ذلك بادرت نفسه إلى الإيمان طلباً للفوز بالسعادة

قوله : منزّه عن التحيز : لأنه الموجد لجميع المخلوقات حتى الحيز مقيماً لها فلا يكون متحيزاً حتى يكون قائماً بالحيز .

قوله : لا يناسب بالأشباح ولا يعتريه ما يعتري الأرواح : بأن يعرض له الفتور فيزول إدراكه بعدم النوم كما للأرواح يدرك المحسوسات بواسطة الحواس ويزول إدراكه بالنوم قوله : ومبدع الأصول والفروع . الأصول الأفلاك والعناصر الذي أشار إليها بقوله والأرض لأنه من البسائط والفروع المركبات .

قوله : إذ الإكراه الخ : يعني أنه دفع لما يتوهم أن الجهاد إكراه فكيف ينفي الإكراه في الدين . وذلك أن الإكراه في الحقيقة إلزام الغير فعلاً لا يرى فيه خير والجهاد يرى فيه خير . والخبر في معنى النهي وهو إما عام منسوخ أو خاص بأهل الكتاب والجهاد مع المشركين .

والنجاة ، ولم يحتج إلى الإكراه والإلجاء . وقيل : إخبار في معنى النهي : أي لا تكرهوا في الدين . وهو إما عام منسوخ بقوله ﴿جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم﴾ [٦٦] . التحريم : ٩] أو خاص بأهل الكتاب لما روي "أن أنصارياً كان له ابنان تنصرا قبل المبعث ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما وقال : والله لا أدعكما حتى تسلما فأبيا فاختصما إلى رسول الله ﷺ فقال الأنصاري يا رسول الله أيدخل بعقبِي النار وأنا أنظر إليه فنزلت فخلاهما" ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾ بالشيطان ، أو الأصنام ، أو كل ما عبد من دون الله ، أو صد عن عبادة لله تعالى ، فعلوت من الطغيان قلبت عينه ولامه ﴿وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ بالتوحيد وتصديق الرسل ﴿فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ طلب الإمساك عن نفسه بالعروة الوثقى من الحبل الوثيق . وهي مستعارة لم تمسك الحق من النظر الصحيح والرأي القويم ﴿لَا أَنْفِصَامَ لَهَا﴾ لا انقطاع لها . يقال فصمته فانفصم إذا كسرتة ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ بالأقوال ﴿عَلِيمٌ﴾ [٢٥٦] بالنيات . ولعله تهديد على النفاق .

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ محبهم ، أو متولي أمورهم . والمراد بهم من أراد إيمانه وثبت في علمه أنه يؤمن ﴿يُخْرِجُهُمْ﴾ بهدأته وتوفيقه ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ ظلمات الجهل واتباع الهوى وقبول الوسوس والشبه المؤدية إلى الكفر ﴿إِلَى النُّورِ﴾ إلى الهدى الموصل إلى الإيمان . والجملة خبر بعد خبر ، أو حال من المستكن في الخبر ، أو من الموصول ، أو منهما ، أو استئناف مبين ، أو مقرر للولاية ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ﴾ أي الشياطين ، أو المضلات من الهوى والشيطان وغيرهما ﴿يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ﴾ إلى الظُّلُمَاتِ من النور الذي منحوه بالفطرة . إلى الكفر وفساد الاستعداد والانهماك في الشهوات ، أو من نور البينات إلى ظلمات الشكوك والشبهات . وقيل : نزلت في قوم ارتدوا عن الإسلام . وإسناد الإخراج إلى الطاغوت باعتبار التسبب لا يأبى تعلق قدرته تعالى وإرادته بها ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٥٧] وعيد وتحذير . ولعل عدم مقابلته بوعد المؤمنين تعظيم لشأنهم .

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ تعجيب من محاجة نمروذ وحقاقته .

قوله : فعلوت من الطغيان : هذا باعتبار بيان الأصل وإلا فهو فعلوت لأنه مقلوب لأنه من الطغيان .

﴿أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ لأن آتاه أي أبطره إيتاء الملك وحمله على المحاجة ، أو حاج لأجله شكراً له على طريقة العكس كقولك عاديتني لأنني أحسنت إليك ، أو وقت أن آتاه الله الملك وهو حجة على من منع إيتاء الله الملك الكافر من المعتزلة ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ ظرف لحاج ، أو بدل من أن آتاه الله الملك على الوجه الثاني ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ بخلق الحياة والموت في الأجساد . وقرأ حمزة رب بحذف الياء ﴿قَالَ أَنَا أَخِي وَأُمِّيْتُ﴾ بالعفو عن القتل وبالقتل . وقرأ نافع أن بلا ألف ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ أعرض إبراهيم عليه الصلاة والسلام عن الاعتراض على معارضته الفاسدة إلى الاحتجاج بما لا يقدر فيه على نحو هذا التمويه دفعاً

قوله : لأنه آتاه الخ: بحذف اللام أو الوقت وعلى الأول للعلية وللسببية إما حقيقة بمعنى أن إيتاء الملك صار سبباً للتكبر والعتو وهو المحاجة واما إستعارة وتشبيها لاستعقاب الإيتاء المحاجة باستعقاب العلة للمعلول كما دخلت اللام في قوله : ﴿فالتفتة آل فرعون لهم عدواً وحزناً﴾ على ما ليس بغرض تشبيها له بالغرض في الترتب عليه يعني أن الله تعالى آتاه الملك لأجل أن يشكره فعكس وجعل شكره ضد ما كان ينبغي أن يكون حيث وضع المحاجة في ربه موضع الشكر شكراً له كقولك : عاديتني لأنني أحسنت إليك تريد أنك عكست ما كان يجب عليك من الموالاة لأجل الإحسان .

قوله : أو بدل من آتاه الله على الوجه الثاني ، أي على تقدير الوقت وهذا البديل بدل البعض من الكل .

قوله : أعرض إبراهيم عليه السلام عن الاعتراض . يعني أعرض عن الاعتراض على معارضة الفاسدة . وهو إن ما أتيت به ليس بإحياء وإماتة لأن الإحياء إعطاه الحيوية لمن لا حيوة له والإماتة إزالتهابلاً مباشرة الأسباب الظاهرة كالقتل ابى الاحتجاج بما لا يعتبر فيه على نحو هذا التمويه دفعاً للمشغبة والمجادلة كما قرره صاحب الكشف . ولما ورد عليه أنه لا يجوز الانتقال من حجة بعد تمامها إلى حجة أخرى لإثبات الحكم الأول لأن الحجة الأولى كانت لازمة ، ألا يري أنه عارضه بأمر باطل كما مر . أجاب عنه صاحب الفرائد بأن هذا في الحقيقة ليس انتقال من حجة إلى حجة بل انتقال من مثال إلى مثال آخر للإيضاح . فقول إبراهيم عليه السلام ﴿ربي الذي يحيي ويميت﴾ في المحاجة ينبئ أن يكون استدلالاً على وجود الصانع بحدوث أشياء لا يقدر الخلق على إحداثها فجاء



للمشاغبة، وهو في الحقيقة عدول عن مثال خفي إلى مثال جلي من مقدوراته التي يعجز عن الإتيان بها غيره لا عن حجة إلى أخرى. ولعل نمرود زعم أنه يقدر أن يفعل كل جنس يفعل الله فنقض إبراهيم بذلك. وإنما حمله إليه بطر الملك وحماقته، أو اعتقاده الحلول وقيل: لما كسر إبراهيم عليه الصلاة والسلام الأصنام سجنه أياماً ثم أخرجه ليحرقه فقال له: من ربك الذي تدعو إليه؟ وحاجه فيه ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ فصار مبهوراً. وقرئ فبهت أي فغلب إبراهيم الكافر ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٢٥٨] الذين ظلموا أنفسهم بالامتناع عن قبول الهداية. وقيل: لا يهديهم محجة الاحتجاج، أو سبيل النجاة، أو طريق الجنة يوم القيامة.

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ تقديره أو رأيت مثل الذي، فحذف لدلالة "ألم تر إلى الذي حاج عليه، وتخصيصه بحرف التشبيه؛ لأن المنكر للإحياء كثير والجاهل بكيفيته أكثر من أن تحصي بخلاف مدعي الربوبية. وقيل: الكاف مزيدة وتقدير الكلام ألم تر إلى الذي حاج

بالإحياء والإماتة، فنازع نمرود في المثال فانتقل إلى ما لا يمكنه المنازعة فيه ولا بحث في النظر. وأجاب المصنف من عنده بأن هذا نقض للمعارضة لا انتقال من حجة إلى حجة أخرى، كأنه زعم أنه قادر على كل شيء منها الإحياء والإماتة فنقضه إبراهيم بقوله ﴿فَإِنِ اللَّهُ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾. وقال فخر الإسلام البزدوي بأن هذا ليس من قبيل الانتقال من علة إلى علة أخرى لإثبات الحكم الأول، لأن الحجة الأولى كانت لازمة إلا أن إبراهيم عليه السلام لما خاف الاشتباه واللبس على القوم انتقل دفعا للاشتباه إلى ما هو خال عما يوجب لبسا وذلك حسن عند قيام الحجة وخوف الاشتباه. وقال محي السنة: إنتقل إبراهيم عليه السلام إلى حجة أخرى لا عجزاً، فإن حجته كانت لازمة لأنه أراد بالإحياء إحياء الميت فكان له أن يقول فأحي الميت إن كنت صادقاً فانتقل إلى حجة أو ضح من الأولي.

قوله: أو اعتقاده الحلول: أي حلول الألوهية فيه.

قوله: تقديره أو رأيت الخ: فإنما قدر ذلك لأن العطف على الذي حاج إبراهيم لا يجوز لإفضاء كلمة إلى على الكاف يعني لا يجوز أن يقال ألم تر إلى الذي فأولوه بوجوه ساقطة حيطانها على سقفوها يعني سقطت سقفوها أولاً ثم سقطت حيطانها عليها وقيل ساقطة مع سقفوها.

أو الذي مرّ. وقيل: إنه عطف محمول على المعنى كأنه قيل: ألم تر كالذي حاج، أو كالذي مرّ. وقيل: إنه من كلام إبراهيم ذكره جواباً لمعارضته. وتقديره أو إن كنت تحي فأحي كإحياء الله تعالى الذي مرّ على قرية. وهو عزيز بن شرحبيل، أو الخضر، أو كافر بالبعث. ويؤيده نظمه مع نمروذ. والقرية بيت المقدس حين خربه بخت نصر. وقيل: القرية التي خرج منها الألوف. وقيل: غيرهما، واشتقاقها من القرى وهو الجمع ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ خالية ساقطة حيطانها على سقوفها ﴿قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ اعترافاً بالقصور عن معرفة طريق الأحياء، واستعظماً لقدرة المحي إن كان القائل مؤمناً، واستبعاداً إن كان كافراً. و"أنّى" في موضع نصب على الظرف بمعنى متى، أو على الحال بمعنى كيف ﴿فَأَمَاتَ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ﴾ فالبثه ميتاً مئة عام، أو أماته الله فلبث ميتاً مئة عام ﴿ثُمَّ بَعَثَهُ﴾ بالإحياء ﴿قَالَ كَمْ لَبِثْتَ﴾ القائل هو الله. وساغ أن يكلمه وإن كان كافراً؛ لأنه آمن بعد البعث، أو شارف قبيل الغروب، فقال قبل النظر إلى الشمس يوماً، ثم التفت فرأى بقية منها فقال: أو بعض يوم على الإضراب ﴿قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ ﴿لم يتغير بمرور الزمان. واشتقاقه من السنة. والهاء أصلية إن قدرت لام السنة هاء، وهاء السكت إن قدرت واواً. وقيل: أصله لم يتسنن من الحمأ المسنون، فأبدلت النون الثالثة حرف علة كتقضي البازي. وإنما أفرد الضمير لأن الطعام والشراب كالجنس الواحد. وقيل: كان طعامه تيناً وعباً وشرابه عصيراً أو لبناً، وكان الكل على حاله. وقرأ حمزة والكسائي لم يتسن بغير الهاء في الوصل. ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ﴾ كيف تفرقت عظامه، أو انظر إليه سالماً في مكانه كما ربطته حفظناه بلا ماء وعلف كما حفظنا الطعام والشراب من التغير. والأول أدل على الحال وأوفق لما بعده ﴿وَلَنَجْجِلكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ أي وفعلنا ذلك لنجعلك آية. روي أنه أتى قومه على حماره وقال أنا عزيز فكذبوه. فقرأ التوراة من الحفظ ولم يحفظها أحد قبله فعرفوه بذلك، وقالوا هو ابن الله. وقيل: لما رجع إلى منزله كان شاباً، وأولاده شيوخاً فإذا حدثهم بحدث قالوا: حديث مائة سنة ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ﴾ يعني عظام الحمار، أو الأموات الذين تعجب من إحيائهم

قوله: وأوفق لما بعده: وهو النظر إلى العظام.

قوله: يعني عظام الحمار أو الأموات، الأول على تقدير أن يراد أنظر إلى الحمار كيف تفرقت عظامه والثاني على تقدير أنظر إلى حمارك سالماً.

﴿كَيْفَ نُنشِزُهَا﴾ كيف نحییها، أو نرفع بعضها على بعض ونركبه عليه. و"كيف" منصوب بـ"ننشرها" والجملة حال من العظام: أي أنظر إليها محياة. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب ننشرها من أنشر الله الموتى. وقرئ ننشرها من نشر بمعنى أنشرهم ﴿ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾ فاعل "تبين" مضمرة يفسره ما بعده تقديره: فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٥٩] فحذف الأول لدلالة الثاني عليه، أو يفسره ما قبله: أي فلما تبين له ما أشكل عليه. وقرأ حمزة والكسائي قال اعلم، على الأمر والأمر مخاطبته، أو هو نفسه خاطبها به على طريق التبيكيت. ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ إنما سأل ذلك ليصير علمه عياناً، وقيل: لما قال نمرود: أنا أحيي وأميت، قال له: إن إحياء الله تعالى برد الروح إلى بدنها. فقال نمرود: هل عايتته فلم يقدر أن يقول نعم، وانتقل إلى تقرير آخر، ثم سأل ربه أن يريه ليطمئن قلبه على الجواب إن سئل عنه مرة أخرى ﴿قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنُنَّ﴾ بأنني قادر على الإحياء بإعادة التركيب والحياة. قال له ذلك. وقد علم أنه أعرق الناس في الإيمان ليجيب بما أجب به فيعلم السامعون غرضه ﴿قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي﴾ أي بلى آمنت ولكن سألت ذلك لأزيد بصيرة وسكون قلب بمضامة العيان إلى الوحي، أو الاستدلال ﴿قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ﴾ قيل: طاوساً وديكاً وغراباً وحمامة. ومنهم من ذكر النسر بدل الحمامة. وفيه إيحاء إلى أن إحياء النفس بالحياة الأبدية إنما يتأتى بإماتة حب الشهوات

قوله: كيف نحییها أو نرفع بعضها على بعض: الأول على قراءة الراء، والثاني على قراءة الزاء. قال الجوهري: نشرهم الله سبحانه بالراء أحياءهم وقال: إنشاز عظام الميت رفعها إلى مواضعها وتركيب بعضها على بعض. ومنه قراءة زيد بن ثابت كيف ننشرها. قوله: فحذف الأول لدلالة الثاني عليه: كما في قولهم: ضربني وضربت زيدا، أو لدلالة ما قبله وهو إحياء الموتى أي فلما تبين ما أشكل عليه من أمر إحياء الموتى.

قوله: وانتقل إلى تقرير آخر: أي حجة أخرى، وهي ﴿فَإِن يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾. قوله: قال له ذلك وقد علم أنه أعرق الناس في الإيمان: ذلك ليعلم السامعون غرضه، وهو أن يحصل اطمينان لا يكون مع العلم الاستدلالي اليقيني لما فيه من الإحساس الذي هو العبد عن الشبهة وإن كان الاجمالي كاف في أصل الإيمان. وهذا يشعر بأن الإيمان أعني الاعتقاد يزيد وينقص كما هو مذهب الشافعي.

والزخارف التي هي صفة الطاوس، والصولة المشهور بها الديك، وخسة النفس وبعد الأمل المتصف بهما الغراب، والترفع والمسارة إلى الهوى الموسوم بهما الحمام. وإنما خص الطير؛ لأنه أقرب إلى الإنسان وأجمع لخواص الحيوان. والطيور: مصدر سمي به أو جمع كصحب ﴿فَصَرُّهُمْ إِلَيْكَ﴾ فأملهن واضممنهن إليك لتتأملها وتعرف شياتها لئلا تلتبس عليك بعد الإحياء. وقرأ حمزه ويعقوب فصرهن بالكسر وهما لغتان قال:

وَلَكِنْ أَطْرَافَ الرِّمَاحِ تَصُورُهَا

وقال: وَفَرَعٌ يَصِيرُ الْجِدَّةَ وَحَفٍ كَأَنَّهُ عَلَى اللَّيْتِ قِنَوَانُ الْكُرُومِ الدَّوَالِحِ

قوله: لأنه أقرب إلى الإنسان: لأن سليمان عليه السلام كان يعلم منطق الطير دون غيره من الحيوانات، ولأن بعض الطيور يتعلم ويتكلم بلسان الإنسان كاللبغاء، ولبعضها كإدراك الإنسان كالهدهد حيث أتى بخبر البلقيس كما هو مع الطول مثله يأتي بالخبر الرجل الآخر العاقل المتجسس. وأما أنه أجمع فلما فيه من قوة فضل الحيوان وهو المتحرك بالإرادة، أو بجمع خواص النوع باعتبار ازدياد الفضل كالنطق لبعض الإنسان يجمع فيه من خواص الإنسان باعتبار إزدياد النطق وقوته ما ليس لغيره من تدبير أمور الدنيا والآخرة وقيل لأنه يسرع إلى مقاصده كالإنسان وأجمع لخواص الحيوان لأنه يشارك الحيوانات في أحوالها ويزيد عليها بالطيران. وقيل أما في الصورة فلأن للطير رجلين كما للإنسان وأما في السيرة فلكون بعض الطير أقوى إدراكا وحفظا حتى أن بعضهم يتكلم كالإنسان وأجمع لخواص الحيوان إذ من جملة خواصه الطيران وهو للطير دون سائر الحيوان وسائر خواصه من الأكل والشرب والمشية حاصلة له أيضا. وقيل أقرب إلى الإنسان أي مشبهها كتدوير الرأس والمشية على الرجلين وأجمع خواص الحيوان فيه ما في الحيوان مع زيادة كالطيران.

قوله: ولكن أطراف الرماح: أوله: وما صيد الأعناق فيهم جبلة. الصيد: الميل والاعوجاج، وتصورها من صار يصور أي أمالها. يعني أن إمالة الأعناق إنما هي من الرماح وثقلها لامن الجبلية.

قوله: وفرع: الفرع الشعر التام. وشعر وحف بالحاء المهملة أي كثير حسن، والليت: صفحة العنق. والقنوان: جمع قنو وهو العنقود، والدوالح: بالحاء المهملة من دلح إذا مشى بحمله غير مبسط الخطو لثقله عليه. شبه الفرع بالقنوات المثقلات بالحمل.

وقرئ فُصِرْهُنَّ بضم الصاد وكسرهما وهما لغتان. مشددة الراء من صرّه يصرّه ويصرّه إذا جمعه، وفصرهن من التصرية وهي الجمع أيضاً ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا﴾ أي ثم جزئهن وفترق أجزاءهن على الجبال التي بحضرتك. قيل: كانت أربعة. وقيل: سبعة. وقرأ أبو بكر جزأ وجزوا بضم الزاي حيث وقع ﴿ثُمَّ اذْعُوهْنَ﴾ قل لهن تعالين بإذن الله تعالى ﴿يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا﴾ ساعات مسرعات طيراناً أو مشياً. روي أنه أمر بأن يذبحها وينتف ريشها ويقطعها فيمسك رؤوسها، ويخلط سائر أجزائها ويوزعها على الجبال، ثم يناديها، ففعل ذلك فجعل كل جزء يطير إلى الآخر حتى صارت جثثاً ثم أقبلن فانضممن إلى رؤوسهن. وفيه إشارة إلى أن من أراد إحياء نفسه بالحياة الأبدية فعليه أن يقبل على القوى البدنية فيقتلها ويمزج بعضها ببعض حتى تنكسر سورتها فيطاعونه مسرعات متى دعاهن بدعاية العقل أو الشرع، وكفى لك شاهداً على فضل إبراهيم عليه الصلاة والسلام ويؤمن الضراعة في الدعاء، وحسن الأدب في السؤال. إنه تعالى أراه ما أراد أن يريه في الحال على أيسر الوجوه، وأراه عزيزاً بعد أن أماته مائة عام ﴿وَاعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يعجز عما يريد ﴿حَكِيمٌ﴾ [٢٦٠] ذو حكمة بالغة في كل ما يفعله ويذره.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾ أي مثل نفقتهم كمثال حبة، أو مثلهم كمثال باذر حبة على حذف المضاف ﴿أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِئَةُ حَبَّةٍ﴾ أسند الإنبات إلى الحبة لما كانت من الأسباب كما يسند إلى الأرض والماء. والمنبت على الحقيقة هو الله تعالى، والمعنى: أنه يخرج منها ساق يتشعب لكل منه سبع شعب لكل منها سنبله فيها مائة حبة. وهو تمثيل لا يقتضي وقوعه، وقد يكون في الذرة والدخن في البر في الأراضي المغلة ﴿وَاللَّهُ يُضْعِفُ﴾ تلك المضاعفة ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ بفضلته وعلى حسب حال المنفق من إخلاصه وتعبه. ومن أجل ذلك تفاوتت الأعمال

قوله: على حذف المضاف: أي اعتباره وتقديره إما في جانب المشبه أو في جانب المشبه به ليحصل الملازمة بينهما.

قوله: وقد يكون: أي سبع مائة حبة في سنبله.

قوله: ومن أجل ذلك تفاوتت الأعمال في مقادير الثواب. فالعمل الأفضل يوجب الثواب الأكثر كالصلاة في الكعبة والجهاد في سبيل الله.

في مقادير الثواب ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ لا يضيق عليه ما يتفضل به من الزيادة ﴿عَلَيْكُمْ﴾ [٢٦١] في بنية المنفق وقدر إنفاقه.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى﴾ نزلت في عثمان رضي الله تعالى عنه فإنه جهز جيش العسرة بألف بعير بأقتابها وأحلاسها، وعبد الرحمن بن عوف فإنه أتى النبي ﷺ بأربعة آلاف درهم صدقة. والمن أن يعتد بإحسانه على من أحسن إليه. والأذى أن يتناول عليه بسبب ما أنعم إليه. و"ثم" للتفاوت بين الإنفاق وترك المن والأذى ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٢٦٢] لعله لم يدخل الفاء فيه وقد تضمن ما أسند إليه معنى الشرط إيهاماً بأنهم أهل لذلك وإن لم يفعلوا فكيف بهم إذا فعلوا ﴿قَوْلٌ مُعْرُوفٌ﴾ رد جميل ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ وتجاوز عن السائل والحاجة، أو نيل المغفرة من الله بالرد الجميل، أو عفو من السائل بأن يعذر ويغفر رده ﴿خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يُتْبَعُهَا أَذًى﴾ خبر عنهما. وإنما صح الابتداء بالنكرة لاختصاصها بالصفة ﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ﴾ عن إنفاق بمن وإيذاء ﴿حَلِيمٌ﴾ [٢٦٣] عن معاملة من يمن ويؤذي بالعقوبة.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتُكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ لا تحبطوا أجرها بكل واحد منهما ﴿كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ كإبطال المنافق الذي يراعي بإنفاقه ولا يريد به رضا الله تعالى ولا ثواب الآخرة، أو مماثلين الذي ينفق رياء الناس. والكاف في محل النصب على المصدر أو الحال. ورثاء نصب على

قوله: إيهاماً بأنهم أهل لذلك: أي تنبيهاً على أنهم مستحقون للأجر بدون السبب وهو الإنفاق فكيف إذا تحقق السبب: أو عفو من السائل: أي تجاوز وعفو عن السائل ما يثقل على المسؤول عنه إذا وجد منه.

قوله: لاختصاصها بالصفة: أما في المبتدأ فظاهر وأما في المعطوف فلما أشار إليه من أن المعنى تجاوز عن السائل، أو مغفرة من الله تعالى أو عفو من السائل.

قوله: ﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾ هذا سخط منه ووعيد للمنفق الذي يمن ويؤذي.

قوله: بالعقوبة: متعلق بالمعاجة.

قوله: والكاف في محل النصب على المصدر: أي على التقدير الأول أي لا تبطل إبطالا كإبطال المنافق وعلى الحال على التقدير الثاني.

المفعول له، أو الحال بمعنى مرثيا، أو مصدر أي إنفاق رثاء ﴿فَمَثَلُ الْمَرَاثِي فِي إِنْفَاقِهِ﴾ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ ﴿كَمَثَلِ حَجَرِ أَمْلَسٍ﴾ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابُهُ وَإِبِلٌ ﴿مَطَرٌ عَظِيمٌ الْقَطَرُ﴾ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ﴿أَمْلَسَ نَقِيًّا مِنَ التَّرَابِ﴾ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا ﴿لَا يَنْتَفِعُونَ بِمَا فَعَلُوا رِثَاءً وَلَا يَجِدُونَ لَهُ ثَوَابًا﴾. والضمير للذي ينفق باعتبار المعنى؛ لأن المراد به الجنس، أو الجمع كما في قوله.

إِنَّ الَّذِي حَانَتْ بِفَلَجٍ دِمَاؤُهُمْ هُمُ الْقَوْمُ يَا أُمَّ خَالِدٍ

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [٢٦٤] إلى الخير والرشاد. وفيه تعريض بأن

الرثاء والمن والأذى على الإنفاق من صفات الكفار ولا بد للمؤمن أن يتجنب عنها.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ وتثبيتاً بعض أنفسهم على الإيمان، فإن المال شقيق الروح، فمن بذل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه، ومن بذل ماله وروحه ثبتها كلها، أو تصديقا للإسلام وتحقيقاً للجزاء مبتدأ من أصل أنفسهم. وفيه تنبيه على أن حكمة الإنفاق للمنفق تزكية النفس عن البخل وحب المال.

قوله: لأن المراد به الجنس أو الجمع: أي الفريق الذي ينفق.

قوله: وتثبيتاً بعض أنفسهم على الإيمان: أي ينفقون أموالهم في مرضات الله ليجعلوا البعض من أنفسهم ثابت على الإيمان واليقين وكذا على سائر العبادات حيث جعلوها ببذل المال الذي هو أشق عليها مذلة خاضعة سهلة الانقياد للأوامر لأن النفس إذا ربيحت بتكليفها ما يصعب ويشق عليها ذلت لصاحبها وقل طمعها في اتباعه بشهواتها وإذا أهملت حتى اتبعت الشهوات كانت جامحة آبية عن الامثال والإطاعة فلا يكون ثابتاً على الإيمان بخلاف ما إذا جعلوها مذلة ببذل المال بالجهد في سبيل الله، فيكون كل النفس ثابتاً على الإيمان ولانقيادها بكليتها لحصول الانقياد بالكلية بحيث ينتفي الجموح بالكلية فالتثبيت على هذا المعنى جعل الشيء ذا ثبات ومن أنفسهم في موقع المفعول. وكلمة "من" للتبعض أو تصديقا للإيمان والثواب وجعله صادقا ومحققا ناشيا من أصل أنفسهم ومن خلوصها؛ لأنه إذا أنفق المسلم ماله في سبيل الله علم أن تصديقه وتحقيقه للجزاء من أصل نفسه وإخلاص قلبه فالتثبيت على هذا الوجه بمعنى جعل الشيء محققا والمفعول محذوف وهو الإسلام والجزاء. "ومن أنفسهم" اما ظرف لغو أي تحقيقا من عند أنفسهم أو مستقر أي كايين منها، وكلمة "من" للابتداء والشقيق: الأخ. وإذا انشق الشيء نصفين فكل واحد منهما شقيق للآخر.

﴿ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ ﴾ أي ومثل نفقة هؤلاء في الزكاة كمثل بستان بموضع مرتفع . فإن شجره يكون أحسن منظراً وأزكى ثمراً . وقرأ ابن عامر وعاصم بربوة بالفتح وقرئ بالكسر وثلاثتها لغات فيها ﴿ أَصَابَهَا وَابِلٌ ﴾ مطر عظيم القطر ﴿ فَاتَتْ أَكْلَهَا ﴾ ثمرتها . وقرأ ابن كثير و نافع وأبو عمرو بالسكون للتخفيف ﴿ ضِعْفَيْنِ ﴾ مثلي ما كنت تثمر بسبب الوابل . والمراد بالضعف المثل كما أريد بالزوج الواحد في قوله تعالى ﴿ مِنْ كُلِّ رَوْحَيْنِ أَنْثَيْنِ ﴾ [٢٣. المؤمنون: ٢٧-١١. هود: ٤٠] وقيل : أربعة أمثاله ونصبه على الحال أي مضاعفاً ﴿ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌ ﴾ أي فيصيبها ، أو فالذي يصيبها طل ، أو فطل يكفيها لكرم منبتها وبرودة هوائها لا ارتفاع مكانها وهو المطر الصغير القطر . والمعنى أن نفقات هؤلاء زاكية عند الله لا تضيع بحال وإن كانت تتفاوت باعتبار ما ينضم إليها من أحواله . ويجوز أن يكون التمثيل لحالهم عند الله تعالى بالجنة على الربوة ونفقاتهم الكثيرة والقليلة في الزائدتين في زلفاهم بالوابل والطل ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [٢٦٥] تحذير عن الرياء وترغيب في الإخلاص .

﴿ أَيَوَّدُ أَحَدُكُمْ ﴾ الهمزة فيه للإنكار ﴿ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ جعل الجنة منهما مع ما فيها من سائر الأشجار تغلباً لهما لشرفهما وكثرة منافعهما . ثم ذكر أن فيها من كل الثمرات ليدل

قوله : أي ومثل نفقة هؤلاء في الزكاة : يعني تحمل أن يكون هذا تمثيلاً مركباً بأن شبه مجموع حال نفقتهم وثمرتها بمجموع حال بستان كذا في زكاة ثمرتها أو تمثيلاً مفروقاً بأن شبه حالهم وقربهم عند الله تعالى ببستان كذا ونفقتهم القليل والكثيرة الزائدتين في زلفاهم بالوابل والطل .

قوله : وقيل أربعة أمثاله : لأن ضعف الشيء مثلاه ، فالضعفان أربعة أمثاله .

قوله : جعل الجنة منهما مع ما فيها من سائر الأشجار تغليبا لهما . فيكون المعنى له جنة من كل الأشجار المثمرة فيصح أن له فيها من كل الثمرات .

سؤال : أنه إذا كانت الجنة من النخيل والأعناب كيف يكون له فيها من كل الثمرات وجواب أن ليس المراد بالثمرات ثمرات الأشجار ليمتنع كل الثمرات مع كون الجنة من النخيل والأعناب خاصة بل المنافع التي كانت تحصل له في تلك الجنة من أي جنس كان مثل الذهب والفضة وغيرهما .



على احتوائها على سائر أنواع الأشجار. ويجوز أن يكون المراد بالثمرات المنافع.

﴿وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ﴾ أي كبر السن؛ فإن الفاقة والعالة في الشيخوخة أصعب. والواو للحال، أو للعطف حملاً على المعنى. فكأنه قيل: أيود أحدكم لو كانت له جنة وأصابه الكبر ﴿وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ﴾ صغار لا قدرة لهم على الكسب ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾ عطف على أصابه، أو تكون باعتبار المعنى. والإعصار ريح عاصفة تنعكس من الأرض إلى السماء مستديرة كعمود. والمعنى تمثيل حال من يفعل الأفعال الحسنة ويضم إليها ما يحبطها كرياضة وإيذاء في الحسرة والأسف إذا كان يوم القيامة واشتدت حاجته إليها وجدها محبطة بحال من هذا شأنه، وأشبههم به من حال بسره في عالم الملكوت، وترقى بفكره إلى جناب الجبروت. ثم نكص على عقيبه إلى عالم الزور والتفت إلى ما سوى الخلق وجعل سعيه هباء منثوراً ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ [٢٦٦] أي تتفكرون فيها فتعتبرون بها.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ من حلاله أو جياده ﴿وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ ومن طيبات ما أخرجنا لكم من الحبوب والثمرات والمعادن. فحذف المضاف لتقدم ذكره ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْبَ مِنْهُ﴾ أي ولا تقصدوا الرديء منه أي من المال. أو مما أخرجنا لكم. وتخصيصه بذلك؛ لأن التفاوت فيه أكثر. وقرئ ولا

قوله: والواو للحال: يعني يحتمل أن يكون للحال بتقدير قد وهو ظاهر. ويحتمل أن يكون للعطف حملاً على المعنى وذلك أن أن المصدرية وإن كانت صالحة للدخول على الماضي نحو عجبت من أن قام لكنها إذا نصبت المضارع كانت الاستقبال قطعاً فلم تصلح للماضي فلم يصح عطف "أصابه" على "تكون" إلا أنه يصح من حيث المعنى لأنه يقال وددت أن تكون كذا ووددت لو كان كذا فكأنه قيل: يود أحدكم لو كان له جنة وأصابه الكبر.

قوله: من جال: أي من اتصف بصفة الملائكة واتصف بصفات الله تعالى.

قوله: وتخصيصه بذلك: يعني على تقدير أن يراد مما أخرجنا وجه التخصيص أن التفاوت في ما أخرجنا أكثر فلا ينبغي أن يقصد الرديء بخلاف ما كسبتم فإن التفاوت أقل فلا بأس باختيار الرديء.

تَأْمَمُوا وَلَا تَيْمَمُوا بِضُمْ التَّاءِ ﴿تُنْفِقُونَ﴾ حال مقدرة من فاعل تيمموا . ويجوز أن يتعلق به منه ويكون الضمير للخيث والجملة حالاً منه ﴿وَلَسْتُمْ بِأَخِذِيهِ﴾ أي وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم لردائته ﴿إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾ إلا أن تتسامحوا فيه . مجاز من أغمض بصره إذا غضه . وقرئ تغمضوا أي تحملوا على الإحماض ، أو توجدوا مغمضين . وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه : كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَنِّي﴾ عن إنفاقكم إنما يأمركم به لا نتفاعكم ﴿حَمِيدٌ﴾ [٢٦٧] بقبوله وإثابته .

﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ في الإنفاق . والوعد في الأصل شائع في الخير والشر . وقرئ الفقر بالضم والسكون وبضمتين وفتحيتين ﴿وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾ ويغريكم على البخل . والعرب تسمي البخيل فاحشاً . وقيل : المعاصي ﴿وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ﴾ أي يعدكم في الإنفاق مغفرة لذنوبكم ﴿وَفَضْلاً﴾ خلفاً أفضل مما أنفقتم في الدنيا ، أو في الآخرة ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ أي واسع الفضل لمن أنفق ﴿عَلِيمٌ﴾ [٢٦٨] بإنفاقه .

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ تحقيق العلم وإتقان العلم ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ مفعول أول آخر للإهتمام بالمفعول الثاني ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾ بناؤه للمفعول لأنه المقصود . وقرأ يعقوب بالكسر أي ومن يؤته الله الحكمة ﴿فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً﴾ أي أي خير كثير إذ حيز له خير الدارين ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ﴾ وما يتعظ بما قص من الآيات ، أو ما يتفكر ؛ فإن المتفكر كالمتذكر لما أودع الله في قلبه من العلوم بالقوة ﴿إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [٢٦٩] ذوو العقول الخالصة عن شوائب الوهم والركون إلى متابعة الهوى .

قوله : حال مقدرة : لأن الإنفاق ليس في زمان حال فلا يقارن زمان العامل ويجوز أن يتعلق منه بـ "تنفقون" فلا يكون حالاً مقدرة والمعنى لا تقصدوا الردي حال الإنفاق ومقيداً به لا مطلقاً فإنه غير منهى عنه .

قوله : وقرئ تغمضوا : أي بالبناء للمفعول فيكون المعنى إلا أن تجعلوا مغمضين أي تحملوا على الإغماض أو توجدوا مغمضين كما يقال أخلفت الوعد إذا أوجدته مخلفاً قوله : ويغريكم : يعني أن يأمركم استعارة تبعية .

قوله : خلفاً أفضل : إنما فسر به لأنه وصف الخلف بالفضل كما في زيد عدل فيفيد المبالغة في الفضل .

قوله : أي أي خير كثير : أي كل خير كثير لأنه حيز له خير الدارين .

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ قَلِيلَةً أَوْ كَثِيرَةً. سِرًّا أَوْ عَلَانِيَةً. فِي حَقِّ أَوْ بَاطِلٍ﴾ ﴿أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ﴾ بشرط أو بغير شرط. في طاعة أو معصية ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ فيجازيكم عليه ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ الذين ينفقون في المعاصي وينذرون فيها، أو يمنعون الصدقات ولا يوفون بالنذر ﴿مِنْ أَنْصَارٍ﴾ [٢٧٠] من ينصرهم من الله ويمنعهم من عقابه.

﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ فنعم شيئاً إبدائها. وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بفتح النون وكسر العين على الأصل. وقرأ أبو بكر وأبو عمرو وقالون بكسر النون وسكون العين. وروي عنهم بكسر النون وإخفاء حركة العين وهو أقيس ﴿وَلِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ﴾ أي تعطوها مع الإخفاء ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ فالإخفاء خير لكم. وهذا في التطوع ولمن لم يعرف بالمال فإن إبداء الغرض لغيره أفضل لنفي التهمة عنه. عن ابن عباس رضي الله عنهما "صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفاً، وصدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفاً" ﴿وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ قرأ ابن عامر وعاصم في رواية حفص بالياء أي والله يكفر أو الإخفاء. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية ابن عياش ويعقوب بالنون مرفوعاً على أنه جملة فعلية مبتدأة، أو إسمية معطوفة على ما بعد الفاء: أي ونحن نكفر. وقرأ نافع وحمزة والكسائي به مجزوماً على محل الفاء وما بعده. وقرئ بالتاء مرفوعاً ومجزوماً والفعل للصدقات ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [٢٧١] ترغيب في الإسرار ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ لا يجب عليك أن تجعل الناس مهديين. وإنما عليك الإرشاد والحث على المحاسن والنهي عن القبائح كالمن والأذى وإنفاق الخبيث ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ صريح بأن الهداية من الله تعالى وبمشيئته

قوله: والله يكفر أو الإخفاء: أي الإخفاء يكفر يعني أن ضمير يكفر إما أن يعود إلى الله تعالى أو إلى الإخفاء.

قوله: جملة فعلية مبتدأة: أي غير داخلية في حيز الشرط بل هي بمنزلة الاستيناف.

قوله: أو اسمية: أي بحذف المبتدأ.

قوله: مجزوماً على محل الفاء وما بعده: يعني أن مجموع الفاء وما بعده في محل الجزم فيكون ويكفر مجزوماً معطوفاً عليه، وهذا بناء على التسامح وإلا فلا دخل الفاء في محل الإعراب فالمحل إنما يكون لما بعد الفاء وهذا كما قالوا أن مجموع لا رجل في محل الرفع بناء على التسامح كذا في التعليق شرح التسهيل.

وإنها تخص بقوم دون قوم .

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ من نفقة معروفة ﴿فَلَا تُفْسِدُكُمْ﴾ فهو لأنفسكم لا ينتفع به غيركم فلا تمنوا عليه ولا تنفقوا الخبيث ﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ حال . وكأنه قال وما تنفقون من خير فلا أنفسكم غير منفقين إلا لا ابتغاء وجه الله وطلب ثوابه ، أو عطف على ما قبله أي وليست نفقتكم إلا لا ابتغاء وجهه فما بالكم تمنون بها وتنفقون الخبيث . وقيل : نفي في معنى النهي ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ﴾ ثوابه أضعافاً مضاعفة . فهو تأكيد للشرطية السابقة ، أو ما يخلف للمنفق استجابة لقوله عليه الصلاة والسلام ” اللهم اجعل لمنفق خلفاً ، ولممسك تلفاً “ روي أن ناساً من المسلمين كانت لهم أصهار ورضاع في اليهود ، وكانوا ينفقون عليهم ، فكروها لما أسلموا أن ينفعوهم فنزلت . وهذا في غير الواجب . أما الواجب فلا يجوز صرفه إلى الكفار ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ﴾ [٢٧٢] أي لا تنقصون ثواب نفقاتكم .

﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ متعلق بمحذوف أي اعمدوا للفقراء ، أو اجعلوا ما تنفقونه للفقراء ، أو صدقاتكم للفقراء ﴿الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أحصرهم الجهاد ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ لا اشتغالهم به ﴿ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ ذهاباً فيها للكسب . وقيل هم أهل الصفه كانوا نحواً من أربعمائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغرقون أوقاتهم بالتعلم والعبادة .

قوله : والفعل للصدقات : يعني أن فاعل تكفر بالتاء الصدقات .

قوله : من نفقة معروفة : أي عند الشرع كصدقة للفقير وصلة للرحم وهدية للأجنبي  
قوله : فهو لأنفسكم لا ينتفع به غيركم : أي في الآخرة وإلا فالفقير ينتفع به لا محالة  
قوله : فهو تأكيد للشرطية السابقة : لأن الشرطية السابقة تدل على أن ثواب الإنفاق يرجع إليهم ينتفعون به لا غيرهم والله تعالى عادل متفضل بعشر أمثالها في ربي ثوابهم أضعافاً مضاعفة وهو معنى قوله : يوف إليكم أي ثوابه أضعافاً مضاعفة .  
قوله : أو ما يخلف للمنفق : عطف على قوله : ثوابه .

قوله : استجابة لقوله عليه السلام : لعل على سبيل الحكاية عند الملك وإلا ففي كتب الحديث نسبة هذا الدعاء إلى الملك .

قوله : نحواً من أربعة مائة : شاع هذه العبارة فيما إذا كان العدد على التقريب دون

التحقيق .

وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله ﷺ ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ﴾ بحالهم . وقرأ ابن عامر وعاصم وحمة بفتح السين ﴿أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ من أجل تعففهم عن السؤال . ﴿تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ من الضعف ورثاة الحال . والخطاب للرسول ﷺ . أو لكل أحد ﴿لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ إلحاحاً . وهو أن يلزم المسؤول حتى يعطيه من قولهم: لحفني من فضل لحافه: أي أعطاني من فضل ما عنده . والمعنى أنهم لا يسألون وإن سألوا عن ضرورة لم يلحوا . وقيل : هونفي للأميرين كقوله: على لاحب لا يهتدي بمناره

فنصبه على المصدر؛ فإنه كنوع من السؤال ، أو على الحال ﴿وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [٢٧٣] ترغيب في الإنفاق وخصوصاً على هؤلاء .

﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ أي يعمون الأوقات والأحوال بالخير . نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه تصدق بأربعين ألف دينار: عشرة بالليل وعشرة بالنهار . وعشرة بالسر وعشرة بالعلانية . وقيل في أمير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه لم يملك إلا أربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلاً ودرهم نهاراً . ودرهم سرّاً ودرهم علانية . وقيل: في ربط الخيل في سبيل الله والإنفاق عليها ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٢٧٤] خبر الذين ينفقون والفاء للسببية . وقيل: للعطف والخبر محذوف أي ومنهم الذين؛ ولذلك جوز الوقف على "وعلانية" .

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ أي الآخذون له . وإنما ذكر الأكل لأنه أعظم منافع المال ، ولأن الربا شائع في المطعومات وهو زيادة في الأجل: بأن يباع مطعوم بمطعوم ، أو نقد بنقد إلى أجل ، أو في العوض بأن يباع أحدهما بأكثر منه من جنسه . وإنما كتب بالواو كالصلاة للتفخيم على لغة وزيدت الألف بعدها تشبيهاً بواو الجمع ﴿لَا يَقُومُونَ﴾

قوله: حتى يعطيه: يعني أدخل في مفهوم الإلحاف الإعطاء لأنه اعتبر في مفهوم الثلاثي المجرد منه والاففي اللغة لم يعتبر في مفهومه . قال في شمس العلوم: ألحف السائل ألح، وألح في المسألة بالاحاح أكثر السؤال .

قوله: هونفي للأميرين: أي السؤال والإلحاف جميعاً .

قوله: على لاحب لا يهتدي بمناره: يريد نفي المنار والاهتداء به . أوله: سداً بيديه ثم أجمع بسيره . "سداً بيديه" مدهما في السير . وأج: الظليم عدا . واللاحب: الطريق الواسع . قوله: للتفخيم: وهو اشراب الألف صوت الواو، وهذا لغة في نحو الصلوة والزكاة والربوا .

إذا بعثوا من قبورهم ﴿إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ﴾ إلا قياماً كقيام المصروع . وهو وارد على ما يزعمون أن الشيطان يخطب الإنسان فيصرع . والخطب ضرب على غير اتساق كخطب العشواء ﴿مِنَ الْمَسِّ﴾ أي الجنون . وهذا أيضاً من زعماتهم أن الجني يمسه فيختلط عقله ولذلك قيل : جَنَّ الرجلُ . وهو متعلق بـ "لا يقومون" أي لا يقومون من المس الذي بهم بسبب أكل الربا ، أو بـ "يقوم" أو بـ "يتخط" فيكون نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين لا اختلال عقولهم ولكن لأن الله أرى في بطونهم ما أكلوه من الربا فأثقلهم ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ أي ذلك العقاب بسبب أنهم نظموا الربا والبيع في سلك واحد لإفضائهما إلى الربح فاستحلوه استحلاله . وكان الأصل إنما الربا مثل البيع ولكن عكس للمبالغة كأنهم جعلوا الربا أصلاً وقاسوا به البيع . والفرق بين ؛ فإن من أعطى درهمين بدرهم ضيع درهماً ، ومن اشترى سلعة تساوي درهماً بدرهمين فلعل مساس الحاجة إليها ، أو توقع رواجها يجبر هذا الغبن ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ إنكار لتسويتهم . وإبطال القياس بمعارضة النص ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ فمن بلغه وعظ من الله تعالى وزجر كالنهى عن الربا ﴿فَانْتَهَى﴾ فاعتظ وتبع النهي ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ تقدم أخذه التحريم ولا يسترد منه . وما في موضع الرفع بالظرف إن جعلت من موصولة . وبالاتداء إن جعلت شرطية على رأي سيبويه ؛ إذ الظرف غير معتمد على ما قبله ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ يجازيه على انتهائه إن كان من قبول الموعظة وصدق النية . وقيل يحكم في

قوله : ضرب على غير : أي ضرب في الأرض .

قوله : وكان الأصل إنما الربوا مثل البيع . لأن الكلام في الربوا لا في البيع فوجب أن يقال شبهوا الربوا بالبيع فاستحلوه ، لكن عكس للمبالغة حيث جعلوا الربوا من اعتقادهم الحل فيه بحيث يكون أصلاً فيه ، والفرق بين ، فإن من أعطى درهمين بدرهم ضيع درهماً ، ومن اشترى سلعة تساوى درهما بدرهمين فلعل مساس حاجته إليها أو توقع رواجها لاختلاف الأسواق والأوقات .

قوله : تقدم أخذه التحريم : أي على تحريمه تعالى إياه .

قوله : وما في موضع الرفع بالظرف : يعني إن جعلت "من" موصولة ، فكلمة "ما" في محل الرفع على أنه فاعل الظرف لاعتماده على المبتدأ الذي هو الموصول . وإن جعلت شرطية فكلمة "ما" مبتدأ والظرف خبر مقدم لا فاعل لعدم اعتماده على المبتدأ .

شأنه ولا اعتراض لكم عليه ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ إلى تحليل الربا إذ الكلام فيه ﴿فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٧٥] لأنهم كفروا به ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ يذهب بركته ويهلك المال الذي يدخل فيه ﴿وَيُرِي الصَّدَقَاتِ﴾ يضاعف ثوابها ويبارك فيما أخرجت منه . وعنه عليه الصلاة والسلام "إن الله يقبل الصدقة ويربها كما يربي أحدكم مهره" وعنه عليه الصلاة والسلام "ما نقصت زكاة من مال قط" ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ﴾ لا يرضى ولا يحب محبته للتوايين ﴿كُلُّ كَفَّارٍ﴾ مصر على تحليل المحرمات ﴿أَتَيْمٍ﴾ [٢٧٦] منهمك في ارتكابه .  
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالله ورسوله وبما جاءهم منه ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ عطفهما على ما يعمهما لأنفتها على سائر الأعمال الصالحة .  
﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من آت ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٢٧٧] على فائت .  
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ واتركوا بقايا ما شرطهم على الناس من الربا ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٢٧٨] بقلوبكم فإن دليله امتثال ما أمرتم به . روي : أنه كان لثقيف مال على بعض قریش فطالبوهم عند المحل بالمال ولا ربا . فنزلت .  
﴿فَإِنْ تَقَعَلُوا فَادْنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي فاعلموا بها . من أذن بالشيء إذا علم به . وقرأ حمزة وعاصم في رواية ابن عياش فاذنوا أي فاعلموا بها غيركم . من الاذن

قوله: إلى تحليل الربا إذ الكلام فيه: إشارة إلى الرد على صاحب الكشاف حيث استدل بالآية على تخليد الفساق في النار كما هو مذهب الاعتزال؛ لأن المراد ومن عاد إلى الربوا أي أكله وأكله فسق . ووجه الدفع أن المراد من عاد إلى تحليل الربوا على ما كان عليه لأن الكلام في تحليل الربوا واستحلاله على ما يفيد . قالوا إنما البيع مثل الربوا والاستحلال كفر والكافر خالد فيها فلا يكون في الآية دليل على تخليد الفساق .

قوله: مهرة: بضم الميم وسكون الهاء ولد الفرس .

قوله: فإن دليله: أي دليل إيمانكم بقلوبكم .

قوله: عند المحل: بالكسر وقت حلول الدين .

قوله: من الأذن وهو الاستماع: قال في الصحاح: أذن له أذنا بالفتح إذا استمع، وأذن علم . فإن قلت: لما لم يجعل قراءة "أذنوا" من أذن بمعنى علم مع أن الظاهر أن يكون منه . قلنا: لما أن العلم الحاصل من الاستماع أبلغ ويمكن أن يقال إن إعلام المخاطب غيره بمعنى جعله عالما ليس في الحقيقة إلا جعله مستمعا وسامعا لاجعله عالما ومتصفا بالعلم .

وهو الاستماع فإنه من طرق العلم . وتنكير ”حرب“ للتعظيم . وذلك يقتضي أن يقاتل المربي بعد الاستتابة حتى يفعى إلى أمر الله كالبಾಗಿ ولا يقتضي كفره . روي: أنها لما نزلت قالت ثقيف لا يدي لنا بحرب الله ورسوله ﴿وَأِنْ تُبْتُمْ﴾ من الارتباء واعتقاد حله ﴿فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ﴾ [٢٧٩] ﴿بِأَخْذِ الزِّيَادَةِ﴾ وَلَا تَظْلِمُونَ ﴿بِالْمِطْلِ وَلَا نَقْصَانٍ . ويفهم منه أنهم إن لم يتوبوا فليس لهم رأس مالهم وهو شديد على ما قلناه؛ إذ المصّر على التحليل مرتد وماله في:

﴿وَأِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ وإن وقع غريم ذو عسرة . وقرئ ذا عسرة أي وإن كان الغريم ذا عسرة ﴿فَظَرَّةٌ﴾ فالحكم نظرة ، أو فعليكم نظرة ، أو فليكن نظرة وهي الإنظار . وقرئ فناظرة على الخبر: أي فالمستحق ناظره بمعنى منتظره ، أو صاحب نظره على طريق النسب و فناظره على الأمر أي فسامحه بالنظرة ﴿إِلَى مَائِسَرَةٍ﴾ يسار . وقرأ نافع وحمزة بضم السين . وهما لغتان كُشْرَقَة ومَشْرُقَة . وقرئ بهما مضافين بحذف التاء عند الإضافة كقوله:

﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا﴾ بالإبراء . وقرأ عاصم بتخفيف الصاد ﴿خَيْرَ أَلْكُمْ﴾ أكثر ثواباً من الإنظار ، أو خير مما تأخذون لمضاعفة ثوابه ودوامه . وقيل: المراد عاصم بالتصديق الإنظار لقوله عليه الصلاة والسلام ”لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره إلا كان له يوم صدقة“ ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٢٨٠] ما فيه من الذكر الجميل والأجر الجزيل .

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ يوم القيامة ، أو يوم الموت لمصيركم إليه . وقرأ أبو عمرو ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم ﴿ثُمَّ تُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ جزاء

قوله: لا يدي لنا: أي لا قدرة لنا من قبيل لا غلامي له بإقحام اللام لتأكيد الإضافة، وعند ابن الحاجب بحذف النون تشبيهاً له بالمضاف .

قوله: وهي الإنظار: بمعنى الانتظار أي التأخير والإمهال .

قوله: على طريق النسب: كتامر ولا بن بمعنى ذو تمر وذو لبن .

قوله: عد الأمر: أي عدة الأمر فحذف التاء عند الإضافة .

قوله: فيؤخره: مرفوع معطوف على يحل والنفي متسحب على المجموع والاستثناء مفرغ في موقع صفة الرجل أو الحال والمعنى لا يكون حلول دين رجل يعقبه تأخير كان لذلك الرجل بكل يوم صدقة .



ما عملت من خير أو شر ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٢٨١] بنقص ثواب وتضعيف عقاب. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما "أنها آخر آية نزل بها جبريل عليه السلام وقال: ضعها في راس المائتين والثمانين من البقرة" وعاش رسول الله بعدها أحداً وعشرين يوماً وقيل: أحداً وثمانين يوماً. وقيل: سبعة أيام. وقيل: ثلاث ساعات.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ﴾ أي إذا دأب بعضكم بعضاً. تقول: دأبته إذا

عاملته نسيئة معطياً أو آخذاً. وفائدة ذكر الدين أن لا يتوهم من التداين المجازاة ويعلم تنوعه إلى المؤجل والحال وأنه الباعث على الكتبه. ويكون مرجع ضمير فاكثبوا ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ معلوم الأيام والأشهر لا بالحصاد وقدم الحاج ﴿فَاكْتُبُوهُ﴾ أوثق وأدفع للنزاع. والجمهور على أنه استحباب. وعن ابن عباس رضي الله عنهما "أن المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا أباح السلم" ﴿وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ﴾ من يكتب السوية لا يزيد ولا ينقص. وهو في الحقيقة أمر للمدائنين باختيار كاتب فقيه دين حتى يجيء مكتوبة موثقاً به معدلاً بالشرع ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ﴾ ولا يمتنع أحد من الكتاب ﴿أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ مثل ما علمه الله من كتبه الوثائق، أو لا يأب ينفع الناس بكتابه

قوله: معطياً أو آخذاً: أي معطياً إياه عينا وآخذاً إياه عينا.

قوله: أن لا يتوهم من التداين المجازات: وهو ليس بمراد بقرينة ما بعده فيدفع ذلك التوهم.

قوله: ويعلم تنوعه إلى المؤجل والحال. يعني أنهم قسموا الدين إلى مؤجل وحال لا التداين، ولولم يذكر الدين لتوهم أن التداين أي المعاملة نسيئة ويتفرع وينقسم إليهما لانفس الدين مع أن تنوع الدين هو الباعث على الكتبه إذ لو لم يتنوع وكان حالاً لا يحتاج إلى الكتبه على أن التداين حال لا مؤجل.

قوله: ويكون مرجع ضمير فاكثبوه: يعني أن فائدة ذكر الدين أن يرجع ضمير "فاكثبوه" إليه؛ إذ لو لم يذكر لوجب أن يقال فاكثبوا الدين لأن المستحب كتابة الدين أي القدر المعلوم الثابت في الذمة حتى لو كتب ذلك من غير ذكر للمعاملة لكفى.

فإن قيل: فليقل فاكثبوه أي الدين لدلالة تداينتم عليه لما مر أن المدائنة المعاملة بالدين

قلنا: لا نعلم عود الضمير إليه لأن عوده إلى التداين أو إلى أجل أظهر على أنه يوهم الأمر

بكتابة ما هو باطل في نفسه أعني التداين بمعنى معاملة الدين بالدين ومقابلته به.

قوله: مثل ما علمه الله من كتبه الوثائق: بأن لا يزيد ولا ينقص في الدين.

كما نفعه الله بتعليمها كقوله ﴿وَأَحْسَنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [٢٨. القصص: ٧٧]  
﴿فَلْيَكْتُبْ﴾ تلك الكتابة المعلمة أمر بها بعد النهي عن الإباء عنها تأكيداً . ويجوز أن  
يتعلق الكاف بالأمر فيكون النهي عن الامتناع منها مطلقة ثم الأمر بها مقيدة ﴿وَلْيُمْلِلِ  
الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ وليكن المملي من عليه الحق لأنه المقر المشهود عليه . والإملا  
والإملاء واحد ﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾ أي المملي ، أو الكاتب ﴿وَلَا يَخْسُ﴾ ولا ينقص ﴿مِنْهُ  
شَيْئاً﴾ أي من الحق ، أو مما أملى عليه ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهاً﴾ ناقص العقل  
مبذراً ﴿أَوْ ضَعِيفاً﴾ صبيهاً أو شيخاً مختلاً ﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلَ هُوَ﴾ أو غير مستطيع  
لإملا بنفسه لخرس أو جهل باللغة ﴿فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ﴾ أي الذي يلي أمره ويقوم  
مقامه من قيم إن كان صبيهاً أو مختل العقل ، أو وكيل ، أو مترجم إن كان غير مستطيع وهو  
دليل جريان النيابة في الإقرار ولعله مخصوص بما تعاطاه القيم أو الوكيل ﴿وَاسْتَشْهِدُوا  
شَهِدَيْنِ﴾ واطلبوا أن يشهد على الذين شاهدان ﴿مِنْ رِّجَالِكُمْ﴾ من رجال المسلمين .  
وهو دليل اشتراط إسلام الشهود وإليه ذهب عامة العلماء . وقال أبو حنيفة : تقبل شهادة  
الكفار بعضهم على بعض ﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ﴾ فإن لم يكن الشاهدان رجلين  
﴿فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ فليشهد أو فليستشهد رجل وامرأتان . وهذا مخصوص بالأموال عندنا  
وبما عدا الحدود والقصاص عند أبي حنيفة ﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ لعلمكم  
بعدلتهم ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ علة اعتبار العدد أي لأجل أن  
إحدهما إن ضلت الشهادة بأن نسيتهما ذكرتها الأخرى . والعلة في الحقيقة التذكير

قوله: ثم الأمر بها مقيدة: أي فليكتب مثل ما علمه الله.

قوله: أو مختل العقل: هذا يشمل الشيخ المختل والسفيه أيضاً.

قوله: ولعله مخصوص بما تعاطاه القيم أو الوكيل: أي النيابة في الإقرار مخصوص بأمر  
باشره الوكيل أو القيم كالاستقراض فيعترفان بالاستقراض لأجله لا أنهما يمليان إقرار اليتيم  
والمؤكل.

قوله: والعلة في الحقيقة التذكير: يعني أن علة اعتبار العدد في المرأة هو تذكير  
الأخرى لأحدهما، لا ضلالتها لكن لما كان الضلال هو السبب الذي وجب به التذكير نزل  
منزله وجعل المجموع علة لا اعتبار العدد. قال العلامة التفتازاني: ومما ينبغي أن يتعوض له وجه  
تكرار لفظ أحدهما، ولا خفاء في أنه ليس من وضع المظهر موضع المضمهر إذ ليست المذكرة

ولكن لما كان الضلال سبباً له نزل منزلته كقولهم: أعددت السلاح أن يجيء عدو فادفعه وكأنه قيل: إرادة أن تذكر إحداهما الأخرى إن ضلت. وفيه إشعار بنقصان عقلهن وقلة ضبطهن. وقرأ حمزه أن تضل على الشرط فتذكر بالرفع. وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب فتذكر من الإذكار ﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ لأداء الشهادة أو التحمل. وسموا شهداء قبل التحمل تنزيلاً لما يشارف منزلة الواقع و"ما" مزيدة ﴿وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ﴾ ولا تملوا من كثرة مدايناتكم أن تكتبوا الدين، أو الحق، أو الكتاب. وقيل كني بالسأم عن الكسل لأنه صفة المنافق. ولذلك قال عليه الصلاة والسلام "لا يقول المؤمن كسلت" ﴿صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا﴾ صغيراً كان الحق أو كبيراً، أو مختصراً كان الكتاب أو مشبعاً ﴿إِلَىٰ أَجَلِهِ﴾ إلى وقت حلوله الذي أقر به المديون.

﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى أن تكتبوه ﴿أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أكثر قسطاً ﴿وَأَقُومُوا لِلشَّهَادَةِ﴾ وأثبت لها وأعون على إقامتها.

هي الناسية لا أن يجعل إحداهما الثانية في موقع المفعول ولا يجوز لتقدم المفعول على الفاعل في موضع الالتباس. نعم يصح أن يقال فتذكرها الأخرى فلا بد للعدول من نكتة. وحاصله أن التكرار ههنا ليس من وضع الظاهر موضع المضمرة لا ضمير الفاعل ولا ضمير المفعول كما بينه فلا يصح، نعم يصح على تقدير المفعول الإتيان بالضمير فيقال فتذكرها الأخرى فلا بد للعدول عنه من نكتة ولا تظهر. وقد يقال إنه لا يجوز تقديم المفعول في موضع الالتباس ويجب تقديم الفاعل إذا لم يكن هناك قرينة وههنا قرينة وهي التذكير إذ المذكرة لا يكون ضالة فلا يكون إحداهما فاعلاً بل الأخرى فاعل وإحداهما مفعول مقدم. ويمكن أن يقال في توجيه التكرار أن العلة في الحقيقة هي التذكير. فأصل الكلام لأن تذكر إحداهما الأخرى إن ضلت الأخرى لكن لما كانت شهادة الأخرى بإحداهما وتذكيرها نزلت منزلتها فعبّر عنها بلفظها فعلى هذا يكون إحداهما الثانية فاعلاً والأخرى مفعولاً به.

قوله: كني بالسأم عن الكسل: يعني أن السامة والملالة إنما يكون بعد الشروع فيه والإكثار منه. والمراد ههنا النهي عند الكسل ابتداء فكني عنه بالسامة لكونها من لوازمه وروادفه ولم يجعله مجازاً لعدم المانع من الحقيقة في الجملة.

وهما مبنيان من أقسط وأقام على غير قياس، أو من قاسط بمعنى ذي قسط وقويم . وإنما صحت الواو في أقوم كما صحت في التعجب لجموده ﴿وَأَذْنَىٰ آلَا تَرْتَابًا﴾ وأقرب في أن لا تشكوا في جنس الدين وقدره وأجله والشهود ونحو ذلك ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا﴾ استثناء من الأمر بالكتابة والتجارة الحاضرة تعم المبايعة بدين أو عين . وإدارتها بينهم تعاطيهم إياها يداً بيد أي : إلا أن تتبايعوا يداً بيد فلا بأس أن لا تكتبوا لبعده عن التنازع والنسيان . ونصب عاصم تجارة على أنه الخبر والاسم مضمّر تقديره إلا أن تكون التجارة تجارة حاضرة كقوله .

بَنِي أَسَدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بَلَاءَنَا إِذَا كَانَ يَوْمًا ذَا كَوَاكِبٍ أَشْنَعَا

ورفعها الباقون على أنها الاسم والخبر تديرونها أو على كان التامة ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ هذا التبايع، أو مطلقاً لأنه أحوط . والأوامر التي في هذه الآية للاستحباب عند أكثر الأئمة . وقيل : إنها للوجوب ثم اختلف في إحكامها ونسخها ﴿وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ يحتمل البناءين . ويدل عليه أنه قرئ ولا يضار بالكسر والفتح . وهو نهيهما عن ترك الإجابة والتحريف والتغيير في الكتبة والشهادة، أو النهي عن الضرار بهما مثل أن

قوله : وهما مبنيان من أقسط وأقام على غير قياس : يعني أن المعنى ههنا على العدل كما فسره بقوله "أكثر قسطاً" لأن القسط بالكسر العدل . فهما إما مبنيان من أقسط وأقام لامن قسط يقسط قسوطالان معناه الجور والعدول عن الحق، وليس المعنى ههنا عليه ومعنى أقسط الرجل فهو مقسط العدل، قال الله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجِبُ الْمَقْسُطِينَ﴾ وكذا "أقوم" معناه أشد إقامة لقياماء، أو من قسط بمعنى ذي قسط أي عدل كلا بن وتامر، فيكون أفعل لا فعل منه كأحك الشاتين ومن قويم أي مستقيم أي أشد استقامه .

قوله : بني أسد : أي يا بني أسد وبلاءنا أي عناءنا ويجوز أن يراد به القتال ويوم اشنع علاشره فارفع . وكونه ذا كواكب كناية عن شره وظلامه على الأعين بحيث يري الكواكب أو عن كثرة غبار الحرب بحيث يسترضو الشم لأنه إذا أشدت الحرب يظلم النهار من شدة غبارها ويستر الشمس ويظهر الكواكب . قوله : لأنه : أي الإشهاد .

قوله : نهيهما عن ترك الإجابة : أي ما يطلب منهما من الآية والشهادة على تقدير البناء للفاعل وأما النهي عن الضرار بهما فعلى تقدير البناء للمفعول، وجعل الكاتب هي أجرة المكاتب وهو مؤنة مجيئه كاجرة المراكب .

يؤجلا عن مهم ويكلفا الخروج عما حد لهما. ولا يعطى الكاتب جعله. والشهيد مؤنة مجيئه حيث كان ﴿وَإِنْ تَفْعَلُوا﴾ الضرار أو ما نهيتهم عنه ﴿فَإِنَّهُ فَسُوقٌ بِكُمْ﴾ خروج عن الطاعة لا حق بكم ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفة أمره ونهيه ﴿وَيَعْلَمُكُمُ اللَّهُ﴾ أحكامه المتضمنة لمصالحكم ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٢٨٢] ﴿كرر لفظه الله في الجمل الثلاث لاستقلالها: فإن الأولى حث على التقوى، والثانية وعد بإنعامه، والثالثة تعظيم لشأنه، ولأنه أدخل في التعظيم من الكتابة.﴾

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ﴾ أي مسافرين ﴿وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ﴾ فالذي يستوثق به رهان، أو فعليكم رهان، أو فليؤخذ رهان. وليس هذا التعليق لاشتراط السفر في الارتهان كما ظنه مجاهد والضحاك رحمهما الله تعالى لأنه عليه السلام رهن درعه في المدينة من يهودي على عشرين صاعاً من شعير أخذه لأهله. بل لإقامة التوثيق للارتهان مقام التوثيق بالكتابة في السفر الذي هو مظنة إغواها والجمهور على اعتبار القبض فيه غير مالك. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو فرهن كسقف وكلاهما جمع رهن بمعنى مرهون. وقرأ بإسكان الهاء على التخفيف ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ أي بعض الدائنين بعض المديونين واستغنى بأمانته عن الارتهان ﴿فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُوتِيَ أَمَانَتَهُ﴾ أي دينه سماه أمانة لائتمانه عليه بترك الارتهان به. وقرأ الذي أئتمن بقلب الهمزة ياء. والذي أئتمن بإدغام

قوله: وليس هذا التعليق لاشتراط السفر في الارتهان: قال مجاهد والضحاك إنه لا يجوز الرهن إلا في السفر واستدلا بظاهر الآية. فأجاب عنه صاحب الكشاف وتبعه المصنف. بأن ليس الغرض من التعليق اشتراط السفر في الارتهان، وأنه ينتفي بانتفاء السفر بل الغرض التوثيق بالرهن عند السفر الذي هو مظنة لإغواز الكتب وعدم قدرته عليه والأغلب فيه عدم قدرة الكمية عليه فكأنه قال فإن لم تجدوا كاتباً فأقموا مقامه الرهن، فالشرط يكون خارجاً مخرج الأغلب فلا يدل على انتفاء الحكم عند انتفاءه.

قوله: والجمهور على اعتبار القبض فيه غير مالك: أي يتم الارتهان ويلزم ويترتب عليه الحكم بمجرد الإيجاب والقبول عند مالك وعند الجمهور لا يتم إلا بالقبض دونه لا يتمانه عليه أي لا يتمان الدائن والمديون على الدين وأخذ أميناً عليه بترك أخذ الرهن منه قوله: بقلب الهمزة ياء: لسكونها وانكسار ما قبلها كما في ذئب ومثل هذا الياء لا تدغم في تاء افتعل فلا يقال ايتزروا تزر بخلاف اتعد وقد بين ذلك في علم الصرف فلذا حكم المصنف

الباء في التاء وهو خطأ لأن المنقلبة عن الهمزة في حكمها فلا تدغم ﴿وَلَيْتَنِي اللَّهُ رَبَّةً﴾ في الخيانة وإنكار الحق وفيه مبالغات ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ﴾ أيها الشهود، أو المديونون. والشهادة شهادتهم على أنفسهم ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبُهُ﴾ أي يَأْثُم قلبه، أو قلبه يَأْثُم. والجملة خبر "إن" وإسناد الإثم إلى القلب؛ لأن الكتمان مقترفه ونظيره: العين زانية، والأذن زانية، أو للمبالغة فإنه رئيس الأعضاء وأفعاله أعظم الأفعال. وكأنه قيل: تمكن الإثم في نفسه وأخذ أشرف أجزائه، وفاق سائر ذنوبه. وقرئ قلبه بالنصب كحسن وجهه ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [٢٨٣] تهديد.

﴿لِللَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ﴾ يعني ما فيها من سوء والعزم عليه لترتب المغفرة والعذاب عليه ﴿يُحَاسِبُنْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ يوم القيامة. وهو حجة على من أنكر الحساب كالمعتزلة والروافض ﴿فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ مغفرته ﴿وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ تعذيبه. وهو صريح في نفي وجوب التعذيب. وقد رفعهما ابن عامر وعاصم ويعقوب على الاستئناف، وجزمهما الباقر عطفاً على جواب الشرط. ومن جزم بغير فاء جعلهما بدلاً منه بدل البعض من الكل أو الاشتمال كقوله: متى تأتينا تلمم بنا في ديارنا تجد حطباً جزلاً وناراً تأججاً وإدغام الراء في اللام لحن؛ إذا لراء لا تدغم إلا في مثلها ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٨٤] فيقدر على الإحياء والمحاسبة.

بأنه خطأ إلا أن قلب الهمزة ياء رواية ورش عن نافع والسوسي عن أبي عمرو. قوله: أي يَأْثُم قلبه أو قلبه يَأْثُم: والأول على أن يكون قلبه فاعلاً لآثم والثاني على أن يكون مبتدأ خبره آثم.

قوله: يعني ما فيها من سوء والعزم عليه الخ: يعني أن المراد بما فيها سوء والعزم على سوء لا ما هو أعم من سوء والحسن لترتب المغفرة والعذاب عليه لا ما هو أعم منه ومن الثواب. قوله: ومن جزم بغير فاء: قرأ الأعمش يغفر بغير فاء مجزوماً على أنه بدل البعض أن يجعل المغفرة والعذاب من جملة الحساب بناء على أنهما غايتان له مقصودان منه فجعلنا من جملته أو بدل الاشتمال إن جعلنا من لواحقه وثمراته وتفاريعه وهو الأظهر.

قوله: متى تأتينا تلمم: أي تنزل والجزل القوى الغليظ وتأجج أي اشتعل.

﴿أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ شهادة وتنصيب من الله تعالى على صحة إيمانه والاعتداد به ، وإنه جازم في أمره غير شك فيه ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكُوتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ لا يخلو من أن يعطف المؤمنون على الرسول . فيكون الضمير الذي ينوب عنه التنوين راجعاً إلى الرسول والمؤمنين ، أو يجعل مبتدأ فيكون الضمير للمؤمنين . وباعتبار يصح وقوع "كل" بخبره خبر المبتدأ . ويكون أفراد الرسول بالحكم إما لتعظيمه ، أو لأن إيمانه عن مشاهدة وعيان ، وإيمانهم عن نظر واستدلال . وقرأ حمزه والكسائي : وكتابه يعني القرآن ، أو الجنس . والفرق بينه وبين الجمع أنه شائع في وحدان الجنس والجمع في جموعه ولذلك قيل : الكتاب أكثر من الكتب ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ﴾ أي يقولون لا نفرق . وقرأ يعقوب لا يفرق بالياء على أن الفعل لكل . وقرئ لا يفرقون حملاً على معنى كقوله ﴿وَكُلُّ أُنثَىٰ دَاخِرِينَ﴾ [النمل: ٢٧] واحد في معنى الجمع لوقوعه في سياق النفي كقوله تعالى ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ [الحاقة: ٤٧] ولذلك دخل عليه بين . والمراد نفي الفرق بالتصديق والتكذيب ﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا أَجْبَانًا﴾ ﴿وَأَطَعْنَا﴾ أمرك ﴿عُفْرَانَكُ رَبَّنَا﴾ اغفر لنا غفرانك ، أو نطلب غفرانك ﴿وَالِإِيكَ الْمَصِيرُ﴾ [٢٨٥] المرجع بعد الموت وهو إقرار منهم بالبعث .

﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ إلا ما تسعه قدرتها فضلاً ورحمةً ، أو مادون مدى طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها كقوله تعالى ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ٢] وهو يدل على عدم وقوع التكليف بالمحال ولا يدل على امتناعه ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ من خير ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ من شر لا ينتفع بطاعتها ولا يتضرر بمعاصيها غيرها . وتخصيص الكسب والاكتساب بالشر ؛ لأن الاكتساب فيه احتمال

قوله : أو يجعل مبتدأ : وإنما جاز وقوعه مبتدأ لكونه معرفة لكونه في تقدير كلهم فحذف المضاف إليه وعوض عنه التنوين .

قوله : والجمع في جموعه : أي جموع الجنس وهو ثلاثة ثلاثة .

قوله : إلا ما تسعه قدرتها : فالوسع بمعنى الطاقة : أي لا يكلف الله نفساً إلا قدر طاقتها لا يزيد عليها فضلاً ورحمة ، وعلى الثاني الوسع من السعة : أي لا يكلف الله نفساً إلا ما يتسع فيه طاقتها ولا يضيق عنها . قال الجوهري : وسعه الشيء : أي بالكسر يسعه سعة . يقال : لا يسعني شيء ويضيق عنك . والوسع والسعة : الطاقة .

والشر تشتهيهِ النفس وتنجذب إليه فكانت أجد في تحصيله وأعمل بخلاف الخير ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ أي لا تؤاخذنا بما أدى بنا إلى نسيان، أو خطأ من تفريط وقلة مبالاة، أو بأنفسهما؛ إذ لا تمتنع المؤاخذة بهما عقلاً؛ فإن الذنوب كالسموم فكما أن تناولها يؤدي إلى هلاك وان كان خطأ. فتعاطي الذنوب لا يبعد أن يفضي إلى العقاب وإن لم تكن عزيمة لكنه تعالى وعد التجاوز عنه رحمةً وفضلاً فيجوز أن يدعو الإنسان به استدامة واعتداداً بالنعمة فيه. ويؤيد ذلك مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام ”رفع عن أمتي الخطأ والنسيان“ ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا عَظِيمًا﴾ ثقیلاً يأصر صاحبه: أي يحبسه في مكانه يريد به التكليف الشاقة. وقرئ ولا تحمل بالتشديد للمبالغة ﴿كَمَا حَمَلْتُهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا﴾ حملاً مثل حملك إياه على من قبلنا، أو مثل الذي حملته إياهم فيكون صفة لإصراراً. والمراد به ما كلف به بنو إسرائيل من قتل الأنفس، وقطع موضع النجاسة. وخمسين صلاة في اليوم والليلة، وصرف ربع المال للزكاة، أو ما أصابهم من الشدائد والمحن ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ من البلاء والعقوبة، أو من التكليف التي لا تفي بها الطاقة البشرية وهو يدل على جواز التكليف بما لا يطاق وإلا لما سئل التخليص عنه والتشديد ههنا لتعدية الفعل إلى المفعول الثاني ﴿وَاعْفُ عَنَّا﴾ وامح ذنوبنا ﴿وَاعْفِرْ لَنَا﴾ واستر عيوبنا ولا تفضحنا بالمؤاخذة ﴿وَارْحَمْنَا﴾ وتعطف بنا وتفضل علينا ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ سيدنا ﴿فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [٢٨٦] فإن من حق المولى أن ينصر.

قوله: أي لا تؤاخذنا بما أدى بنا إلى النسيان: أشار بذلك إلى جواب إشكال بوجه ثلاثة. تقرير الإشكال أن النسيان والخطأ متجاوز عنهما فما معنى الدعاء بترك المؤاخذة بهما. وتقرير الجواب أن المراد ما أدى إليهما وسبب لهما من تفريط وإغفال لا أنفسهما وهو ليس متجاوزاً عنه. أو المراد أنفسهما لكن بالنظر إلى ذاتيهما إذ لا يمتنع المؤاخذة بهما عقلاً فالدعاء بعدم المؤاخذة بهما باعتبار ذاتهما وتوهم المؤاخذة بهما وإن كان الله وعد التجاوز عنهما تفضلاً، أو المراد استدامة التجاوز عنهما كأنه قال: ربنا دم على التجاوز عنهما.

قوله: عباءً: بكسر العين المهملة وسكون الموحدة ثم الهمزة الثقل.

قوله: والتشديد ههنا لتعدية الفعل: يعني أن فعل يجيء للتكثير والمبالغة فههنا للتعدية وفيما سبق للتكثير والمبالغة.



مواليه على الأعداء أو المراد به عامة الكفرة. روي أنه عليه الصلاة والسلام لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل كلمة فعلت. وعنه عليه السلام "أنزل الله تعالى آيتين من كنوز الجنة. كتبها الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفي سنة. من قرأهما بعد العشاء الأخيرة أجزأته عن قيام الليل". وعنه عليه الصلاة والسلام "من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه" وهو يرد قول من استكره أن يقال سورة البقرة. وقال: ينبغي أن يقال السورة التي تذكر فيها البقرة. كما قال عليه الصلاة والسلام "السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها. فإن تعلمها بركة وتركها حسرة. ولن يستطيعها البطلة قيل: يارسول الله وما البطلة؟ قال: السحرة"

-----

-----

-----

# سورة الفاتحة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- تفسير الآية (١): الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ..... ٢٤
- تفسير الآية (٢): الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ..... ٢٦
- تفسير الآية (٣): مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ..... ٢٦
- تفسير الآية (٤): إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ..... ٢٩
- تفسير الآية (٥): اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ..... ٣٢
- تفسير الآية (٦): صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ..... ٣٨

## سورة البقرة

- ٤٣ تفسير الآية (١) الم
- ٥٨ تفسير الآية (٢) ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ
- ٦٨ تفسير الآية (٣) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ ..... الآية
- ٧١ تفسير الآية (٤) وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ ..... الآية
- ٧٤ تفسير الآية (٥) أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ ..... الآية
- ٧٩ تفسير الآية (٦) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ..... الآية
- ٨٥ تفسير الآية (٧) خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ ..... الآية
- ٨٨ تفسير الآية (٨) وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ ..... الآية
- ٩٢ تفسير الآية (٩) يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ..... الآية
- ٩٤ تفسير الآية (١٠) فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ ..... الآية
- ٩٥ تفسير الآية (١١) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ .... الآية
- ٩٦ تفسير الآية (١٢) أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ..... الآية
- ٩٨ تفسير الآية (١٣) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ..... الآية
- ٩٩ تفسير الآية (١٤) وَإِذَا قَالُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ..... الآية
- ١٠١ تفسير الآية (١٥) اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي ..... الآية
- ١٠٤ تفسير الآية (١٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ ..... الآية

- ١٠٨ تفسير الآية (١٧) مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا..... الآية
- ١١١ تفسير الآية (١٨) صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ
- ١١٥ تفسير الآية (١٩) أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ..... الآية
- ١١٧ تفسير الآية (٢٠) يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا..... الآية
- ١٢٣ تفسير الآية (٢١) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي..... الآية
- ١٢٨ تفسير الآية (٢٢) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا..... الآية
- ١٣٣ تفسير الآية (٢٣) وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا..... الآية
- ١٣٦ تفسير الآية (٢٤) فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ..... الآية
- ١٤٥ تفسير الآية (٢٥) وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا..... الآية
- ١٥٤ تفسير الآية (٢٦) إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا..... الآية
- ١٥٧ تفسير الآية (٢٧) الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ..... الآية
- ١٥٨ تفسير الآية (٢٨) كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ..... الآية
- ١٦٢ تفسير الآية (٢٩) هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي..... الآية
- ١٦٨ تفسير الآية (٣٠) وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ..... الآية
- ١٧٠ تفسير الآية (٣١) وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ..... الآية
- ١٧١ تفسير الآية (٣٢) قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا..... الآية
- ١٧١ تفسير الآية (٣٣) قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا..... الآية
- ١٧٤ تفسير الآية (٣٤) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ..... الآية
- ١٧٧ تفسير الآية (٣٥) وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ..... الآية
- ١٧٨ تفسير الآية (٣٦) فَازْلَهِمَهَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا..... الآية
- ١٧٩ تفسير الآية (٣٧) فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ..... الآية

- تفسير الآية (٣٨) قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ... الآية ١٨٠
- تفسير الآية (٣٩) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا..... الآية ١٨١
- تفسير الآية (٤٠) يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ..... الآية ١٨٥
- تفسير الآية (٤١) وَآمَنُوا بِمَا أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا..... الآية ١٨٧
- تفسير الآية (٤١) وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ..... الآية ١٨٨
- تفسير الآية (٤٢) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ..... الآية ١٨٩
- تفسير الآية (٤٤) اتَّامِرُوا النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنَسَوْنَ..... الآية ١٨٩
- تفسير الآية (٤٥) وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ..... الآية ١٩٠
- تفسير الآية (٤٦) الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا..... الآية ١٩١
- تفسير الآية (٤٧) يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ..... الآية ١٩٢
- تفسير الآية (٤٨) وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ..... الآية ١٩٣
- تفسير الآية (٤٩) وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ..... الآية ١٩٥
- تفسير الآية (٥٠) وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنجَيْنَاكُمْ..... الآية ١٩٥
- تفسير الآية (٥١) وَإِذْ وَاْعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً..... الآية ١٩٦
- تفسير الآية (٥٢) ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُم مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ..... الآية ١٩٦
- تفسير الآية (٥٣) وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ..... الآية ١٩٧
- تفسير الآية (٥٤) وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ..... الآية ١٩٨
- تفسير الآية (٥٥) وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ..... الآية ١٩٩
- تفسير الآية (٥٦) ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِّنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ..... الآية ١٩٩
- تفسير الآية (٥٧) وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ..... الآية ١٩٩
- تفسير الآية (٥٨) وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا..... الآية ٢٠٠

- ٢٠١ تفسير الآية (٥٩) ﴿بَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ..... الآية
- ٢٠٢ تفسير الآية (٦٠) ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا..... الآية
- ٢٠٤ تفسير الآية (٦١) ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ..... الآية
- ٢٠٦ تفسير الآية (٦٢) ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا..... الآية
- ٢٠٦ تفسير الآية (٦٣) ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا..... الآية
- ٢٠٦ تفسير الآية (٦٤) ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا..... الآية
- ٢٠٧ تفسير الآية (٦٥) ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ..... الآية
- ٢٠٧ تفسير الآية (٦٦) ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا..... الآية
- ٢٠٨ تفسير الآية (٦٧) ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ..... الآية
- ٢٠٩ تفسير الآية (٦٨) ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِيَ..... الآية
- ٢١٠ تفسير الآية (٦٩) ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا لَوْنُهَا..... الآية
- ٢١١ تفسير الآية (٧٠) ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِيَ..... الآية
- ٢١١ تفسير الآية (٧١) ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولُ..... الآية
- ٢١٢ تفسير الآية (٧٢) ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ..... الآية
- ٢١٢ تفسير الآية (٧٣) ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ..... الآية
- ٢١٤ تفسير الآية (٧٤) ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ..... الآية
- ٢١٥ تفسير الآية (٧٥) ﴿اَفْتَطَمَعُونَ اَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ..... الآية
- ٢١٦ تفسير الآية (٧٦) ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا..... الآية
- ٢١٦ تفسير الآية (٧٧) ﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ اَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ..... الآية
- ٢١٧ تفسير الآية (٧٨) ﴿وَمِنْهُمْ اُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ..... الآية
- ٢١٨ تفسير الآية (٧٩) ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ..... الآية

- ٢١٨ تفسير الآية (٨٠) وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً..... الآية
- ٢١٩ تفسير الآية (٨١) بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ..... الآية
- ٢١٩ تفسير الآية (٨٢) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ..... الآية
- ٢٢١ تفسير الآية (٨٣) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ..... الآية
- ٢٢١ تفسير الآية (٨٤) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ..... الآية
- ٢٢٣ تفسير الآية (٨٥) ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ..... الآية
- ٢٢٣ تفسير الآية (٨٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ..... الآية
- ٢٢٥ تفسير الآية (٨٧) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا..... الآية
- ٢٢٥ تفسير الآية (٨٨) وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ..... الآية
- ٢٢٦ تفسير الآية (٨٩) وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ..... الآية
- ٢٢٧ تفسير الآية (٩٠) بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا..... الآية
- ٢٢٧ تفسير الآية (٩١) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ..... الآية
- ٢٢٧ تفسير الآية (٩٢) وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ..... الآية
- ٢٢٨ تفسير الآية (٩٣) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ..... الآية
- ٢٢٨ تفسير الآية (٩٤) قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ..... الآية
- ٢٢٩ تفسير الآية (٩٥) وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَداً بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ..... الآية
- ٢٣٠ تفسير الآية (٩٦) وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى..... الآية
- ٢٣٢ تفسير الآية (٩٧) قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجَبْرِيلِ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى..... الآية
- ٢٣٣ تفسير الآية (٩٨) مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ..... الآية
- ٢٣٣ تفسير الآية (٩٩) وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ..... الآية
- ٢٣٤ تفسير الآية (١٠٠) أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ..... الآية

- ٢٣٤ ❁ تفسير الآية (١٠١) وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ ..... الآية
- ٢٣٧ ❁ تفسير الآية (١٠٢) وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ ..... الآية
- ٢٣٨ ❁ تفسير الآية (١٠٣) وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ ..... الآية
- ٢٣٩ ❁ تفسير الآية (١٠٤) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا ..... الآية
- ٢٣٩ ❁ تفسير الآية (١٠٥) مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ ..... الآية
- ٢٤٠ ❁ تفسير الآية (١٠٦) مَا نَنسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ ..... الآية
- ٢٤١ ❁ تفسير الآية (١٠٧) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ ..... الآية
- ٢٤٢ ❁ تفسير الآية (١٠٨) أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ ..... الآية
- ٢٤٢ ❁ تفسير الآية (١٠٩) وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ ..... الآية
- ٢٤٢ ❁ تفسير الآية (١١٠) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ..... الآية
- ٢٤٣ ❁ تفسير الآية (١١١) وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ ..... الآية
- ٢٤٤ ❁ تفسير الآية (١١٢) بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ ..... الآية
- ٢٤٤ ❁ تفسير الآية (١١٣) وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى ..... الآية
- ٢٤٦ ❁ تفسير الآية (١١٤) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ ..... الآية
- ٢٤٦ ❁ تفسير الآية (١١٥) وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا ..... الآية
- ٢٤٧ ❁ تفسير الآية (١١٦) وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَهُ ..... الآية
- ٢٤٨ ❁ تفسير الآية (١١٧) بِدِيعِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا ..... الآية
- ٢٤٩ ❁ تفسير الآية (١١٨) وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا ..... الآية
- ٢٤٩ ❁ تفسير الآية (١١٩) إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ..... الآية
- ٢٥٠ ❁ تفسير الآية (١٢٠) وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى ..... الآية
- ٢٥١ ❁ تفسير الآية (١٢١) الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابُ يَتْلُونَهُ ..... الآية



- ٢٥١ تفسير الآية (١٢٢) يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي..... الآية
- ٢٥٢ تفسير الآية (١٢٣) وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ..... الآية
- ٢٥٣ تفسير الآية (١٢٤) وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ..... الآية
- ٢٥٥ تفسير الآية (١٢٥) وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ..... الآية
- ٢٥٦ تفسير الآية (١٢٦) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ..... الآية
- ٢٥٧ تفسير الآية (١٢٧) وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ..... الآية
- ٢٥٨ تفسير الآية (١٢٨) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ..... الآية
- ٢٥٩ تفسير الآية (١٢٩) رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا..... الآية
- ٢٥٩ تفسير الآية (١٣٠) وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا..... الآية
- ٢٥٩ تفسير الآية (١٣١) إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمُ قَالَ..... الآية
- ٢٦٠ تفسير الآية (١٣٢) وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ..... الآية
- ٢٦٢ تفسير الآية (١٣٣) أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ..... الآية
- ٢٦٢ تفسير الآية (١٣٤) تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ..... الآية
- ٢٦٣ تفسير الآية (١٣٥) وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى..... الآية
- ٢٦٣ تفسير الآية (١٣٦) قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا..... الآية
- ٢٦٤ تفسير الآية (١٣٧) فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ..... الآية
- ٢٦٥ تفسير الآية (١٣٨) صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ..... الآية
- ٢٦٦ تفسير الآية (١٣٩) قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ..... الآية
- ٢٦٧ تفسير الآية (١٤٠) أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ..... الآية
- ٢٦٧ تفسير الآية (١٤١) تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ..... الآية
- ٢٦٧ تفسير الآية (١٤٢) سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ..... الآية